ТОЛКОВАНІЕ
НА ПАРИМІИ

Епископа ВИССАРІОНА

ИЗДАНІЕ ВТОРОЕ, ВНОВЬ ПЕРЕСМОТРѢННОЕ

ТОМЪ ПЕРВЫЙ

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГЪ МОИСЕЕВЫХЪ БЫТІЕ, ЛЕВИТЪ, ЧИСЛА И ВТОРОЗАКОНІЕ, ИЗЪ КНИГЪ І. НАВИНА, СУДЕЙ, ЦАРСТВЪ, ПАРАЛИПОМЕНОНЪ, ІОВА.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ
Изданіе книгопродавца И. Л. Тузова
1891

Отъ Московскаго Духовно-Цензурнаго Комитета печатать дозволяется Москва 15 Февраля 1893 года

Цензоръ Священникъ *Іоаннъ Петропавловскій*

СѴНОДАЛЬНАЯ ТИПОГРАФІЯ

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Паримiями называются въ церковныхъ службахъ чтенія изъ ветхозавѣтныхъ, а иногда новозавѣтныхъ книгъ, положенныя на великихъ вечерняхъ въ праздники съ полiелеемъ или бдѣніемъ, на вседневныхъ вечерняхъ во дни четыредесятницы, на часахъ такъ-называемыхъ царскихъ, на часахъ во дни четыредесятницы, на нѣкоторыхъ молебствіяхъ (напр въ чинѣ великаго освященія воды, въ благодарственномъ молебствіи 25 декабря)

Паримія — слово Греческое, значитъ притча (2 Петр II, 22), т -е такое ученіе, въ которомъ содержится истина прикровенно, подъ покровомъ ли иносказанія, или подъ видомъ сжатаго, многознаменательнаго изреченія Собраніе такихъ притчей представляетъ извѣстная книга Соломонова—Притчи Чтенія изъ этой книги чаще, чѣмъ изъ другихъ ветхозавѣтныхъ книгъ предлагаются въ церковныхъ службахъ Отъ книги Притчей, по преимущественному ея употребленію, названіе паримій распространилось на церковныя чтенія, взятыя изъ прочихъ священныхъ книгъ, подобно тому, какъ и псалмы въ книгѣ Псалтирь называются иногда псалмами Давидовыми не потому, чтобы въ составъ ея входили одни псалмы Давидовы,—въ ней цѣлая половина псалмовъ принадлежитъ и другимъ пѣснопѣвцамъ,—а потому, что никто болѣе Давида не писалъ псалмовъ Кромѣ того чтенія, извѣстныя подъ именемъ паримій, и потому такъ называются, что многія изъ нихъ содержаніемъ своимъ, пророчественнымъ или прообразовательнымъ, указываютъ прикровенно, подобно притчамъ, на лица или событія, воспѣваемыя въ той церковной службѣ, въ составъ которой входятъ

Не считаемъ нужнымъ распространяться касательно того, почему паримии требуютъ истолкованія Слово Божіе, приближенное къ нашему разумѣнію посредствомъ истолкованія, болѣе для насъ спасительно, чѣмъ еслибы мы слушали или читали его безъ надлежащаго разумѣнія

Есть паримии рядовыя, которыя берутся изъ той или другой книги Свящ Писанія подрядъ, напримѣръ паримии изъ книги Бытія, Притчей, пророчествъ Исаіи, читаемыя въ продолженіе поста четыредесятницы Другія же паримии взяты изъ Св Писанія примѣнительно къ тому или другому воспоминаемому въ церковной службѣ событію Каждая изъ такихъ паримій кромѣ того, что должна быть изъясняема сама по себѣ, требуетъ еще замѣчаній, почему она введена въ ту или другую церковную службу, что можетъ быть общаго между содержаніемъ паримии и воспоминаемымъ событіемъ Но относительно рядовыхъ паримій нѣтъ необходимости дѣлать подобныя замѣчанія, достаточно сказать только нѣсколько словъ о томъ, почему изъ книгъ Св Писанія, изъ которыхъ взяты рядовыя паримии, избрана та, а не другая

Для ближайшаго знакомства съ Св Писаніемъ, для изученія въ послѣдовательномъ порядкѣ содержащихся въ немъ откровеній Божіихъ и событій, мы будемъ излагать паримии въ порядкѣ книгъ Св Писанія, начиная съ книги Бытія

Въ нашихъ толкованіяхъ мы держались чтенія паримій исключительно по церковно-Славянскому тексту въ Богослужебныхъ книгахъ и въ церковно-Славянской Библіи, сличая оный съ Греческою Библіею семидесяти толковниковъ по списку Александрійскому, изданному по благословенію Св Синода Библейскимъ Обществомъ 1891 года, и по Ватиканскому, изданному съ Латинскимъ переводомъ Ягеромъ 1857 года Текстъ Еврейской Библіи, изданный Св Синодомъ въ Русскомъ переводѣ, былъ полезенъ для насъ въ тѣхъ случаяхъ, когда онъ сходенъ съ Греческимъ и церковно-Славянскимъ Разность Еврейскаго текста и Греческаго перевода произошла оттого, что Греческіе переводчики не такъ читали Еврейскія слова, какъ прочли позднѣйшіе знатоки Еврейской Библіи —мазореты Намъ не было нужды останавливаться, за немногими

исключеніями, на этихъ разностяхъ, ни вообще вдаваться въ филологическія изслѣдованія Въ нашемъ трудѣ правда не были пренебрегаемы требованія ученой любознательности, но главная цѣль наша состояла въ томъ, чтобы облегчить разумѣніе паримій для тѣхъ читателей, которые, слыша чтеніе ихъ при Богослуженіяхъ, ищутъ въ нихъ наипаче духовнаго назиданія Для достиженія сей цѣли надлежало объяснять паримии по существу и притомъ какъ можно проще и удобопонятнѣе и въ духѣ церковно-православномъ Съ общепонятностью мы старались соединять обстоятельность Потому не мало мѣста дано въ нашихъ толкованіяхъ соображеніямъ, въ которыхъ обращено вниманіе на связь толкуемаго текста съ предъидущими и послѣдующими стихами,—на основанія, почему такъ, а не иначе надобно понимать изъясняемое мѣсто,—на значеніе того или другаго событія, изреченія, въ отношении догматическомъ, нравственномъ, психологическомъ, историческомъ, на возраженія и недоумѣнія, на какія можетъ наводить читателя то или другое мѣсто въ паримии, съ посильнымъ разъясненіемъ дѣла По мѣстамъ мы дѣлали указанія, какъ объясняли то или другое мѣсто отцы и учители Церкви —Мы имѣли нѣсколько пособій для насъ въ толковательныхъ сочиненіяхъ на Русскомъ языкѣ, напримѣръ Записки на книгу Бытія, митрополита Филарета, и другія Не мало было у насъ подъ руками трудовъ западныхъ толкователей [1]), но мы ни одному не слѣдовали рабски и въ пользовании ими руководствовались правиломъ *вся искушающе, добрая держите*

Епископъ Виссаріонъ.

14 Ноября 1893 г
Кострома

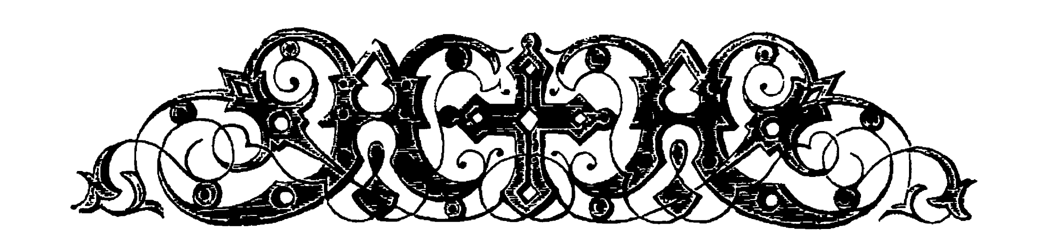
---

[1]) Изъ старинныхъ толковании мы имѣли подъ руками толкованія Калмета, Корнелія-а-Ляпидс, сводъ толковании Поля, Cursus completus Sacrae scripturae Изъ позднѣйшихъ мы читали толковательные труды Розенмиллера, Герлаха, Шольца и Дерезера, Кеиля, Делича, Курца и нѣкоторыхъ другихъ

ТОЛКОВАНІЕ

НА ПАРИМІИ

ИЗЪ КНИГЪ МОИСЕЕВЫХЪ БЫТІЕ, ЛЕВИТЪ ЧИСЛА И ВТОРОЗАКОНІЕ, ИЗЪ КНИГЪ І НАВИНА, СУДЕЙ, ЦАРСТВЪ, ПАРАЛИПОМЕНОНЪ, ІОВА



ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ БЫТІЯ.

Книга Бытія занимаетъ первое мѣсто въ порядкѣ ветхозавѣтныхъ священныхъ книгъ Она написана Моисеемъ Онъ же есть писатель книгъ Исходъ, Числъ, Левитъ и Второзаконія. Всѣ сіи пять книгъ Моисеевыхъ издревле извѣстны подъ однимъ общимъ именемъ *Закона, Закона Господня,* также *книги Моисеевой* (Второзак. XXXI, 26. Іис. Нав VI, 34 2 Параллипом XXXIV, 14 Лук XXIV, 27 44) Изложеніе законовъ, данныхъ Богомъ чрезъ Моисея, содержится собственно въ книгахъ Исходъ, Числъ, Левитъ и Второзаконія, но наименованіе Закона относится не къ нимъ однимъ, а вмѣстѣ къ книгѣ Бытія, потому что въ ней указываются первоначальныя основанія для законовъ Моисеевыхъ, для закона вѣры въ единаго истиннаго Бога, Творца и Владыки всяческихъ, для законовъ нравственныхъ и обрядовыхъ (Быт I, 14, II, 3, IV, 3—4, VII, 2—3, XVII, 11). Со времени перевода священныхъ книгъ съ еврейскаго языка на греческій собраніе книгъ Моисеевыхъ именуется еще Пятокнижіемъ

Названіе первой книги Моисеевой *Бытіе,* дано ей переводившими Священное Писаніе съ еврейскаго на греческій языкъ *Бытіе* (γένεσις) значитъ рожденіе, происхожденіе Книга, носящая сіе имя, потому такъ названа, что изображаетъ первоначальную исторію міра, человѣческаго рода и первоначальныя судьбы избраннаго народа въ лицѣ его родоначальниковъ

I. Паримія за вечернею въ навечеріе праздниковъ Рождества Христова, Богоявленія, Пасхи, также въ понедѣльникъ первой седмицы четыредесятницы.

Быт I. 1—13

Въ сей пареміи содержится повѣствованіе о первыхъ трехъ дняхъ творенія міра

1. Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю.

Въ началѣ Единъ Богъ безначаленъ «Той есть прежде всѣхъ» (Колос I. 17) Все что̀ существуетъ внѣ Бога, получило начало бытія, произошло во времени Дѣйствительному бытію существъ наполняющихъ міръ, предшествовало небытіе, хотя нѣтъ сомнѣнія что они отъ вѣчности существовали въ умѣ Божіемъ, какъ предопредѣленныя къ дѣйствительному бытію Слово *въ началѣ* указываетъ на первое мгновеніе перехода изъ небытія въ бытіе и значитъ въ началѣ времени, и всего временнаго

Какъ же совершился переходъ отъ небытія къ бытію? Ка́къ произошелъ міръ? Ка́къ началъ свое существованіе? Творческою силою Существа безначальнаго *въ началѣ сотвори Богъ* Подъ сотвореніемъ здѣсь разумѣется дарованіе бытія тому, что̀ не существовало, или, какъ выражается Апостолъ, «устроеніе вѣковъ, такъ что изъ невидимаго произошло видимое» (Евр XI, 3) Древніе языческіе мудрецы говорили изъ ничего не бываетъ ничего. Дѣйствительно, само собою изъ ничего никогда не можетъ произойти что-либо, слѣдственно и міръ *самъ собою* не могъ произойти изъ ничего, или самъ себѣ дать бытіе Но тѣмъ-то и отличается откровенное ученіе о происхожденіи міра отъ мудрованій непросвѣщеннаго откровеніемъ разума, что оно не признаетъ самобытности міра, что самобытность оно приписываетъ одному Богу (Исход III, 15 Псал XXXV, 10 Дѣян XVII, 15), а міръ называетъ произведеніемъ Его всемогущества Для Всемогущаго нѣтъ ничего невозможнаго, слѣдственно для Него возможно и изъ ничего произвести все «Онъ нарицаетъ не сущая, яко сущая» (Римлян IV 17)

Сотвори Богъ [1]) Твореніе міра есть дѣло Бога, единаго по существу и троичнаго въ Лицахъ, дѣло всѣхъ Лицъ Святой Троицы О Богѣ Отцѣ въ Писаніи сказано *намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся* (1 Коринѳ VIII, 6) О Сынѣ *Тѣмъ создана быша всяческая, яже на небеси и на земли* (Колос I, 16) Объ участіи Св Духа въ твореніи сказано, какъ увидимъ, въ слѣдующемъ стихѣ.

Небо и землю Имена сіи, вмѣстѣ взятыя, знаменуютъ всю вселенную (Быт XXIV, 3 2 Параллипом II. 12. Псал LXVIII. 35 Матѳ V, 18, XXIV. 35) Правда, въ составѣ вселенной земля составляетъ самую незначительную по своимъ размѣрамъ часть, но священные писатели, когда вселенную называютъ небомъ и землею, примѣняются къ обычному словоупотребленію, и въ то же время даютъ внимательнымъ разумѣть, что предъ величіемъ Творца одинаково ничтожны огромныя и безчисленныя небесныя тѣла и едва примѣтная въ сравненіи съ ними земля Въ частности, говоря о сотвореніи неба, бытописатель имѣлъ въ виду наполняющія небесное пространство неподвижныя, сначала темныя, звѣзды, къ числу которыхъ принадлежитъ наше солнце, и планеты, къ числу которыхъ относится земля И звѣзды, и планеты, по манію Творца, вдругъ получили бытіе, хотя еще не были разграничены рѣзкими очертаніями и не получили надлежащей плотности въ своемъ устройствѣ То и другое, какъ увидимъ, послѣдовало во вторый день творенія Кромѣ того, говоря о сотвореніи неба, бытописатель, вѣроятно, имѣлъ въ виду не одно вещественное небо. но и

---

[1]) На участіе въ твореніи всѣхъ лицъ Св Троицы указываетъ еврейскій текстъ разсматриваемыхъ словъ Подлежащее *Богъ* употреблено въ еврейскомъ текстѣ во множественной формѣ Elohim, тогда какъ сказуемое *сотвори*—въ единственномъ числѣ Ка́къ могло произойти такое сочетаніе понятій? Нельзя въ объясненіе этого сказать, что еврейское имя Бога Elohim не употребляется въ единственномъ числѣ, въ Писаніи неоднократно встрѣчаются примѣры употребленія въ единственномъ числѣ сего имени (Eloah), напр объ Израилѣ сказано «оставилъ Бога (Eloah) Создателя своего» (Второзак XXXII, 15. Слич Псал XLIX, 22) По мнѣнію нѣкоторыхъ множественнымъ именемъ Бога выражается отчасти соединеніе въ единомъ Богѣ высочайшихъ свойственныхъ Ему совершенствъ, отчасти особенная почтительность къ Нему Въ знакъ почтительности иногда и о человѣкѣ говорится во множественномъ числѣ такъ братья Іосифа, разсказывая отцу своему о своемъ свиданіи съ Іосифомъ въ Египтѣ, называютъ его *господами земли* (въ подлинномъ текстѣ Библіи) (Быт XLII, 30) Но лучше полагать, что указаннымъ сочетаніемъ словъ намекается на единство Творящаго по существу, и на множественность Лицъ, т е на таинство Пресвятыя Троицы

*

такъ называемое небо небесъ (3 Царств VIII, 2), т е высочайшее небо, или третье небо (2 Коринѳ XII, 2), именуемое такъ въ отличіе отъ воздушнаго неба (отсюда выраженіе *птицы небесныя*), и отъ звѣзднаго неба Это высочайшее небо есть собственно духовное небо, жилище безплотныхъ и мѣсто преимущественнаго обитанія Божія (Іов XXII, 12), отъ чего и произошло выраженіе Отецъ небесный Моисей не упоминаетъ о времени сотворенія безплотныхъ, хотя въ книгѣ Бытія они нерѣдко встрѣчаются, но можно догадываться, что они созданы были если не прежде, то и не послѣ сотворенія небесъ и земли, ибо, по слову Самого Бога въ книгѣ Іова, они уже восклицали (гласомъ хвалы и радованія), когда Онъ основывалъ землю (Іов. XXXVIII, 4—7) Къ періоду существованія новосотворенныхъ неба и земли въ ихъ первоначальномъ состояніи можно также отнести возмущеніе противъ Творца нѣкоторыхъ ангеловъ и наказаніе ихъ.

2. Земля же бѣ невидима и не устроена, и тма верху бездны, и Духъ Божій ношашеся верху воды.

Сими словами изображается первоначальное состояніе новосотворенной земли. Она была невидима, т е поверхность земнаго шара находилась глубоко подъ водами, и потому очертанія ея нельзя было разсмотрѣть даже въ томъ случаѣ, еслибы было кому смотрѣть и былъ свѣтъ Она была *неустроена*, т. е совсѣмъ не представляла того благообразія, какое явилось на ней въ третій и послѣдующіе дни, со времени появленія на ней царства растительнаго и разныхъ животныхъ Кромѣ того, можно думать, что и во внутреннемъ своемъ составѣ она еще не имѣла надлежащей плотности и сосредоточенности Она была въ разжиженномъ состояніи —*И тма верху бездны* Не только не было свѣта на самой землѣ, покрытой водою, но и надъ самою водою носился непроницаемый мракъ; отъ нея высоко поднимались пары, о густотѣ которыхъ самое слабое понятіе даютъ бывающіе теперь густые, непроницаемые туманы и облака Въ подобномъ вѣроятно состояніи находились и прочія планеты и звѣзды Посему и сказано въ посланіи Ап Петра: «Въ началѣ Словомъ Божіимъ небеса и земля составлены изъ воды и водою» (2 Петр III, 5) —*И Духъ Божій ношашеся верху воды* Здѣсь идетъ рѣчь объ участіи Св Духа, третьяго Лица Пресвятыя Троицы, въ твореніи Духъ Святый *ношашеся*

верху воды [1]) это значитъ, что Духъ Святый согрѣвалъ и оживотворялъ водное естество и находящуюся подъ водою землю, для дальнѣйшаго образованія ихъ въ продолженіе шести дней, которое описывается въ слѣдующихъ стихахъ Можно думать что точно также Духъ Святый дѣйствовалъ и въ отношеніи къ другимъ мірамъ

3. И рече Богъ: да будетъ свѣтъ. И бысть свѣтъ

И рече Для Всемогущаго достаточно изречь одно слово. чтобы дать бытіе той или другой твари «Той рече, и быша повелѣ, и создашася» (Псал. CXLVIII, 5) Впрочемъ подъ творческимъ *словомъ*, какъ замѣчаютъ отцы Церкви, не должно разумѣть какой-либо членораздѣльный звукъ или слово, подобное нашему нѣтъ, это творческое слово знаменуетъ только мановеніе всемогущей воли, произведшее изъ ничего всю вселенную (Василія Великаго Шестодневъ)

Да будетъ свѣтъ И бысть свѣтъ Свѣтъ сотворенъ еще въ первый день творенія, тогда какъ солнце и другія небесныя свѣтила сотворены въ четвертый день Ка́къ объяснить это? ка́къ могъ существовать свѣтъ безъ свѣтилъ?—Изслѣдованіями ученыхъ открыто, что солнце не все состоитъ изъ свѣтящей матеріи, а что внутри оно есть темное тѣло, и только снаружи окружено жидкою или, можетъ-быть, газообразною свѣтящею матеріей Если предположить, что эта свѣтящая матерія, при своемъ сотвореніи, еще не была собрана около темнаго солнечнаго тѣла, а находилась въ разрѣженномъ состояніи, въ видѣ свѣтящаго тумана, и наполняла собою, можетъ-быть, все то пространство, которое теперь занимаетъ солнечная система, то становится понятнымъ, какимъ образомъ свѣтъ могъ существовать безъ солнца. Солнца не было, т е свѣтящая матерія не собралась еще около темнаго солнечнаго тѣла, но она производила уже свѣтъ Тоже самое можетъ быть примѣнено и къ другимъ неподвижнымъ звѣздамъ, потому что онѣ по своей природѣ сходны съ нашимъ солнцемъ Еслибы можно было видѣть ихъ въ то время съ земли, то онѣ представлялись бы подобными тѣмъ небеснымъ явленіямъ, которыя называются туманными пятнами, а можетъ быть всѣ онѣ вмѣстѣ составляли одинъ сплошной свѣтящійся туманъ, подобный по своему виду млечному пути

---

[1]) Съ еврейскаго текста, осѣнялъ ее наподобіе гнѣздящейся птицы (Второзак XXXII, 1)

4—5. И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро: и разлучи Богъ между свѣтомъ и между тмою. И нарече Богъ свѣтъ день, а тму нарече нощь. И бысть вечеръ и бысть утро день единъ.

И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро. Видѣ,—это не то значитъ, что Богъ до сихъ поръ не видѣлъ, и только теперь усмотрѣлъ. Нѣтъ, Богъ, отъ вѣчности предопредѣлившій сотворить міръ, отъ вѣчности предначертавшій устройство его въ цѣломъ и частяхъ, безъ сомнѣнія отъ вѣчности зналъ, что свѣтъ будетъ добро, т е. вполнѣ будетъ соотвѣтствовать Его премудрости и благости И вотъ, сотворенный свѣтъ дѣйствительно явился такимъ, какимъ ему надлежало быть по предначертанію Божію Теперь если сказано И увидѣлъ Богъ, что свѣтъ добро,—это значитъ, что Богъ съ такимъ же удовольствіемъ воззрѣлъ на осуществленіе Своего предначертанія о свѣтѣ, какъ былъ доволенъ самымъ предначертаніемъ —Въ какомъ же отношеніи свѣтъ добро?—Свѣтъ составляетъ необходимое условіе для жизни растеній, безъ свѣта они не могутъ развиваться Отраженіе свѣта производитъ разноцвѣтность въ предметахъ она пріятно насъ поражаетъ въ радугѣ, въ капляхъ росы, въ облакахъ Свѣтъ есть самый сильный химическій дѣятель, такъ что можетъ превращать въ пыль алмазъ, сопротивляющійся всякому другому давленію. Свѣтъ даетъ намъ возможность посредствомъ зрѣнія ощущать отдаленные предметы, открываетъ предъ нами красоту созданій Божіихъ и возбуждаетъ въ созерцателѣ ихъ благоговѣніе и любовь къ Создателю

И разлучи Богъ между свѣтомъ и между тмою И нарече Богъ свѣтъ день, а тму нарече нощь Въ первоначальномъ состояніи своемъ свѣтъ не былъ еще отдѣленъ отъ тьмы, потому что свѣтящая матерія окружала собою землю и прочія планеты со всѣхъ сторонъ, и такимъ образомъ свѣтъ былъ повсюду, но онъ былъ смѣшанъ съ тьмою, потому что при чрезвычайной разрѣженности свѣтящей матеріи свѣтъ не имѣлъ той яркости, какую онъ получилъ впослѣдствіи Отдѣленіе свѣта отъ тьмы началось вмѣстѣ съ сгущеніемъ свѣтящей матеріи; при этомъ сгущеніи свѣтъ пріобрѣталъ болѣе и болѣе яркости и пересталъ окружать нашу землю и другія планеты уже со всѣхъ сторонъ, онъ сталъ являться имъ съ одной стороны, тогда какъ другая сторона была во мракѣ, такимъ образомъ свѣтъ былъ отдѣленъ отъ тьмы, и произошло различіе между днемъ и

ночью, на той сторонѣ земли и другихъ планетъ, которая была обращена къ свѣтящей матерiи, былъ день, а на противоположной сторонѣ—ночь.

И бысть вечеръ и бысть утро, день единъ Когда свѣтящая матерiя перестала окружать земной шаръ со всѣхъ сторонъ, то одна сторона земли мало-по-малу лишилась свѣта, и такимъ образомъ произошелъ вечеръ, но вслѣдствiе обращенiя земли около своей оси эта часть земли опять обратилась къ свѣтящей матерiи Наступило утро, и такимъ образомъ исполнился первый день мiрозданiя, и начался второй

6—7. И рече Богъ: да будетъ твердь посредѣ воды: и да будетъ разлучающи посредѣ воды и воды. И бысть тако. И сотвори Богъ твердь, и разлучи Богъ между водою, яже бѣ подъ твердiю, и между водою, яже бѣ надъ твердiю.

Хотя земля и, можетъ быть, другiя планеты существовали еще до начала втораго дня мiра, но пространство, находящееся между ними, не было пустымъ оно было наполнено испаренiями При такомъ состоянiи солнечной системы на землѣ еще не могло быть голубаго небеснаго свода, который называется твердiю. Во второй день, по повелѣнiю Божiю, пространство между планетами очистилось отъ испаренiй, эти испаренiя, сгустившись, перешли изъ парообразнаго состоянiя въ жидкое и въ видѣ воды раздѣлились по различнымъ планетамъ, къ числу которыхъ принадлежитъ земной шаръ, и такимъ образомъ воды, занявшiя мѣсто на земномъ шарѣ, отдѣлились отъ водъ, или какихъ-либо другихъ жидкостей, осѣдшихъ на другихъ планетахъ Вмѣстѣ съ тѣмъ образовался около земли голубой небесный сводъ или твердь *воды подъ твердiю,* это воды земнаго шара, *воды надъ твердiю,* это воды другихъ планетъ

8. И нарече Богъ твердь небо. И видѣ Богъ, яко добро. И бысть вечеръ, и бысть утро, день вторый.

И нарече Богъ твердь небо, т е Богъ устроилъ такъ, что небо стало казаться на землѣ, какъ голубой сводъ, потому что пространство между планетами осталось чистымъ отъ наполнявшихъ его прежде испаренiй

И видѣ Богъ, яко добро Сотворенiе тверди есть великое добро для тварей въ томъ отношенiи, что твердь составляетъ

удобную среду для распространенія свѣта, и чрезъ то служитъ источникомъ всѣхъ благъ, происходящихъ отъ свѣта Притомъ. съ образованіемъ тверди открылось свободное пространство для воздуха, вполнѣ необходимаго для дыханія, для распространенія звука и свѣта До сотворенія тверди воздухъ находился въ разрѣженномъ состояніи, не имѣлъ той плотности и сосредоточенности, какая нужна для благотворности его дѣйствій Онъ могъ сгуститься и получить надлежащую плотность только тогда, когда занимаемое имъ теперь пространство очистилось отъ наполнявшихъ его дотолѣ испареній, только тогда, когда сотворена твердь

И бысть вечеръ и бысть утро, день вторый Во время образованія тверди еще разъ земля успѣла совершить кругообращеніе около своей оси, такъ что въ томъ мѣстѣ земли, въ которомъ въ первый разъ появился вечеръ,—и въ другой разъ зашелъ свѣтъ и по прошествіи ночи настало утро третьяго дня

9 И рече Богъ: да соберется вода, яже подъ небесемъ, въ собраніе едино, и да явится суша. И бысть тако. И собрася вода, яже подъ небесемъ, въ собранія своя, и явися суша.

Земной шаръ со всѣхъ сторонъ покрытъ былъ водою, кромѣ неба ничего не было видно надъ водою, а изъ-подъ воды нигдѣ не показывался материкъ И вотъ по гласу Всемогущаго выдвинулся материкъ изъ-подъ облегавшихъ его водъ Явились горы, поднятыя, можетъ быть, землетрясеніемъ, открылись долины и равнины, образовались на поверхности земной значительныя углубленія и скважины, куда и стекли воды; такъ произошли моря, озера, рѣки, источники Какъ ни многочисленны и ни разнообразны эти *собранія,* т е. вмѣстилища водъ, Творецъ называетъ ихъ собраніемъ единымъ, имѣя въ виду океанъ, съ которымъ всѣ воды на землѣ имѣютъ видимое, или подземное сообщеніе

10 И нарече Богъ сушу землю, и собранія водъ нарече моря И видѣ Богъ, яко добро

Нарече, т. е опредѣлилъ, чтобы люди осушенную поверхность земнаго шара называли землею, а главныя и огромныя вмѣстилища водныя, съ которыми имѣютъ связь меньшія,—морями —*И видѣ Богъ, яко добро* Образованіе суши есть великое добро въ томъ отношеніи, что чрезъ это приготовлено мѣсто

для растеній и животныхъ, водящихся на сушѣ Самое распредѣленіе водъ между частями материка сдѣлано съ мудрою и благою цѣлію еслибы материкъ составлялъ нѣчто сплошное, еслибы не раздѣлялся на извѣстные теперь участки, называемые Европою, Азіею, Африкою, Америкою, Океаніею, то жизнь на сушѣ возможна была бы только на окраинахъ, а въ срединѣ, по причинѣ удаленія отъ океана, доставляющаго влажность для находящихся на сушѣ растеній и животныхъ, все было бы мертво какъ напр и теперь въ срединной Африкѣ слишкомъ удаленной отъ моря

11—12. И рече Богъ· да прораститъ земля быліе травное, сѣющее сѣмя по роду и по подобію, и древо плодовитое, творящее плодъ, емуже сѣмя его въ немъ, по роду на земли. И бысть тако. И изнесе земля быліе травное, сѣющее сѣмя по роду и по подобію, и древо плодовитое, творящее плодъ, емуже сѣмя его въ немъ, по роду на земли И видѣ Богъ, яко добро

Богъ, повелѣваетъ землѣ, по осушеніи ея, произвести растенія, именно растенія травянистыя *(быліе травное)*, хлѣбныя огородныя, луговыя, болотныя, сорныя,—и растенія древянистыя,—кустарники и прямоствольныя деревья, растущія въ лѣсахъ. Всѣмъ этимъ растеніямъ Творецъ сообщилъ силу поддерживать родъ свой, чрезъ нарожденіе подобныхъ имъ Отдѣльныя растенія исчезаютъ, но отъ нихъ остается сѣмя, изъ котораго образуются новыя растенія того же рода и подобія.

И видѣ Богъ, яко добро Какое добро заключается въ растеніяхъ? Они даютъ пищу безчисленнымъ тварямъ, матеріалъ для жилищъ, для ихъ отопленія. для тканей и разныхъ производствъ, доставляютъ краску для живописцевъ и фабрикантовъ. лѣкарства для больныхъ Они очищаютъ и освѣжаютъ воздухъ, выдыхая посредствомъ листьевъ живительный для насъ кислородъ и вбирая въ себя углеродъ. излишнее накопленіе котораго въ воздухѣ было бы вредно для насъ Кромѣ того, растенія служатъ лучшимъ украшеніемъ для земли, словно коверъ, покрывая ея поверхность, и красотою своихъ формъ, разнообразіемъ и правильностію въ своемъ строеніи возбуждаютъ въ зрителѣ чистѣйшее духовное удовольствіе и благоговѣніе къ Творцу Что̀ касается до растеній, повидимому безполезныхъ и вредныхъ, какъ тернія и волчцы и ядовитыя растенія то и они сотворены не безъ благотворной цѣли Многіе яды за-

ключаютъ въ себѣ врачебную силу. Растенія безполезныя и вредныя для человѣка бываютъ полезны для другихъ животныхъ Притомъ умноженіе вредныхъ для человѣка растеній явилось какъ слѣдствіе его паденія для его наказанія и вразумленія

13. И бысть вечеръ и бысть утро, день третій.

Смотря по тому, что земля составляетъ малѣйшую часть въ составѣ мірозданія, трудно удостовѣриться, что ею одною ограничивалась въ третій день творческая дѣятельность Можно полагать, что въ тотъже день и прочія темныя тѣла небеснаго пространства, однородныя и неоднородныя, получили болѣе опредѣленное, имъ свойственное устройство

На какомъ основаніи изложенная нами паримія назначена для чтенія въ навечерія праздниковъ Рождества Христова, Крещенія и Пасхи?—Дни сихъ праздниковъ и ихъ навечерія посвящены воспоминанію важнѣйшихъ событій въ дѣлѣ нашего искупленія, безъ которыхъ оно не могло бы совершиться Ибо для искупленія нашего потребно было, чтобы Самъ Богъ содѣлался человѣкомъ, облекся въ наше естество, чтобы просвѣтилъ насъ свѣтомъ истины, чтобы пострадалъ за насъ, умеръ и воскресъ Первое событіе составляетъ предметъ праздника Рождества Христова, второе праздника Крещенія, ибо крещеніемъ Спаситель нашъ посвященъ былъ въ должность общественнаго учителя и просвѣтителя, а страданія, смерть и воскресеніе Господа Іисуса прославляются въ навечеріе Пасхи Такимъ образомъ, празднуя Рождество Христово, Крещеніе, и побѣду надъ смертію, мы празднуемъ наше искупленіе Но дѣло искупленія сходствуетъ съ дѣломъ творенія, потому что какъ чрезъ твореніе даруется жизнь и благоустройство твари, такъ чрезъ искупленіе человѣчество, духовно умершее грѣхомъ, лишенное жизни божественной, призвано къ жизни новой, совершенно не похожей на жизнь въ состояніи отпаденія отъ Бога Посему само слово Божіе понятія о сотвореніи міра сближаетъ съ ученіемъ о искупленіи, когда человѣка возрожденнаго во Христѣ называетъ *новою тварью* (2 Коринѳ V, 17. Галат VI, 15), внутреннее *просвѣщеніе* отъ Бога уподобляетъ происхожденію первоначальнаго *свѣта* отъ всемогущаго слова

Божія (2 Коринѳ IV, 6) Теперь понятно, почему святая Церковь положила часть повѣствованія о твореніи міра читать въ праздники, посвященные прославленію важнѣйшихъ событій въ дѣлѣ нашего искупленія она видитъ въ твореніи образъ нашего искупленія, и сближеніемъ одного съ другимъ побуждаетъ насъ къ вящшему прославленію всемогущества, премудрости и благости Божіей, явленныхъ въ нашемъ духовномъ оживотвореніи во Христѣ Іисусѣ

Въ частности повѣствованіе о твореніи имѣетъ особенное отношеніе къ каждому изъ помянутыхъ праздниковъ

Первымъ дѣломъ Всемогущаго, по сотвореніи неба и земли въ началѣ, было дать бытіе свѣту, или свѣтящему веществу. Но этотъ свѣтъ былъ еще въ разрѣженномъ состояніи, и потому не могъ свѣтить съ такою яркостію, какую онъ могъ получить въ четвертый день по сосредоточеніи его въ солнцѣ Нѣтъ ли въ этомъ сходства со Христомъ—Свѣтомъ міра? Христосъ въ качествѣ просвѣтителя міра явился собственно чрезъ тридцать лѣтъ по рожденіи Но начатки Его просвѣтительной дѣятельности обнаружились уже при самомъ рожденіи, подобно тому, какъ и вещественный свѣтъ началъ производить свойственныя ему дѣйствія еще за три дня до окончательнаго сосредоточенія его въ солнцѣ. Эти благословенные начатки являются въ лицѣ пришедшихъ на поклоненіе новорожденному Христу пастырей виѳлеемскихъ и волхвовъ одни—представители міра іудейскаго, другіе—міра языческаго. Надъ тѣмъ и другимъ уже занималась заря духовнаго просвѣщенія съ первыхъ минутъ земной жизни Божественнаго Просвѣтителя

Въ повѣствованіи о твореніи міра, о Святомъ Духѣ сказано *Духъ Божій ношашеся верху воды* Нѣчто подобное представляетъ намъ Евангельское сказаніе о крещеніи Христовомъ И здѣсь, какъ и тамъ, мы видимъ воду, и здѣсь, какъ и тамъ, является осѣняющимъ ее Духъ Святый, Который въ видѣ голубя нисходилъ на Христа, когда Сей выходилъ изъ воды Святая Церковь могла имѣть въ виду эти сходныя обстоятельства при твореніи міра и крещеніи Христовомъ, когда повѣствованіе о семъ твореніи назначила для чтенія въ навечеріе праздника Крещенія

Твореніе міра совершилось въ шесть дней, въ седьмый день Творецъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ творенія, въ память

чего установлено праздновать субботу Изъ сего открывается, что первый день творенія соотвѣтствуетъ нашему первому дню седмицы, назначенному для воспоминанія воскресенія Христова Чиноположители богослуженія вѣроятно не чужды были желанія указать на совпаденіе перваго дня творенія съ днемъ воскресенія, когда повѣствованіе о твореніи назначили для чтенія въ предначинающееся празднованіе Свѣтлаго Воскресенія Христова

Этою же самою паримiею съ понедѣльника первой седмицы четыредесятницы начинается рядъ чтеній изъ книги Бытія во все продолженіе времени четыредесятницы Въ сихъ чтеніяхъ указываются поразительные примѣры Божескаго всемогущества, особенно въ мiротвореніи, Божескаго правосудія въ отношеніи къ падшимъ прародителямъ и ихъ потомкамъ Божія милосердія къ грѣшникамъ, открывшагося преимущественно въ обѣтованіяхъ о Іисусѣ Христѣ (Быт III, 18, XXII, 18), въ пророчествахъ о Немъ (IX, 26—27, XLIX, 10), въ прообразованіяхъ Его историческихъ (гл. XXII) и обрядовыхъ (XVII, 10 и 14) Отсюда становится понятнымъ, почему книга Бытія (не вся впрочемъ) читается во дни четыредесятницы, дни поста и покаянія Сими чтеніями возбуждается и поддерживается духъ истиннаго покаянія Чудеса Божія всемогущества располагаютъ грѣшника къ смиренію и благоговѣнію предъ Всемогущимъ Примѣры правосудія Божія удерживаютъ безпечныхъ отъ коснѣнія въ грѣхѣ страхомъ наказанія Примѣры Божія милосердія утѣшаютъ истинно кающихся, какъ бы ни были велики и многочисленны ихъ грѣхи, надеждою помилованія и спасенія Эти краткія замѣчанія объ употребленіи книги Бытія въ продолженіе четыредесятницы, сдѣланныя нами по поводу первой паримiи изъ сей книги, читатель можетъ имѣть въ виду, не требуя повторенія и распространенія ихъ,— при чтеніи истолкованій на дальнѣйшія паримiи изъ книги Бытія, положенныя въ четыредесятницу Съ какого времени принято книгу Бытія употреблять при богослуженіи во дни четыредесятницы, можно судить по тому, что св Златоустъ въ 4-мъ вѣкѣ говорилъ объ этомъ употребленіи, какъ уже бывшемъ издревле (въ 14-й бес по случаю низверженія царскихъ статуй)

——✣——

II. Паримія, читаемая за вечернею во вторникъ первой седмицы четыредесятницы.

Быт I, 14—23

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о четвертомъ и пятомъ дняхъ творенія.

14—15. Рече Богъ: да будутъ свѣтила на тверди небеснѣй, освѣщати землю, и разлучати между днемъ, и между нощію: и да будутъ въ знаменія и во времена, и во дни и въ лѣта. И да будутъ въ просвѣщеніе на тверди небеснѣй, яко свѣтити на земли. И бысть тако.

Бытописатель повѣствуетъ о четвертомъ днѣ творенія До сего дня въ нашей солнечной системѣ, равно какъ и въ другихъ, свѣтящая матерія, хотя и начала сгущаться и собираться къ одному центру, но еще не успѣла такъ плотно обложить собою темную массу тѣлъ небесныхъ, чтобы они могли явиться свѣтилами Она представлялась свѣтящимъ туманомъ безъ опредѣленныхъ очертаній и вслѣдствіе своей разрѣженности не имѣла той яркости, какую получила въ четвертый день Въ этотъ день она, такъ сказать, окончательно вошла въ берега, т е улеглась около солнца и другихъ центральныхъ тѣлъ, которыя называются неподвижными звѣздами

Свѣтила, безъ сомнѣнія, устроены не для одной земли, едва примѣтной части въ составѣ міроздания, но бытописатель, имѣя въ виду преимущественно земной шаръ, разсматриваетъ ихъ только въ ихъ отношеніи къ землѣ. Въ семъ отношеніи имъ дано отъ Бога то назначеніе, чтобы *освѣщати землю и разлучати между днемъ и нощію* Одно изъ нихъ освѣщаетъ землю днемъ, другія умѣряютъ темноту ночи Что же касается до разлученія между днемъ и ночью, то и до четвертаго дня творенія были на землѣ дни и ночи, но пока свѣтъ не былъ окончательно сосредоточенъ въ солнцѣ, послѣднее нельзя было назвать причиною смѣны дня и ночи свѣтъ независимо отъ солнца озарялъ поперемѣнно то одну, то другую сторону земли, обращавшейся вокругъ своей оси — Яснѣе и подробнѣе о назначеніи свѣтилъ говорится далѣе. *и да будутъ въ знаменія, и во времена, и во дни, и въ лѣта.* Свѣтила называются знаменіями не въ томъ смыслѣ, чтобы

по нимъ (т. е по положенію и теченію звѣздъ) можно было гадать о будущихъ событіяхъ, чѣмъ занимается астрологія,—а въ томъ, что по цвѣту солнца и луны можно предугадывать иногда состояніе погоды «Вечеромъ вы говорите. будетъ ведро, потому что небо красно, а поутру сегодня ненастье, потому что небо багрово» (Матѳ XVI, 2), сказалъ Господь фарисеямъ Кромѣ того для мореплавателей и для каравановъ въ пустынѣ неподвижныя звѣзды служатъ указателями направленія въ пути Эта услуга свѣтилъ небесныхъ имѣла великое значеніе, преимущественно до времени изобрѣтенія компаса —*И во времена,* т е для измѣренія временъ года весны, лѣта, осени, зимы, для счисленія мѣсяцевъ, и вслѣдствіе того, для опредѣленія времени праздниковъ, полевыхъ работъ и т п —*Во дни и въ лѣта,* т е для измѣренія долготы дней и для счета годовъ Долгота дней опредѣляется вступленіемъ солнца въ то или другое созвѣздіе, какъ-то овна, тельца, близнецовъ и т под Годъ измѣряется обтеченіемъ земли вокругъ солнца, а у древнихъ Евреевъ измѣрялся числомъ новолуній

16. И сотвори Богъ два свѣтила великая: свѣтило великое въ начало дне, и свѣтило меншее въ начало нощи, и звѣзды.

И сотвори Богъ два свѣтила великая, т е. солнце и луну Подъ *сотвореніемъ свѣтилъ* здѣсь разумѣется обращеніе солнца и луны, сотворенныхъ, какъ мы замѣтили, еще въ первый день,—въ свѣтлыя тѣла, изъ которыхъ одно стало свѣтить собственнымъ, другое заимствованнымъ отъ солнца свѣтомъ. И солнце и луна названы великими, потому что съ земли они кажутся по величинѣ бóльшими прочихъ тѣлъ небесныхъ, и еще потому, что свѣтъ отъ нихъ обильнѣе, чѣмъ отъ прочихъ тѣлъ небесныхъ, изливается на землю По сравненію силы свѣта отъ солнца и луны, первое названо свѣтиломъ *великимъ,* а луна свѣтиломъ *меньшимъ* Солнце устроено *въ начало дне* (для управленія днемъ), т е назначено быть источникомъ дневнаго свѣта, ночью оно скрывается и господствующимъ свѣтиломъ, *въ начало нощи,* является луна Въ тоже время сдѣлались свѣтлыми и прочія тѣла небесныя, которыя названы общимъ именемъ *звѣздъ,* т е. неподвижныя звѣзды, планеты и подобные лунѣ, спутнику земли, спутники прочихъ планетъ (планетъ въ солнечной системѣ насчитываютъ до 50).

17—19. И положи я Богъ на тверди небеснѣй, яко свѣтити на землю, и владѣти днемъ и нощію, и разлучати между свѣтомъ и между тмою И видѣ Богъ, яко добро. И бысть вечеръ, и бысть утро день четвертый.

И положи я (т е солнце луну и звѣзды) *на тверди небеснѣй, яко свѣтити* *Положи* это не значитъ будто солнце, луна и звѣзды до сихъ поръ не имѣли мѣста на небѣ и только теперь впервые явились на немъ Нѣтъ,—рѣчь идетъ собственно о назначеніи сихъ тѣлъ небесныхъ, сотворенныхъ прежде, а теперь приспособленныхъ къ тому, чтобы служить землѣ и обитающимъ на ней Если бытописатель съ особенною настойчивостью указываетъ на это назначеніе, не довольствуясь тѣмъ, чтò сказалъ о немъ выше.—въ семъ нельзя не примѣтить его намѣренія обличить язычниковъ, вѣровавшихъ въ божественность небесныхъ свѣтилъ и поклонявшихся имъ, и предостеречь отъ сего заблужденія потомковъ Авраама Они должны помнить, что небесные міры, какъ ни величественны, имѣютъ служебное для тварей значеніе, и потому отнюдь не должны быть сами предметомъ суевѣрнаго служенія и поклоненія.

И видѣ Богъ, яко добро Такъ, устроеніе свѣтилъ есть великое добро, если судить о нихъ по той пользѣ, какую они приносятъ землѣ и обитающимъ на ней, служа знаменіями и средствами для счисленія временъ, дней и годовъ. Но земля въ сравненіи съ совокупностію небесныхъ свѣтилъ слишкомъ ничтожное тѣло чтобы совершенство ихъ опредѣлять отношеніемъ къ ней Намъ неизвѣстно ихъ устройство, но о величіи Творца разительно свидѣтельствуютъ ихъ безчисленное множество, необъятная огромность, неизмѣримыя разстоянія между ними и правильное движеніе планетъ вокругъ солнца. Поистинѣ *небеса повѣдаютъ славу Божію*

Слѣдуетъ повѣствованіе о пятомъ днѣ творенія

20. И рече Богъ: да изведутъ воды гады душъ живыхъ, и птицы летающія по земли по тверди небеснѣй. И бысть тако.

Нельзя не удивляться премудрой постепенности въ произведеніи на свѣтъ тварей Отъ существъ, служащихъ къ поддержанію бытія другихъ тварей, былъ переходъ къ тѣмъ, кото-

рымъ первыя служатъ естественною поддержкой Каждый разрядъ существъ до тѣхъ поръ, по манію Творца, не являлся на свѣтъ, пока не было совершенно обезпечено его существованіе, такъ, растенія вызваны къ бытію не прежде какъ приготовлены условія для ихъ жизни, каковы свѣтъ, воздухъ и влага Равно и животныя явились не прежде, какъ земля покрылась травами и другими прозябеніями, необходимыми для существованія птицъ, насѣкомыхъ, звѣрей и отчасти рыбъ — Происхожденіе животныхъ открывается съ пятымъ днемъ творенія

Если Богъ повелѣваетъ водамъ извести гады съ душами живыми, это значитъ, что воды сами собою, безъ непосредственнаго дѣйствія Божескаго всемогущества, не могли дать жизнь обитающимъ въ нихъ существамъ Посему и сказано въ слѣдующемъ стихѣ *И сотвори Богъ всяку душу животныхъ гадовъ.*— Воды, долженствующія, по манію Творца, породить гадовъ,—это не одна въ тѣсномъ смыслѣ водная стихія, но и земля, лежащая подъ водами, съ находящимися въ ней углубленіями и гнѣздами, приготовленными для обитателей воды —Подъ гадами, порождаемыми изъ водъ, разумѣются собственно пресмыкающіяся земноводныя животныя (лягушка, черепаха, ящерица) Но бытописатель имѣетъ въ виду не однихъ этихъ животныхъ, но и всѣхъ обитателей подводнаго царства, т е рыбъ, которыя отнесены къ разряду пресмыкающихся по нѣкоторому сходству съ ними въ движеніяхъ,—ибо рыбы, подобно пресмыкающимся, не ходятъ, а какъ-бы ползаютъ въ водѣ, двигаясь на чревѣ своемъ —И *птицы летающія по земли по тверди небеснѣй* Идетъ рѣчь о птицахъ въ собственномъ смыслѣ, но должно полагать, что вмѣстѣ съ птицами сотворены и прочія крылатыя животныя, летающія, слѣдовательно, и летающія насѣкомыя

21 И сотвори Богъ киты великія, и всяку душу животныхъ гадовъ, яже изведоша воды по родомъ ихъ, и всяку птицу пернату по роду: и видѣ Богъ, яко добра.

По манію Творца вдругъ явились на свѣтъ всѣ живущія въ водахъ твари, начиная отъ огромныхъ морскихъ чудовищъ, какъ киты, до малыхъ рыбъ, и всѣ земноводныя, начиная съ крокодила до ящерицы Въ тоже время воздухъ населился птицами и летающими насѣкомыми, и огласился ихъ разно-

образными пѣснями во славу Творца. И рыбы и птицы сотворены по родамъ ихъ, т. е. съ раздѣленіемъ на извѣстныя теперь породы, чѣмъ устраняется мысль, будто существующія теперь породы рыбъ и птицъ явились вслѣдствіе постепеннаго, съ теченіемъ длинныхъ періодовъ времени, видоизмѣненія первоначальныхъ немногихъ разностей.—*И видѣ Богъ, яко добра.* Это значитъ, что существованіе рыбъ и птицъ вполнѣ цѣлесообразно. Устройство ихъ тѣла мудро приспособлено къ потребностямъ ихъ. Инстинкты или безсознательную дѣятельность нѣкоторыхъ изъ насѣкомыхъ, пчелы и муравья, Св. Писаніе представляетъ въ примѣръ и поученіе человѣку (Притч. VI, 7. Сирах. XI, 3). Кромѣ того, рыбы и птицы одобрены Творцемъ и потому, что вполнѣ удовлетворяютъ назначенію своему служить въ пользу другимъ тварямъ, особенно человѣку.

22—23. И благослови я Богъ, глаголя: раститеся (*плодитесь*) **и множитеся, и наполните воды, яже въ моряхъ, и птицы да умножатся на земли. И бысть вечеръ, и бысть утро, день пятый.**

И благослови я Богъ. Благословеніе вообще означаетъ изъявленіе благожеланія. Изъявляемое людьми благожеланіе не всегда переходитъ въ дѣло, остается однимъ благожеланіемъ сердечнымъ или словеснымъ; но благословеніе Божіе всегда соединено съ дарованіемъ дѣйствительнаго блага тому, кому оно преподается. Какимъ же даромъ Творецъ благословилъ рыбъ и птицъ?—Способностію плодиться, размножаться въ недѣлимыхъ того и другаго рода. Благословеніе размноженія дано и растеніямъ, но оно заключено въ одномъ повелѣніи о бытіи ихъ. Животныя выше растеній по своему болѣе сложному устройству и по способности чувствовать и свободно двигаться. Соотвѣтственно сему и благословеніе, данное имъ, выражено особеннымъ образомъ, въ такой формѣ, которая предполагаетъ въ нихъ нѣкоторую способность свободно принять благословеніе.

III. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду первой седмицы четыредесятницы

Быт. I, 24—31, II, 1—3

Въ сей париміи повѣствуется о шестомъ днѣ творенія и о седьмомъ покоя

Быт. I, 24 Рече Богъ: да изведетъ земля душу живу по роду, четвероногая и гады и звѣри земли по роду. И бысть тако.

Идетъ рѣчь о сотвореніи животныхъ, живущихъ на сушѣ Между ними различаются пресмыкающіяся и четвероногія, именно звѣри земли (полевые) и, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, скоты Различіе между скотами и звѣрями состоитъ въ томъ, что первые большею частію принадлежатъ къ четвероногимъ домашнимъ, легко привыкающимъ жить вмѣстѣ съ человѣкомъ (Быт XLVII, 18 Исход XIII, 12), послѣдніе назначены для обитанія только въ степяхъ и лѣсахъ

25. И сотвори Богъ звѣри земли по роду, и скоты по роду ихъ, и вся гады земли по роду ихъ: и видѣ Богъ, яко добра.

И сотвори Богъ звѣри Это значитъ, что земля, которой повелѣно извести назначенныхъ для обитанія на ней животныхъ, могла быть только орудіемъ въ рукахъ Творца для произведенія ихъ, а не виновницею ихъ бытія Одно Творческое всемогущество могло даровать имъ бытіе по роду ихъ, т е съ раздѣленіемъ ихъ на существующіе теперь роды вслѣдствіе котораго животныя одного рода не могутъ выродиться въ животныхъ другаго рода

И видѣ Богъ, яко добра Одобреніе Творца простирается на животныхъ не только въ первоначальномъ, но и въ послѣдующемъ ихъ состояніи Вслѣдствіе грѣхопаденія Адамова они утратили часть своихъ совершенствъ, но и доселѣ не перестаютъ являть на себѣ слѣды премудрости и благости Творческой Въ устройствѣ ихъ тѣла замѣтно приспособленіе къ потребностямъ ихъ питанія и защиты Кромѣ того, животныя приносятъ великую пользу человѣку. служа разнымъ его потребностямъ Въ общей экономіи природы полезны и плотоядныя животныя истребляя другихъ животныхъ, они препятствуютъ излишнему размноженію ихъ ко вреду человѣка и

прочихъ существъ; пожирая трупы естественною смертію умершихъ животныхъ, они не даютъ воздуху испортиться отъ тлѣнія разлагающихся труповъ. Творецъ, предвидя, что подчиненные человѣку звѣри нѣкогда возстанутъ на падшаго своего владыку и сдѣлаются опасными для его жизни и благосостоянія, разъединилъ ихъ отъ него и мѣстомъ жительства и временемъ дѣятельности Звѣрямъ дикимъ Онъ установилъ жить въ лѣсахъ въ степяхъ, въ мѣстахъ необитаемыхъ людьми Временемъ дѣятельности опредѣлилъ имъ ночь съ наступленіемъ ея, «бродятъ всѣ лѣсные звѣри, львы рыкаютъ, ища добычи и требуя отъ Бога пищи себѣ Возсіяваетъ солнце и они скрываются и ложатся въ свои логовища Выходитъ человѣкъ на дѣло свое, и на работу свою до вечера» Пораженный мудростію такого распоряженія, псалмопѣвецъ восклицаетъ «какъ многочисленны дѣла Твои, Господи! Все содѣлалъ Ты премудро» (Псал CIII, 20—24)

Созданіе человѣка составляетъ заключеніе творенія Какъ предназначенный для владычества надъ земными тварями, онъ является на свѣтъ уже послѣ того, какъ устроена область его владычества

26. И рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными (и звѣрьми) и скотами, и всею землею, и всѣми гады пресмыкающимися по земли.

Сотвореніе человѣка предваряется совѣщаніемъ Творца *сотворимъ человѣка по образу Нашему* Съ кѣмъ же Творецъ вступаетъ въ совѣщаніе? Безъ сомнѣнія, не съ Ангелами какъ думаютъ Іудеи. Ибо въ такомъ случаѣ надлежало бы допустить, что въ сотвореніи человѣка дѣйствительно принимали участіе ангелы, и что человѣкъ сотворенъ по образу не только Божію, но и ангельскому Но въ слѣдующемъ же стихѣ, гдѣ говорится о приведеніи въ исполненіе Творческаго совѣщанія, сотвореніе человѣка приписано одному Богу и притомъ по образу только Божію *И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его* Притомъ Св Писаніе вообще отрицаетъ чтобы кто-либо и въ чемъ-либо былъ совѣтникомъ Богу какъ существо премудрое, Онъ ни въ чьемъ совѣтѣ не нуждается (Исаія XL 13—14 Римлян XI. 34) Нельзя также допустить, будто Богъ, говоря *сотворимъ человѣка,* бесѣдуетъ съ Самимъ Собою по обычаю

земныхъ владыкъ, которымъ свойственно говорить о себѣ во множественномъ числѣ (напримѣръ, мы повелѣваемъ). Сей обычай явился въ позднѣйшее время, а во дни Моисея еще не существовалъ, какъ видно изъ всего его Пятокнижія Согласно съ мнѣніемъ отцевъ и учителей Церкви должно полагать, что совѣщаніе о сотвореніи человѣка происходитъ между тремя Лицами единаго Божескаго существа Богъ Отецъ совѣщавается съ Сыномъ единороднымъ, «Имже вся быша» (Іоан I, 3), и съ Духомъ Святымъ, о Которомъ написано «Духъ Божій сотворивый мя» (Іов XXXIII, 4)

По образу Нашему и по подобію «Образъ и подобіе Божіе (повторимъ слова изъ Записокъ на кн Бытія) не нужно изъяснять какъ двѣ различныя между собою вещи, поелику въ словѣ Божіемъ часто употребляется одно изъ сихъ именъ въ тойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ» (Быт I, 27, V, 1, IX, 6 Іаков III, 9 Колос III, 10) Достаточно замѣтить, что однимъ выраженіемъ усиливается смыслъ другаго, такъ что совѣщательныя слова Божіи о сотвореніи человѣка по образу и подобію Божію можно изложить въ слѣдующемъ видѣ сотворимъ человѣка съ такими достоинствами, чрезъ которыя онъ съ возможною точностію былъ бы подобенъ Намъ. Въ чемъ же открывается это уподобленіе Богу?—Безъ сомнѣнія не въ тѣлесной природѣ человѣка, въ ея благороднѣйшемъ устройствѣ, въ величественномъ видѣ тѣлесномъ, обращенномъ горѣ,—потому что Богъ безтѣлесенъ Образъ Божій положенъ собственно въ душѣ человѣка она есть дыханіе устъ Божіихъ (Быт. II, 7), и по самой природѣ своей имѣетъ нѣкоторое сродство съ Богомъ, которое признавали самые язычники, когда говорили· мы Его и родъ (Дѣян. XVII, 28). Въ чемъ состоитъ сіе сродство?—Богъ есть существо духовное и безсмертное и душа человѣка есть существо духовное и безсмертное Богъ, какъ духъ, обладаетъ въ высочайшей степени свойствами духа,—совершеннѣйшимъ умомъ и свободою и душа человѣка есть существо разумно-свободное, способное къ пріятію и разумѣнію истины, и къ свободному, по собственному произволенію, повиновенію волѣ Божіей Эти черты образа Божія не утрачены человѣкомъ и по паденіи (Быт. V, 1, IX, 6 Іаков III, 9) Но человѣкъ созидается не только съ способностями къ истинѣ и къ добру, но и съ дѣйствительными совершенствами, умственными и нравственными Судя по нареченію именъ животнымъ,

которое требовало глубочайшаго познанія ихъ природы и свойствъ, умъ первозданнаго былъ умъ свѣтлый, чистый и проницательный, хотя, безъ сомнѣнія, это былъ умъ ограниченный и нуждался въ дальнѣйшемъ правильномъ развитіи и усовершенствованіи. Равно и воля первозданнаго устремлена была къ добру, украшалась правотою, хотя не исключала возможности зла. Въ нравственномъ отношеніи онъ былъ чистъ и невиненъ, хотя невинность не одно и тоже что добродѣтель, которая пріобрѣтается навыкомъ и упражненіемъ нравственныхъ силъ въ добрѣ. О правотѣ Адама Екклезіастъ говоритъ *се сïе обрѣтохъ, яко сотвори Богъ человѣка праваго* (Екклез VII, 30) И св Ап Павелъ утверждаетъ, что новый человѣкъ, въ котораго свойственно облекаться христіанамъ, есть тотъ самый, который «созданъ по Богу въ праведности и святости истины (Ефес IV, 24), т е который сотворенъ съ нравственными качествами, положительно сообразными съ волею Божіею, праведною и святою въ истинномъ смыслѣ Съ паденіемъ эти живыя черты образа Божія въ человѣкѣ, т е. свѣтлость ума и чистота нравственная, помрачились, и возстановленіе ихъ теперь составляетъ цѣль стремленій, которая вполнѣ можетъ быть достигнута не прежде, какъ по переселеніи въ вѣчную блаженную жизнь

И да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными (*и звѣрьми*) *и скотами, и всею землею, и всѣми гады пресмыкающимися по земли* Власть надъ земными тварями и надъ всею землею дается человѣку вслѣдствіе того, что онъ созидается по образу Божію, вслѣдствіе того, что по духовной своей природѣ и силамъ онъ имѣетъ полное преимущество предъ окружающими его тварями Верховный Владыка твари есть Богъ, а человѣкъ есть какъбы намѣстникъ Его на землѣ Какими великими правами облекается человѣкъ! Но съ ними возлагаются на него и великія обязанности. Славы Божіей полна вся земля (Исаіи VI, 3), всѣ творенія свидѣтельствуютъ о высочайшей премудрости, благости и всемогуществѣ Творца. Посему псалмопѣвецъ призываетъ хвалить Господа не только разумныя существа—ангеловъ и человѣковъ, но и неразумныя и неодушевленныя твари «хвалите Господа на земли великія рыбы и всѣ бездны, огнь и градъ, снѣгъ и туманъ, духъ бури, исполняющій слово Его, горы и всѣ холмы, дерева плодоносныя и всѣ кедры, звѣри и весь скотъ, пресмыкающіяся

животныя и крылатыя птицы» (Псал. CXLVIII). Какъ же неразумныя твари могутъ хвалить Господа, когда не одарены ни смысломъ, достаточнымъ для того, чтобы постигать величіе Творца, ни словомъ, чтобы выражать удивленіе и благоговѣніе предъ Нимъ? Они хвалятъ Господа чрезъ человѣка. Чрезъ его сознаніе и слово приносится къ Творцу безсознательное ихъ славословіе Онъ одинъ способенъ созерцать совершенства Божіи въ природѣ, и потому предназначенъ быть какъбы ея пророкомъ, чтобы уразумѣвать въ ней откровеніе славы Божіей, и священникомъ, чтобы отъ лица всѣхъ земнородныхъ возносить жертву хвалы и благодаренія Богу и низводить на землю благословенія небесныя

27. И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его. мужа и жену сотвори ихъ.

Обстоятельное описаніе того, какъ сотворены первые люди, сообщено во второй главѣ книги Бытія, здѣсь же только кратко упоминается о происхожденіи ихъ отъ Бога, именно говорится вообще о сотвореніи человѣка, какъ существа богоподобнаго, и симъ богоподобіемъ превознесеннаго надъ животными, прежде него сотворенными Потомъ присовокуплено, что сіе существо сотворено не въ одной особи, но въ двухъ: *мужа и жену сотвори ихъ*

28. И благослови ихъ Богъ, глаголя: раститеся и множитеся и наполните землю и господствуйте ею, и обладайте рыбами морскими (и звѣрьми), и птицами небесными, и всѣми скотами, и всею землею, и всѣми гадами пресмыкающимися по земли.

Раститеся (плодитесь) *и множитеся* Нѣтъ сомнѣнія, что въ лицѣ первыхъ людей получилъ сіе благословеніе и весь родъ человѣческій Оно сохранилось посреди всеобщаго проклятія, ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣческой Нѣтъ также сомнѣнія, что сего благословенія, даннаго первой четѣ, достаточно, чтобы отъ нея одной произошелъ весь родъ человѣческій «Отъ одной крови Богъ произвелъ весь родъ человѣческій, для обитанія по всему лицу земли» (Дѣян XVII, 26). Въ словѣ Божіемъ нѣтъ ни одного твердаго основанія къ тому, чтобы предполагать многихъ родоначальниковъ человѣчества. А рѣзкія различія между племенами рода человѣческаго по цвѣту кожи, по строенію черепа, по языкамъ, по образованію

легко объясняются различіемъ климатовъ, различіемъ въ пищѣ, въ образѣ жизни, въ обычаяхъ, наслѣдственными болѣзнями, разсѣяніемъ племенъ и смѣшеніемъ языковъ.

И наполните землю Вслѣдствіе сего благословенія Божія человѣкъ не только можетъ обитать во всѣхъ углахъ твердой земли, но и на водѣ устрояетъ себѣ подвижныя жилища, и въ нихъ двигается по всѣмъ направленіямъ океана.

И господствуйте ею (землею) *и обладайте рыбами* Грѣхъ ослабилъ и ограничилъ власть человѣка надъ подчиненною ему тварію, но не могъ совершенно отнять ее у человѣка Донынѣ разумъ человѣческій порабощаетъ и покоряетъ себѣ то ту, то другую силу природы. «Всякое естество звѣрей, говоритъ Апостолъ Іаковъ, и птицъ, пресмыкающихся и морскихъ животныхъ, укрощается и укрощено естествомъ человѣческимъ» (Іаков III, 7). Донынѣ неодушевленная природа служитъ разнообразнымъ потребностямъ человѣка. воздѣланная имъ земля доставляетъ ему плоды; вода, огонь, воздухъ обращаются имъ въ послушныя орудія для достиженія многоразличныхъ цѣлей, духовныхъ и житейскихъ

29. И рече Богъ: се дахъ вамъ всякую траву сѣменную сѣющую сѣмя, еже есть верху земли всея: и всякое древо, еже имать въ себѣ плодъ сѣмене сѣменнаго, вамъ будетъ въ снѣдь

Въ пищу человѣку назначаются одни растенія, именно травная зелень и древесные плоды. По грѣхопаденіи люди получили право убивать и животныхъ, но не для употребленія ихъ въ пищу, а для одежды и для жертвоприношенія (Быт III, 21; IV, 4) Позволеніе ѣсть мясо дано людямъ уже послѣ потопа (Быт. IX, 3). До сего времени тѣлесное ихъ сложеніе, не смотря на грѣхопаденіе, еще не успѣло настолько утратить первоначальную крѣпость, чтобы для поддержанія тѣлесныхъ силъ и здоровья недостаточно было одной растительной пищи

30. И всѣмъ звѣремъ земнымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всякому гаду пресмыкающемуся по земли, иже имать въ себѣ душу живота, и всякую траву зеленую (*дахъ*) **въ снѣдь И бысть тако**

Пища растительная назначается и безсловеснымъ, какъ человѣку, съ тѣмъ различіемъ, что имъ не дано права на древесные плоды, а только на зелень травную На семъ основа-

нии можно предполагать что въ первобытномъ состояніи животныя не были плотоядными, и жили не только въ полномъ подчиненіи человѣку, но и въ полномъ согласіи между собою. О семъ можно также заключить изъ пророчества Исаіи о временахъ Мессіи, какъ временахъ всеобщаго мира Тогда, по слову пророка, «волкъ будетъ жить вмѣстѣ съ агнцемъ, и барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козлищемъ, и телецъ, и левъ молодой, и быкъ вмѣстѣ будутъ ходить, и дитя малое будетъ водить ихъ И корова съ медвѣдицею будетъ пастись, дѣти ихъ вмѣстѣ будутъ лежать, и левъ какъ волъ будетъ питаться соломою И будетъ играть младенецъ надъ норою аспида, и дитя направитъ руку свою на пещеру змѣя» (Исаія XI, 6—8 Слич LXV, 25) Все это конечно образы подъ образомъ мирныхъ отношеній дикихъ животныхъ къ домашнимъ и къ людямъ, представляются мирныя отношенія между людьми въ средѣ ихъ уже не будутъ попадаться люди съ звѣрскими свойствами,—всѣ сдѣлаются кроткими, миролюбивыми и доброжелательными Но образныя черты, которыми пророкъ описываетъ нравственное состояніе будущаго христіанскаго общества, взяты изъ того блаженнаго времени, когда на землѣ еще не было грѣха и разрушительныхъ его послѣдствій въ человѣкѣ и въ окружающей его природѣ, когда не только человѣкъ жилъ въ мирѣ съ животными, но даже между животными господствовалъ миръ Все это тѣмъ болѣе вѣроятно, что и впослѣдствіи бывали случаи, когда враждебныя человѣку животныя являлись кроткими въ отношеніи къ тѣмъ, въ которыхъ сила грѣха ослаблена благодатію Вспомнимъ примѣры праведниковъ Ноя, безопасно жившаго въ ковчегѣ среди всѣхъ родовъ животнаго царства, Даніила, заградившаго уста львамъ (Дан VI, 22), апостола Павла, не потерпѣвшаго уязвленія отъ ехидны, обвившейся вокругъ руки его (Дѣян. XXVIII, 5), нѣкоторыхъ мучениковъ, брошенныхъ на растерзаніе звѣрямъ и не тронутыхъ ими, и преподобныхъ, пользовавшихся служеніемъ дикихъ звѣрей (напримѣръ Герасима на Іорданѣ)

31. И видѣ Богъ вся, елика сотвори: и се добра зѣло. И бысть вечеръ, и бысть утро, день шестый.

Каждый день творенія одобряемъ былъ Творцомъ По суду Его хорошъ былъ свѣтъ, хороша твердь, хороши суша и море, хороши травы и деревья, хороши свѣтила небесныя, хо-

роши животныя живущія въ водахъ и на сушѣ Каждая изъ сихъ частей міроздания была совершенна въ своемъ родѣ и вполнѣ соотвѣтствовала своему назначенію, но совокупность ихъ, или цѣлый составъ міра гораздо совершеннѣе *се вся добра зѣло* Творецъ, дающій одобреніе цѣлому, преимущественное предъ частями, является подобнымъ изобрѣтателю какой-нибудь многосложной машины, который еще до окончательной отдѣлки и установки ея доволенъ каждою частію ея, каждою пружиною, каждымъ колесомъ, находя ихъ пригодными въ цѣломъ, но несравненно болѣе доволенъ своимъ дѣломъ, когда машина совсѣмъ готова и пущенная въ ходъ. вполнѣ достигаетъ своего назначенія

Быт. II, 1 И совершишася небо и земля и все украшеніе ихъ *(съ еврейскаго все воинство ихъ).*

Въ отношении къ небесамъ воинствомъ называются звѣзды (Второзак IV, 19, XVII. 3 и д) по правильному чину въ ихъ расположении и течении, также ангелы (Неем. IX, 6) по ихъ воинскому подчиненію Царю Небесному и готовности исполнять Его повелѣнія Отсюда Самъ Богъ называется Господь Саваоѳъ, т е. Господь воинствъ По отношенію къ землѣ воинствомъ могутъ быть названы всѣ силы и стихіи земной природы, покорныя волѣ Творца и по манію Его готовыя карать нечестивыхъ.

2 И соверши Богъ въ день шестый дѣла Своя, яже сотвори: и почи въ день седмый отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, яже сотвори.

И почи Сіе выраженіе нельзя разумѣть объ отдыхѣ Творца,—отдыху предшествуетъ утомленіе, которое Богу несвойственно (Исаія XL, 28). *Почи* значитъ пересталъ Отъ чего пересталъ? *Отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, яже сотвори* Т. е Богу не угодно было продолжать твореніе, не угодно было творить новые виды существъ Но это не значитъ, что Онъ прекратилъ всякую дѣятельность О сотворенномъ надлежало промышлять,—безъ промышленія Божія о тваряхъ, безъ попеченія о ихъ сохранении, безъ содѣйствія ихъ силамъ онѣ не могутъ продолжать своего существованія *Отвращшу Тебѣ лице, возмятутся отъимеши духъ ихъ и изчезнутъ и въ персть свою возвратятся* (Псал CIII, 28). Посему, почивъ, преставъ отъ дѣлъ творенія, Господь не престалъ отъ дѣлъ промышленія *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ,* сказалъ Господь Іисусъ о промыслительной дѣятельности Отца Своего (Іоан V, 17)

3 И благослови Богъ день седмый, и освяти его: яко въ той почи отъ дѣлъ Своихъ, яже начатъ Богъ творити

Благослови Богъ день седмый, т е содѣлалъ сей день днемъ радости о совершившемся творенiи *И освяти его* Освященiе вообще знаменуетъ отдѣленiе къ высшему назначенiю (Iис XX, 7 Чисп III, 13), въ частности освященiе временъ есть назначенiе ихъ для богослуженiя (4 Царств X, 20 Iоил I, 14, II, 15) Такимъ образомъ подъ освященiемъ седьмаго дня должно разумѣть посвященiе его Богу преимущественно предъ прочими днями седмицы День сей, какъ посвященный Богу, человѣкъ обязанъ проводить въ благодарственномъ памятованiи о Богѣ, Творцѣ мiра, въ дѣлахъ молитвы и общественнаго богослуженiя —Законъ iудейской субботы, установленный по исходѣ изъ Египта, есть не что иное, какъ обновленiе первоначальнаго освященiя седьмаго дня (Исход XX, 10—11), ибо память о семъ затмилась во времена до Моисея, хотя извѣстно, что седмичное счисленiе времени было въ употребленiи у патрiарховъ (Быт XXIX, 27) и еще до потопа (Быт. VII, 4, VIII, 10, 12)

IV Паримія положенная на вечернѣ въ четвертокъ первой седмицы четыредесятницы. Быт II, 4—19.

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о сотвореніи Амада въ дополненіе къ сказанному о семъ въ I-й гл Бытія, о мѣстопребываніи Адама и о намѣреніи Божіемъ создать ему жену

4—5. Сія книга бытія небесе и земли, егда бысть, въ оньже день сотвори Господь Богъ небо и землю, и всякій злакъ сельный (*по гевый*), **прежде даже быти на земли, и всякую траву сельную, прежде даже прозябнути: не бо одожди Господь Богъ на землю, и человѣкъ не бяше дѣлати ю.**

Въ сихъ словахъ содержится сокращенное повтореніе предшествовавшаго сказанія о шестидневномъ твореніи *Сія книга бытія небесе и земли, егда бысть, въ оньже день сотвори Господь небо и землю,* т -е таково сказаніе о происхожденіи всего міра,—небесе и земли,—о происхожденіи не предвѣчномъ, а временномъ, не самобытномъ по законамъ природы, а единственно по волѣ Творца, отъ Котораго все существующее получило свое бытіе въ извѣстное время Что небо и земля произошли не отъ вѣчности, не сами собою и не по законамъ природы, но во времени и по волѣ Творца эта истина очевидна для читателя изъ предшествовавшаго разсказа Моисеева о твореніи, но бытописатель почитаетъ нужнымъ снова указать на нее читателю, какъ на такую истину, которую нужно твердо помнить, чтобы не увлечься ложными ученіями язычниковъ о довременномъ и самобытномъ существованіи міра, и чтобы вслѣдствіе того не обоготворить твари вмѣсто Творца —Твореніе міра продолжалось шесть дней Сему не противорѣчитъ свидѣтельство Бытописателя какъ-бы объ одномъ днѣ. *егда бысть, въ оньже день сотвори Господь Богъ небо и землю* Ибо здѣсь подъ днемъ разумѣется не день въ тѣсномъ смыслѣ, не сутки, а вообще время, въ каковомъ смыслѣ это слово употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія, напримѣръ «Грядетъ день Іеговы воинствъ на все высокомѣрное и выспреннее —И единъ Іегова будетъ высокъ въ оный день —Въ тотъ день (т -е въ то время) человѣкъ броситъ идоловъ своихъ» (Исаія II, 12, 17, 20) —Господь сотворилъ не только небо и землю, но и все что̀ на нихъ. Избѣгая повторенія сказаннаго объ этомъ

въ I-й главѣ Бытія (см. первыя три паримiи), бытописатель упоминаетъ здѣсь только о сотворенiи злаковъ и травъ, замѣчая, что онѣ сотворены *прежде даже быти на земли, прежде даже прозябнути,* т е прежде чѣмъ могли родиться по законамъ природы, которые вступили въ дѣйствiе въ растительномъ царствѣ только тогда, когда уже оно вызвано къ бытiю волею Творца, когда растенія, по манiю Творца, явились на свѣтъ вдругъ совершенно готовыя, въ состоянiи зрѣлости. Почему же не раньше? Отвѣтомъ на сiе служатъ дальнѣйшiя слова *не бо одожди Господь на землю и человѣкъ не бяше дѣлати ю* Орошенiе земли дождевою влагою и трудъ человѣка, воздѣлывающаго землю разводящаго и воспитывающаго разныя растенiя,—вотъ обыкновенныя условiя для ихъ произрастанiя, по законамъ природы Но эти условiя еще не были даны — суша, едва отрѣшившаяся отъ покрывавшихъ ее водъ, орошаема была одними парами, поднимавшимися съ земли, и еще не былъ сотворенъ человѣкъ Объ орошенiи суши парами бытописатель говоритъ

6. Источникъ же исхождаше изъ земли и напаяше все лице земли

Источникъ, по точнѣйшему и болѣе удобовразумительному переложенiю съ еврейскаго подлинника,—*паръ* Пары, подобно водамъ изъ обильнаго источника, орошали поверхность земную такъ обильно что едва проникалъ чрезъ нихъ свѣтъ солнца

7 И созда Богъ человѣка, персть вземъ отъ земли, и вдуну въ лице его дыханіе жизни: и бысть человѣкъ въ душу живу.

Человѣкъ превосходитъ всѣ земныя существа по тѣлесному своему устройству и по духовной природѣ Соотвѣтственно сему сотворенiе его является болѣе сложнымъ дѣйствiемъ Творческаго всемогущества, чѣмъ сотворенiе прочихъ земныхъ существъ Кромѣ того, что сотворенiе человѣка, какъ мы видѣли, предваряется совѣщанiемъ лицъ Пресвятыя Троицы,—оно производится не вдругъ, какъ сотворенiе прочихъ существъ, а съ нѣкоторою постепенностiю, показывающею преимущественное вниманiе къ нему Творца Творецъ сперва беретъ отъ земли персть (тонкiй прахъ), которая съ одной стороны должна освятиться и прославиться въ составѣ человѣка, съ другой напоминать ему урокъ смиренiя,—и изъ персти, какъбы скудельникъ (Исаiя XLV, 9 Iерем XVIII 6), образуетъ тѣло чело-

вѣка и потомъ въ лице его вдыхаетъ дыханіе жизни, т е непосредственно, прямо отъ Себя, сообщаетъ ему жизнь, обнаруживающуюся между прочимъ въ способности человѣка дышать,—вдыхать и выдыхать воздухъ, столь необходимый для жизни —*И бысть человѣкъ въ душу живу,* т е сталъ живымъ, одушевленнымъ существомъ И *дыханіе жизни,* и *душа живая,*—оба сіи выраженія въ Св Писаніи прилагаются не къ одному человѣку, но вмѣстѣ къ прочимъ животнымъ Такъ о потопѣ сказано *и вся, елика имутъ дыханіе жизни, и все еже на суши умре* (Быт. VII, 22) Въ повѣствованіи о сотвореніи рыбъ, птицъ и земныхъ животныхъ употреблено о нихъ выраженіе. *души живыя* (Быт I, 20—21, 24—30) Это не значитъ однако, что человѣку дарована душа одинаковая по природѣ съ душами животныхъ, и что бытописатель поставляетъ сущность души человѣческой только къ животномъ дыханіи Рѣзкое, существенное различіе души человѣческой отъ душъ животныхъ явствуетъ не только изъ ея превосходства предъ ними, какъ существа одареннаго разумомъ и свободою, но и изъ того, что говоритъ Моисей о способѣ сотворенія ея прочія животныя вызываются къ бытію по одному Творческому слову, и сего слова достаточно, чтобы вмѣстѣ съ тѣломъ явилась въ нихъ душа Притомъ выраженія *да изведутъ воды гады душъ живыхъ* (Быт. I, 20), *да изведетъ земля душу живу по роду, четвероногая* (—24), даютъ видѣть, что души животныхъ, обитающихъ въ водахъ и на сушѣ, произведены всемогуществомъ Божіимъ изъ тѣхъже вещественныхъ стихій, изъ которыхъ созданъ ихъ тѣлесный составъ, ибо въ самомъ началѣ творенія нѣкоторое начало, или какъ-бы сѣмя жизни не только растительной, но и животной, положено было въ веществѣ Духомъ Божіимъ, носившимся верху воды и подготовлявшимъ новосотворенную, еще неустроенную землю къ дальнѣйшему образованію Напротивъ человѣкъ только по тѣлу созидается изъ земли, хотя и въ семъ отношеніи онъ превознесенъ надъ прочими животными способомъ сотворенія, душа же его получила бытіе непосредственно отъ Бога, въ образованіи ея не участвовала ни одна изъ стихій природы,—это значитъ, что по природѣ своей она не имѣетъ ничего сроднаго съ ними, слѣдственно и съ душами животныхъ Дуновеніе, чрезъ которое она получила свое бытіе, указываетъ на нѣкоторое сродство ея по природѣ съ Богомъ, на ея богоподобіе, и на происходящее отсюда ея назначеніе

жить въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ, какъ ея первообразомъ Но не надобно преувеличивать достоинство души человѣческой предположеніемъ, будто она, какъ происшедшая отъ Бога чрезъ вдуновеніе, по сему самому не сотворена а дана, или удѣлена человѣку отъ существа Божія, и такимъ образомъ есть, какъ выражались язычники. «частица Божія дыханія» Такое предположеніе, кромѣ того что не совмѣстно съ понятіемъ о простотѣ существа Божія. чуждаго всякой сложности и дѣлимости,—противорѣчитъ ясному свидѣтельству бытописателя о происхожденіи отъ Бога всего человѣка чрезъ сотвореніе *Сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт I, 26), сказалъ Господь, и какъ сказалъ, такъ и поступилъ *сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его* (—27)

Далѣе бытописатель повѣствуетъ о мѣстопребываніи Адама

8 И насади Господь Богъ рай во Едемѣ на востоцѣхъ и введе тамо человѣка, егоже созда

Соотвѣтственно превосходству человѣка предъ прочими земными тварями, и жилище для него назначается превосходное Это было не дикое какое-нибудь пустынное, или лѣсное мѣсто. подобное мѣстамъ, назначеннымъ для обитанія безсловесныхъ животныхъ, а рай, или по нашему садъ, мѣсто наполненное отборными и съ нѣкоторымъ изяществомъ распредѣленными растеніями, снабженное всѣми удобствами для жизни покойной и счастливой, и обнесенное оградою, т е какими либо естественными преградами [1])

Садъ этотъ находился въ странѣ эдемской, самое имя которой (на Евр языкѣ значитъ веселіе) указываетъ на превосходство ея предъ сосѣдними странами На всемъ протяженіи своемъ страна эта была прекрасна, но вѣнецъ красоты ея былъ тотъ уголокъ ея, который находился на восточной ея сторонѣ,—рай Самъ Господь насадилъ его, т е въ день сотворенія растительнаго царства съ особенною любовію и тщательностію устроилъ и украсилъ мѣсто, приготовленное Имъ въ жилище человѣку. Но не столько внѣшнія удобства составляли преимущество этого жилища сколько то, что рай былъ мѣстомъ богоявленій Бытописатель уже о падшихъ прароди-

[1]) Слово—*рай* у 70 толковниковъ обозначено словомъ παράδεισος (увеселительный обширный паркъ), которое впрочемъ встрѣчается и въ Еврейскихъ книгахъ (Еккл II, 5 Пѣсн Пѣсн IV, 13), куда вошло изъ Зендскаго языка со времени Соломонова царствованія, славнаго процвѣтаніемъ торговыхъ сношеній Евреевъ съ отдаленными народами

теляхъ свидѣтельствуетъ *и услышаста гласъ Господа Бога, ходяща въ раи по полудни* Адамъ говоритъ Богу *гласъ слышахъ Тебе, ходяща въ раи* (Быт III. 8 10) Адамъ и жена его издалека узнаютъ гласъ Бога, ходящаго въ раю, какъ гласъ уже прежде слышанный и извѣстный изъ прежнихъ богоявленій Въ семъ отношеніи райская жизнь, по выраженію св Григорія Богослова (Твор св отц IV, 244). была жизнію небесною, хотя рай былъ на землѣ

9. И прозябе Богъ еще отъ земли всякое древо красное въ видѣніе, и доброе въ снѣдь: и древо жизни посредѣ рая, и древо, еже вѣдѣти разумѣтельное добраго и лукаваго.

Въ ряду райскихъ деревъ, красныхъ въ видѣніе (пріятныхъ видомъ) и добрыхъ въ снѣдь, имѣли особенное значеніе два древа древо жизни и древо разумѣнія или познанія добра и зла Первое получило свое названіе отъ того, что плоды его предназначены были для поддержанія въ человѣкѣ безсмертія по самому тѣлу, какъ видно изъ того, что падшій прародитель изгнанъ былъ изъ рая, *да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни и живъ будетъ во вѣкъ* (Быт III, 22) И въ другихъ случаяхъ Писаніе свидѣтельствуетъ, что Богъ смерти не сотвори (Премудр XI. 13), что Онъ «созда человѣка въ неистлѣніе» (—III. 23), и что смерть вошла въ міръ грѣхомъ (Римлян V, 12) Но безсмертіе человѣка по тѣлу зависѣло не отъ природы самаго тѣла, созданнаго изъ земной персти, а единственно отъ благодати Божіей, и предназначено было человѣку подъ условіемъ его покорности волѣ Божіей Древо жизни было не что иное какъ проводникъ или орудіе сей благодати, дѣйствовавшей на тѣло человѣка таинственно. По природѣ своей это древо, конечно, не могло сообщать безсмертія человѣческому тѣлу, ибо и само, какъ все земное, не было вѣчнымъ, но какъ проводникъ животворящей божественной силы, оно плодами своими могло обновлять здоровье человѣка, ослабляемое лѣтами по законамъ стихійной жизни, и поддерживать въ немъ способность жить вѣчно, такъ что человѣкъ или всегда оставался бы въ одномъ и томъже тѣлѣ, или тѣло его, не вкусивъ смерти, могло безболѣзненно преобразиться изъ душевнаго (животнаго) въ духовное (1 Коринѳ XV. 44—46) [1]) Древо познанія добра и зла было древомъ испы-

[1]) Все это мысли св отцевъ и учителей Церкви См Догм Богосл Макарія, т II § 85

танія для первыхъ людей Названіе свое оно получило не отъ того, будтобы само имѣло силу сообщать людямъ познаніе о добрѣ и злѣ, а отъ того, что служило внѣшнимъ пособіемъ къ пріобрѣтенію этого познанія Первые люди въ невинности своей не подозрѣвали существованія зла и склонны были къ добру по природѣ, а не по сознательному убѣжденію въ превосходствѣ добра предъ зломъ Назначеніе древа познанія добра и зла состояло въ томъ, чтобы при пособіи его они могли достигнуть этого убѣжденія, и чтобы сознательно могли научиться предпочитать благо послушанія Богу злу непослушанія Ему Это не значитъ впрочемъ, что имъ предназначено было собственнымъ опытомъ извѣдать зло, и что этотъ опытъ служилъ необходимымъ условіемъ къ тому, чтобы они могли не только узнать добро и зло, но вмѣстѣ, вкусивъ горечь послѣдняго, полюбить первое и утвердиться въ немъ Нѣтъ первые люди могли сознательно полюбить добро и возненавидѣть зло, не теряя своей невинности и правоты. Добрые Ангелы достигли же совершенства въ познаніи добра и зла, не извѣдавъ опытно зла и устоявъ въ одномъ добрѣ Чтобы и первые люди могли достигнуть подобнаго успѣха въ познаніи добра и зла, для сего имъ совсѣмъ не нужно было утрачивать свою невинность и дѣломъ испытывать зло, а достаточно было только знать угрожающую опасность зла, которой, какъ увидимъ не скрылъ отъ нихъ Господь, и при встрѣчѣ съ зломъ противоборствовать ему, ибо сила зла узнается въ противоборствѣ ему

10. Рѣка же исходитъ изъ Едема напаяти рай,—оттуду разлучается въ четыре начала.

Рай орошаемъ былъ рѣкою, которая брала свое начало въ странѣ Едемской, и по выходѣ изъ рая раздѣлялась на четыре начала, т е на четыре рукава, вóды которыхъ въ дальнѣйшемъ теченіи образовали четыре рѣки Моисей такъ повѣствуетъ о нихъ

11—14 Имя единой Фісонъ: сія окружающая всю землю Евілатскую. тамо убо есть злато Злато же оныя земли доброе: и тамо есть анѳраксъ, и камень зеленый И имя рѣцѣ второй, Геонъ: сія окружающая всю землю Еѳіопскую И рѣка третія, Тигръ: сія проходящая прямо Ассиріомъ Рѣка же четвертая Евфратъ

Изъ рѣкъ, которыя называетъ бытописатель для указанія мѣстоположенія рая и страны Едемской, доселѣ извѣстны

подъ тѣмъже названіемъ только двѣ—Тигръ бывшій на границѣ Ассиріи, и Евфратъ, изъ-за котораго перешли въ Палестину предки Евреевъ Обѣ рѣки въ настоящее время имѣютъ истокъ въ недальнемъ разстояніи другъ отъ друга въ Армянскомъ плоскогоріи Весьма вѣроятно поэтому, что рай находился около верховьевъ Тигра и Евфрата въ нынѣшней великой Арменіи. Другія двѣ рѣки, упомянутыя Моисеемъ, теперь неизвѣстны подъ тѣмъже именемъ, но можно догадываться, что *Фисонъ* есть извѣстный древнимъ *Фазисъ* или нынѣ *Ріонъ,* впадающій въ Черное море Земля Евилатская (съ еврейскаго *Хавила*), которую обтекаетъ Фисонъ, это древняя Колхида, еще у древнихъ славная обиліемъ золотыхъ пріисковъ (отсюда преданіе о походѣ Аргонавтовъ въ Колхиду за золотымъ руномъ) Она лежитъ на восточномъ берегу Чернаго моря въ Закавказскомъ краѣ (нынѣ Мингрелія, Гурія и Имеретія) Кромѣ *злата добраго* земля Евилатская обиловала драгоцѣнными камнями, изъ которыхъ бытописатель называетъ *анѳраксъ* (*карбункулъ*) и камень зеленый (*бериллъ*) Рѣка—*Геонъ* это вѣроятно нынѣшній *Араксъ,* который беретъ начало близъ Арарата въ Арменіи, течетъ на востокъ и впадаетъ въ Куру и потомъ вмѣстѣ съ нею въ Каспійское море (въ Закавказскомъ краѣ) Эта рѣка окружаетъ землю Еѳіопскую, точнѣе съ Еврейскаго—*Кушъ* Еѳіопіею назывались собственно страны, населенныя потомками Хуса, старшаго сына Хамова, прилегающія къ африканскому и отчасти къ азіатскому берегамъ Чермнаго моря и также простирающіяся на востокъ отъ Евфрата Около Геона могла быть колонія Еѳіопіи Моисей говоритъ, что всѣ четыре рѣки, у верховья которыхъ находился рай, произошли изъ одной рѣки Нынѣ видимъ не то. Тигръ и Евфратъ, Ріонъ и Араксъ вытекаютъ изъ разныхъ, отдѣльныхъ источниковъ, раздѣленныхъ горами, хотя не очень въ дальнемъ разстояніи. Съ исчезновеніемъ земнаго рая время значительно измѣнило мѣстность, гдѣ онъ былъ. Разные перевороты на земномъ шарѣ (землетрясенія, наводненія) раздѣлили сіи рѣки въ самихъ источникахъ

15. И взя Господь Богъ человѣка, егоже созда, и введе его въ рай сладости, дѣлати его и хранити.

Если человѣкъ введенъ былъ въ рай, это значитъ, что онъ сотворенъ былъ внѣ рая Тоже видно изъ приговора объ изгнаніи его изъ рая *изгна его Господь изъ рая сладости дѣлати*

землю, отъ нeяже взятъ бысть (Быт III, 23) Введеніе Адама въ рай могло быть дѣломъ одной милости Божіей и напоминало ему, что въ случаѣ непослушанія Богу онъ могъ лишиться ея Рай сладости обѣщалъ, повидимому, одни наслажденія, но Адамъ введенъ былъ въ него не для однихъ наслажденій, не для того чтобы быть только созерцателемъ красотъ райской природы, но вмѣстѣ для того, чтобы *дѣлати рай*, т-е воздѣлывать землю, и имѣть уходъ за произрастеніями ея, не допускать ихъ до поврежденія и до одичанія. Этотъ трудъ не мѣшалъ, а споспѣшествовалъ блаженному состоянію жителя рая Безъ труда. безъ упражненія тѣлесныхъ силъ въ соотвѣтствующей имъ дѣятельности, онѣ только тяготили бы человѣка и могли бы породить въ немъ чувство скуки, свойственное людямъ празднымъ Трудъ возвышалъ наслажденіе дарами райской природы по тому общему закону, что пріобрѣтенное трудомъ мы больше цѣнимъ и любимъ, чѣмъ доставшееся даромъ. Притомъ трудъ въ раю, на благословенной его почвѣ, усладителенъ былъ человѣку и потому, что легко былъ вознаграждаемъ успѣхомъ На изнурительный трудъ осужденъ былъ человѣкъ уже по грѣхопаденіи Тѣлесный трудъ имѣлъ и духовное значеніе для человѣка, ибо, поставляя его въ особенную близость къ предметамъ природы, давалъ ему случай изучать проявленныя въ нихъ совершенства Творца и увеличивалъ благоговѣніе предъ Нимъ и любовь къ Нему. Воздѣлывая рай, Адамъ обязанъ былъ въ тоже время *хранить его*, т-е. оберегать его отъ порчи и опустошеній со стороны стихій и животныхъ, и преимущественно отъ вторженія искусителя, который имѣлъ пробраться въ рай самымъ лукавымъ способомъ, и потому потребна была особенная бдительность, чтобы не попасть въ его сѣть

16—17. И заповѣда Господь Богъ Адаму, глаголя: отъ всякаго древа, еже въ раи, снѣдію снѣси: отъ древа же, еже разумѣти доброе и лукавое, не снѣсте отъ него: въ оньже аще день снѣсте отъ него, смертію умрете.

Для чего Господь подъ страхомъ смерти заповѣдуетъ Адаму не вкушать отъ плодовъ древа познанія добра? Для того, чтобы дать Адаму возможность и случай чрезъ исполненіе сей заповѣди засвидѣтельствовать свое послушаніе волѣ Божіей, и чрезъ сіе послушаніе утвердиться въ добрѣ Обязанность послушанія Богу, безъ сомнѣнія, внушаема была Адаму

внутреннимъ, нравственнымъ закономъ, ибо самъ этотъ законъ есть воля Божія, человѣкъ по самой природѣ своей, какъ созданный по образу Божію, расположенъ былъ къ сообразованію своей дѣятельности съ волею Божіею Но въ природномъ расположеніи не заключалось принужденіе, такъ чтобы человѣкъ и не могъ иначе поступать Творецъ съ самаго начала предоставилъ человѣка своему произволенію (Сирах XV 14) О семъ свидѣтельствуетъ и разсматриваемая нами заповѣдь она была бы не нужна, еслибы человѣкъ не могъ сдѣлать что-нибудь противное волѣ Божіей Какъ существо одаренное произволеніемъ или свободою, человѣкъ, хотя имѣлъ природное влеченіе къ исполненію воли Божіей, но могъ и не послѣдовать сему влеченію воля его могла вступить на путь противленія Богу, принять злое направленіе Она еще не была утверждена въ добромъ направленіи, въ направленіи сообразномъ съ волею Божіею, она еще далека была отъ того, чтобы для нея было нравственно невозможно уклоненіе ко злу Утвержденіе въ добрѣ и неуклонной преданности Богу могло быть плодомъ навыка къ добру, а навыкъ не вдругъ могъ быть пріобрѣтенъ для его пріобрѣтенія потребны были упражненія въ исполненіи воли Божіей, потребны были подвиги нравственнаго самоусовершенствованія И вотъ Господь, чтобы не оставить первозданнаго безъ упражненія въ добрѣ, даетъ ему заповѣдь, исполненіе которой служило условіемъ дальнѣйшаго нравственнаго преуспѣянія, а для того, чтобъ облегчить человѣку, еще не крѣпкому въ силахъ, трудъ въ этомъ дѣлѣ, даетъ ему заповѣдь легкую, ибо тому, въ полную власть котораго отданы были всѣ древа райскія, безъ сомнѣнія нетрудно было не касаться только одного изъ нихъ Съ другой стороны, исполненіе заповѣди, какъ ни легка она казалась, требовало отъ первозданныхъ нѣкотораго самоотверженія Запрещеніемъ касаться плода отъ древа познанія добра и зла естественно въ душѣ Адама могъ быть возбужденъ помыслъ о возможности поступить вопреки запрещенію Въ помыслѣ этомъ, самомъ по себѣ, еще нѣтъ грѣха,—грѣховны тѣ помыслы, которые мы вызываемъ произвольно и которымъ соуслаждаемся. Адамъ долженъ былъ бдительно смотрѣть за возникшимъ въ немъ помысломъ, не долженъ былъ останавливаться на немъ съ сочувствіемъ, съ услажденіемъ, и съ возникающимъ сочувствіемъ обязанъ былъ бороться, чтобы не быть побѣждену грѣхомъ Для всего

*

этого, очевидно, требовалось самообладаніе, нѣкоторый подвигъ самоотверженія, и какъ благотворны были бы послѣдствія этого самоотверженія! Успѣвъ въ семъ дѣлѣ на первый разъ, Адамъ облегчилъ бы себѣ дальнѣйшіе труды въ исполненіи воли Божіей съ покореніемъ ей личной своей воли. Отъ перваго удачнаго опыта зависѣло дальнѣйшее преуспѣяніе въ подвигахъ добра Но скажутъ зачѣмъ Богъ далъ заповѣдь, которая могла подать поводъ къ возбужденію въ Адамѣ, чрезъ помыслъ, неправильныхъ желаній?—Но заповѣдь ли въ этомъ виновна? «Въ худомъ употребленіи лѣкарства, говоритъ св. Златоустъ, виновенъ не врачъ, а больной Богъ не для того далъ законъ, чтобъ имъ воспламенять похоть, а для того, чтобъ угашать ее. Хотя вышло и противное, но виновенъ въ томъ не законъ Несправедливо было бы винить того, кто больному горячкою, который радъ непрестанно пить холодное, не даетъ много пить и тѣмъ усиливаетъ въ немъ столь пагубное желаніе Что изъ этого, что грѣхъ получилъ поводъ посредствомъ закона? Худому человѣку и доброе приказаніе часто служитъ поводомъ сдѣлаться еще порочнѣе Такъ, діаволъ погубилъ Іуду и содѣлалъ татемъ принадлежащаго нищимъ Но не ввѣренный ему денежный ящикъ былъ причиною его погибели, а худое расположеніе воли Оно же изгнало изъ рая Адама и Еву, побудивъ ихъ вкусить отъ древа, и не древо было въ томъ виною, хотя имъ поданъ поводъ.. Посему и Апостолъ сказалъ *и обрѣтеся ми заповѣдь, яже въ животъ, сія въ смертъ*» (На посл къ Римлян гл VII) Заповѣдь, данная Адаму, имѣла цѣлію вывести его изъ опаснаго невѣдѣнія зла и предостеречь его отъ зла Въ этомъ польза заповѣди, а не вредъ Еслибъ Адамъ послѣдовалъ предостереженію, то естественное расположеніе его къ добру возвысилось бы на степень сознательнаго предпочтенія добра злу и обратилось бы въ непобѣдимый навыкъ къ сообразованію во всемъ своей воли съ волею Божіею

Заповѣдь Господь оградилъ угрозою смерти съ тою цѣлію, чтобы въ минуты искушенія человѣка, если поколеблется въ немъ любовь и благодарность къ Творцу, по крайней мѣрѣ страхъ могъ удержать его отъ вкушенія плода отъ запрещеннаго древа. Древо познанія добра и зла, какъ и всѣ древа райскія, по природѣ своей было добрымъ въ снѣдь и отнюдь не смертоносно. Но какъ древо жизни не само по себѣ было животворно, а по благодати Божіей, такъ и древо познанія

добра и зла могло сдѣлаться смертоносным единственно по дѣйству правосудія Божія Гнѣвъ Божій на грѣшниковъ всегда может превратить въ отраву и добрую по природѣ снѣдь — Господь грозилъ Адаму поразить его смертію въ тотъ день, въ который нарушена будетъ заповѣдь. Нельзя думать, что Господь грозилъ немедленною смертію. Извѣстно, что прародитель нашъ прожилъ болѣе 900 лѣтъ послѣ нарушенія заповѣди Слова *въ оньже аще день снѣсте*—равносильны словамъ *если вкусите*, или, *когда вкусите* Въ подобномъ неопредѣленномъ смыслѣ слово *день* встрѣчается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (наприм Быт II, 4, III, 5 Исход X, 28 3 Царств. II, 37, 42) Впрочемъ смерть тѣлесная, которою грозитъ Господь, есть только слѣдствіе смерти духовной Первая состоитъ въ разлученіи души съ тѣломъ послѣдняя состоитъ въ разъединеніи ея съ Богомъ, въ лишеніи Его благодати, безъ которой душа хотя сохраняетъ бытіе, но не имѣетъ способности правильно и согласно съ своимъ назначеніемъ дѣйствовать своими силами, въ конецъ разстроенными

18 И рече Господь Богъ: не добро быти человѣку единому: сотворимъ ему помощника по нему

Мужъ и жена сотворены, какъ мы видѣли (Быт I, 21) въ одинъ и тотъже день, т е шестый Но слово Божіе внушаетъ намъ видѣть преимущество мужескаго пола предъ женскимъ уже въ томъ, что мужъ созданъ прежде жены Апостолъ Павелъ говоритъ въ посланіи къ Тимоѳею «учить женѣ не позволяю, ни властвовать надъ мужемъ, но быть въ безмолвіи, ибо прежде созданъ Адамъ, а потомъ Ева» (1 Тимоѳ II, 12—13). Впрочемъ, пока не сотворена была жена, Богъ видѣлъ, что «не хорошо быть человѣку одному» Это не то значитъ, что для совершенства природы Адамовой недоставало жены,— жена, безъ сомнѣнія, ничего не могла прибавить къ тому совершенству. съ какимъ онъ сотворенъ, и есть даже обстоятельства, въ которыхъ хорошо человѣку не прикасатися къ женѣ (1 Коринѳ VII, 1 Матѳ XVIII, 12) Господь призналъ неудобною жизнь Адама въ одиночествѣ, по предвѣдѣнію, что самъ Адамъ при обозрѣніи животныхъ. какъ увидимъ послѣ, почувствуетъ это неудобство и потребность въ сожитіи съ существомъ подобнымъ ему И такъ какъ удовлетвореніе сей потребности совпадало съ намѣреніемъ Божіимъ распространить родъ человѣческій, то Господь вознамѣрился сотворить для Адама *помощника по нему,*

т е подобное ему существо которое должно вспомоществовать ему въ рожденіи и воспитаніи дѣтей, а также и во всѣхъ нуждахъ.

Далѣе Моисей описываетъ нареченіе Адамомъ именъ животныхъ какъ случай къ созданію ему помощницы

19 И созда Богъ еще отъ земли вся звѣри сельныя, и вся птицы небесныя: и приведе я ко Адаму, видѣти, что наречетъ я, и всяко еже аще нарече (*наречетъ*) Адамъ душу живу, сіе имя ему

И созда Богъ еще отъ земли Извѣстно изъ 1-й главы Бытія, что звѣри и птицы созданы прежде человѣка Здѣсь же Моисей только мимоходомъ упоминаетъ о ихъ созданіи, имѣя главною цѣлію изобразить отношеніе къ нимъ Адама Всѣ они, конечно, относились къ нему съ покорностію, какъ къ своему владыкѣ, и ни одно изъ животныхъ не возбуждало въ немъ страха, но онъ еще не довольно полно и отчетливо зналъ всѣ роды и свойства ихъ, хотя сотворенъ былъ для владычества надъ ними И вотъ по мановенію Творца собираются въ рай представители разныхъ, по крайней мѣрѣ, ближайшихъ къ мѣстопребыванію Адама, породъ звѣрей и птицъ. Творцу угодно было видѣть, какъ Адамъ наречетъ ихъ, т е Творецъ восхотѣлъ дать Адаму случай къ тому, чтобъ онъ чрезъ сличеніе собранныхъ предъ нимъ животныхъ могъ опредѣлить ихъ отличительныя свойства, и по этимъ свойствамъ дать имъ имена Господь провидѣлъ, что имена, какія Адамъ дастъ животнымъ, будутъ точно выражать ихъ свойства, и потому предопредѣлилъ утвердить сіи имена для постояннаго употребленія въ первоначальномъ языкѣ и для напоминанія потомкамъ Адама о великой его мудрости. Но главнымъ образомъ имена животныхъ, нареченныя Адамомъ, были знаменіемъ его господства надъ ними «И у людей, говоритъ св Златоустъ, есть обычай полагать знакъ своей власти въ томъ, что они, купивъ себѣ рабовъ, перемѣняютъ имъ имена, такъ и Богъ заставляетъ Адама, какъ владыку, дать имена всѣмъ безсловеснымъ» (на *Бытіе* бес. XIV) И на языкѣ Св Писанія нарекать имя означаетъ объявлять себя властелиномъ чего либо (Исаія XL, 26 4 Царств. XXIII, 24; XXIV, 17).—Нареченіе именъ предполагаетъ въ Адамѣ уже готовый даръ слова. Но съ кѣмъ же онъ могъ говорить, когда не было жены? Адамъ получилъ языкъ вмѣстѣ съ бытіемъ, какъ необходимую принадлежность разумной природы; и этотъ даръ могъ усовершать бесѣдою Творца посредствомъ чувственныхъ звуковъ (Быт III, 8)

V. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ первой седмицы четыредесятницы.

Быт. II, 20—25, III, 1—20

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о созданіи жены Адаму и о грѣхопаденіи ихъ

Быт. II, 20. Нарече Адамъ имена всѣмъ скотамъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всѣмъ звѣремъ земнымъ. Адаму же не обрѣтеся помощникъ подобный ему

Обозрѣвая животныхъ и нарекая имъ имена, Адамъ не встрѣтилъ между ними ни одного, съ которымъ бы могъ раздѣлить владычество надъ земными тварями, предстоявшіе ему труды тѣлесные, также мысли и чувства Все это были неразумныя и безсловесныя существа, ни одного между ними не было похожаго на человѣка Адамъ, нарекая имена животнымъ, произносилъ членораздѣльные звуки, въ которые облекалъ свои мысли и сужденія; но эти звуки замирали въ воздухѣ безъ разумнаго на нихъ отзыва, эти мысли оставались безъ обмѣна. Адамъ не могъ не чувствовать своего одиночества и нужды въ подобномъ ему существѣ Чувство это могло въ немъ возбудиться съ особенною силой подъ вліяніемъ наблюденія, что животныя, которыхъ онъ разсматривалъ, сотворены по четамъ. При взглядѣ на эти четы естественно могло возникнуть въ немъ желаніе сожитія съ существомъ не только подобнымъ ему по природѣ, но и парнымъ ему.

21. И наложи Богъ изступленіе на Адама, и успе: и взя едино отъ ребръ его, и исполни плотію вмѣсто его.

Господь навелъ сонъ на Адама для того, чтобъ онъ въ семъ состояніи не могъ чувствовать боли при изъятіи изъ его тѣла кости. Господь въ семъ случаѣ поступилъ подобно врачамъ, которые искусственно усыпляютъ больного, когда хотятъ совершить надъ нимъ тяжелую хирургическую операцію Но сонъ Адама не былъ обыкновеннымъ и сопровождался не однимъ притупленіемъ чувствительности къ боли Въ душѣ уснувшаго Адама открылись видѣнія, подобныя тѣмъ, какихъ сподоблялись пророки и Апостолы, когда приводимы были Духомъ Святымъ въ восторженное состояніе, и, находясь въ семъ

состояніи, не могли дать себѣ яснаго отчета, въ тѣлѣ ли они оставались, или были внѣ тѣла Подобно имъ, и Адамъ введенъ былъ Богомъ въ *изступленіе* (ἔκστασις), или въ восторженное состояніе, въ которомъ душа его, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, видѣла ясно, что̀ совершалъ Богъ надъ его тѣломъ, и понимала значеніе творческаго дѣйствія

И взя (Богъ) *едино отъ ребръ его и исполни плотію вмѣсто его.* Должно полагать, что ребро изъято было вмѣстѣ съ приросшею къ нему плотію —судя по словамъ самого Адама, которыя онъ произнесъ по пробужденіи, увидѣвъ жену *се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моея* Мѣсто, которое въ тѣлѣ Адамовомъ занимаемо было изъятымъ изъ него ребромъ, не осталось пустымъ оно тотчасъ, силою всемогущества Божія, наполнилось или заросло новою плотію съ ребромъ въ ней

22. И созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму.

Господь самымъ образомъ созданія жены для Адама показываетъ, что они предназначены для сожитія болѣе тѣснаго, чѣмъ четы животныхъ Если животныя женскаго пола произошли не отъ животныхъ мужескаго пола, а отдѣльно отъ нихъ, изъ одинаковаго съ ними вещества, это значитъ, что тѣ и другія не связаны закономъ неразрывнаго сожитія, что единственная цѣль созданія животныхъ по четамъ есть распространеніе рода, а для достиженія ея четамъ животныхъ нѣтъ необходимости въ неразрывномъ сожительствѣ Не таковы отношенія мужа и жены въ человѣческомъ родѣ. Происхожденіе жены отъ мужа знаменуетъ, что они сотворены для неразрывнаго единенія не только физическаго, но и нравственнаго, что они должны блюсти супружескую вѣрность другъ другу до самой смерти, и сожительствовать не для рожденія только дѣтей, а вмѣстѣ для воспитанія ихъ общими усиліями А то обстоятельство, что жена создана не изъ другой какой-либо части тѣла Адамова, а изъ боковой, изъ ребра,—указываетъ, что она создана въ помощь мужу, должна занимать положеніе *о страну* его, и не мечтать о первенствующемъ значеніи въ семействѣ и обществѣ. Зависимость ея отъ мужа, какъ помощницы его, открывается впрочемъ вообще изъ того, что, по слову Апостола, доказывающаго туже истину,—«не мужъ произошелъ отъ жены, но жена отъ мужа» (1 Коринѳ XI, 8) —

Сотворивъ жену, Господь *приведе ее къ Адаму* Если Господь не только создалъ жену, но и Самъ привелъ ее къ Адаму, это значитъ, что Онъ сообщилъ особенное благословеніе и освященіе ихъ супружескому союзу

23. И рече Адамъ: се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моея: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія.

Сіи слова о происхожденіи жены отъ своего существа Адамъ произнесъ по откровенію, которое получилъ онъ отъ Бога во время предшествовавшаго сна При взглядѣ на жену, твореніе которой онъ созерцалъ въ состояніи изступленія во снѣ естественно было ему выразить радость, что видѣнное имъ во снѣ было не грезы воображенія, а дѣйствительность, что предстоящее ему во всемъ подобное ему существо есть дѣйствительно то самое, которое во время его сна создано изъ его плоти и кости Радость Адама относилась также къ тому, что онъ обрѣлъ наконецъ существо сродное съ нимъ, которое напрасно искалъ онъ между животными, когда обозрѣвалъ ихъ, и нужду въ которомъ восчувствовалъ —Имя, которое Адамъ далъ женѣ, въ еврейскомъ языкѣ, въ которомъ, безъ сомнѣнія, сохранился языкъ Адама, есть женская форма имени мужа *Сія наречется жена* (Евр *иша*) яко отъ мужа (Евр *ишъ*) *взята бысть сія* Къ сему близокъ русскій переводъ «она назовется замужнею, потому что отъ мужа взята»

24. Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей: и будета два въ плоть едину.

Сего ради, т е вслѣдствіе того, что *жена отъ мужа взята бысть,* союзъ между ними тѣснѣе, чѣмъ между родителями и дѣтьми. Отца съ матерью безъ грѣха можетъ, иногда долженъ оставить сынъ, когда вступитъ въ бракъ,—какъ глава отдѣльнаго семейства, но бросить жену, или промѣнять ее на другую, по произволу, мужъ не можетъ безъ грѣха Союзъ между ними, однажды заключенный, неразрывенъ. Мужъ *прилѣпится къ женѣ своей и будета два въ плоть едину,* т е общеніе между ними должно быть такъ тѣсно, какъ бы они были однимъ человѣкомъ, однимъ лицемъ Посему и сказано у Апостола, «жена не властна надъ своимъ тѣломъ, но мужъ, равно и мужъ не властенъ надъ своимъ тѣломъ, но жена» (1 Коринѳ. VII, 4).

И это не есть только обычай или законъ человѣческій, это есть установленіе Божіе. Слова *оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей и будета два въ плоть едину,*—слова сіи, по свидѣтельству Іисуса Христа, изрекъ Самъ Творецъ (Матѳ. XIX, 4—5), чрезъ Адама, или чрезъ Моисея—все равно, Самъ Творецъ установилъ неразрывныя отношенія между мужемъ и женой, и потому разводъ кромѣ случаевъ означенныхъ въ законѣ, есть беззаконіе, противленіе волѣ Божіей. *Еже Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ,* сказалъ Іисусъ Христосъ (—6) Равно и многоженство противно этому закону Божію, ибо къ многоженству непримѣнимы ясныя слова «будутъ два, именно *двое, а не нѣсколько лицъ,* одною плотію».

25 И бѣста оба нага, Адамъ же и жена его, и не стыдястася

Нагота располагаетъ къ стыду вслѣдствіе ощущенія безпорядочныхъ движеній въ тѣлѣ и также вслѣдствіе предположенія, что въ зрителѣ она возбуждаетъ нечистыя мысли. Адамъ и Ева, пока не преступили заповѣди Божіей, не ощущали въ себѣ безпорядочныхъ чувственныхъ движеній и смотря другъ на друга не допускали въ себѣ нечистыхъ мыслей Умъ ихъ былъ такъ свѣтелъ, что его не помрачали похоти любовь ихъ къ Богу была такъ чиста, что легко устраняла отъ ихъ сердецъ чувственное пристрастіе другъ къ другу Половыя ихъ отношенія были неукоризненнаго свойства, потому что имѣли цѣлію не удовлетвореніе похоти, а исполненіе благословенія Божія «плодитесь и размножайтесь». Посему ни въ себѣ не ощущая ничего нечистаго, ни другъ друга не подозрѣвая въ нечистыхъ мысляхъ, возбуждаемыхъ въ грѣшникѣ воззрѣніемъ на чужую наготу, они не имѣли причинъ стыдиться своей наготы. Таково было состояніе невинности первыхъ людей. Сколько времени оно продолжалось, неизвѣстно

Далѣе слѣдуетъ повѣствованіе объ искушеніи первыхъ людей зміемъ и о грѣхопаденіи ихъ (Быт. III, 1—20).

1. Змій же бѣ мудрѣйшій всѣхъ звѣрей сущихъ на земли, ихже сотвори Господь Богъ. И рече змій женѣ: что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго?

Змій, о которомъ идетъ здѣсь рѣчь, поставляется на ряду съ прочими звѣрями сущими на земли, и въ самомъ проклятіи,

ему изреченномъ, онъ также является однимъ изъ всѣхъ скотовъ и всѣхъ звѣрей земныхъ (ст 14) Слѣдственно змій этотъ былъ дѣйствительный змій, а не призракъ его Но дѣйствія, совершенныя имъ, совсѣмъ ему несвойственны Онъ говоритъ женѣ человѣческимъ языкомъ, онъ разсуждаетъ съ нею, и разсуждаетъ увлекательно. Ясное дѣло, что естественный змій былъ только орудіемъ искушенія, а искусителемъ было другое существо, совершенно отличное отъ него по природѣ Бытописатель не называетъ его по имени, описывая только его дѣйствіе въ томъ видѣ, какъ оно происходило предъ Евою Это не потому, чтобы Бытописатель самъ не зналъ искусителя, а потому, что изложеніемъ дѣла, какъ оно было, хотѣлъ показать читателю, что Ева легко могла узнать искусителя подъ его личиною Кто же именно этотъ искуситель? Это падшій духъ, одинъ изъ безплотныхъ существъ, сотворенныхъ прежде видимаго міра До паденія онъ сіялъ въ ликѣ Ангеловъ, какъ денница среди звѣздъ Но онъ возгордился своимъ достоинствомъ (1 Тимоѳ. III, 2 6), возмечталъ о независимости отъ Творца и не захотѣлъ быть послушнымъ волѣ Его Въ грѣхъ гордости и непокорности онъ вовлекъ многихъ другихъ духовъ, и вмѣстѣ съ ними, какъ врагъ Божій, отъ чего называется сатаною (чтò значитъ противникъ), изринутъ былъ Богомъ изъ общества чистыхъ духовъ, оставшихся Ему вѣрными. Необъятная гордость сдѣлала его нераскаяннымъ и ожесточеннымъ противъ Бога грѣшникомъ и однажды навсегда затворила для него горнія обители Божіимъ правосудіемъ онъ осужденъ на пребываніе въ вѣчныхъ узахъ мрака (Іуд I, 6. 2 Петр II, 4) Но какъ преступники изъ людей, заключенные въ узы, не все сидятъ въ мѣстѣ заключенія, но выходятъ иногда за предѣлы его въ узахъ и съ провожатыми, такъ и сатанѣ, до пришествія великаго дня суднаго, оставлена еще нѣкоторая свобода дѣйствовать въ области воздушной, такъ что онъ имѣетъ возможность вредить людямъ искушеніями на зло Господь попускаетъ эти искушенія для нашей духовной пользы Людямъ нетвердымъ въ добрѣ искушенія отъ діавола подаютъ случай утвердиться въ немъ чрезъ борьбу съ ними Людей же преуспѣвшихъ въ добрѣ искушенія предохраняютъ отъ духовной гордости, давая имъ чувствовать немощь свою въ борьбѣ съ лукавымъ и нужду въ благодатной помощи Божіей, научаютъ смиренію и упованію на Бога (2 Коринѳ XII,

7—9) Первою жертвою діавольскихъ искушеній сдѣлались первые люди Слово Божіе прямо указываетъ въ искусителѣ ихъ діавола Такъ Апостолъ Іоаннъ называетъ діавола зміемъ древнимъ (Апокалипс XII, 9, XIII, 15, XX, 2), имѣя въ виду того змія, чрезъ котораго діаволъ обольстилъ Еву Онъ же пишетъ *творяй грѣхъ отъ діавола есть, яко исперва діаволъ согрѣшаетъ.* Послѣдніе слова имѣютъ тотъ смыслъ, что діаволъ съ самаго начала человѣческой исторіи творитъ грѣхъ въ сношеніяхъ съ людьми Самъ Спаситель говоритъ о діаволѣ *онъ человѣкоубійца бѣ искони* (Іоан VIII, 44) Св Писаніе указываетъ и побужденіе со стороны діавола къ искушенію первыхъ людей это зависть *Завистію діаволею смерть вниде въ міръ* (Премудр II, 24). Самъ потерявъ блаженство, діаволъ по зависти захотѣлъ лишить его первыхъ людей Діаволъ искушаетъ людей иногда съ дерзостію и свирѣпостію льва, ищущаго поглотить свою добычу (1 Петр V, 8),—такъ онъ искушалъ Іова, большею же частію онъ дѣйствуетъ на людей посредствомъ обольщеній и ухищреній, съ вкрадчивостію льстеца (Апокалипс XII, 9), отъ чего и называется діаволомъ (обольстителемъ) Посредствомъ обольщеній онъ искушаетъ и нашу праматерь, и для того, чтобъ она не могла угадать въ нихъ злаго умысла, не дерзаетъ явиться предъ нею въ своемъ настоящемъ видѣ, въ видѣ злаго, отверженнаго духа Для удобнѣйшаго достиженія своей цѣли онъ могъ бы преобразиться въ ангела свѣтла (2 Коринѳ XI, 14), въ каковомъ видѣ онъ нерѣдко являлся христіанскимъ подвижникамъ Но Богъ, Владыка міра горняго и дольняго, попускающій діаволу искушать людей не для того, чтобы ввести ихъ въ грѣхъ, а для того, чтобъ укрѣпить ихъ въ добрѣ, не дозволилъ ему явиться праматери нашей въ такомъ видѣ, въ которомъ бы она не могла, при надлежащей внимательности, узнать его и восторжествовать надъ его кознями. Искуситель избралъ орудіемъ своимъ животное безсловесное, которому, какъ не могла не знать Ева, чужда была способность разсуждать и выражать свои мысли въ человѣческомъ словѣ Правда, животное это называется *мудрѣйшимъ* (точнѣе съ еврейскаго—хитрѣйшимъ) *всѣхъ звѣрей сущихъ на земли,* и потому Господь Іисусъ Христосъ, посылая Апостоловъ на проповѣдь, заповѣдуетъ имъ быть мудрыми какъ змія (Матѳ X, 16), т. е внушаетъ имъ не вдаваться безъ нужды въ опасности, но укрываться отъ нихъ и беречь себя подобно зміямъ, быстро

прячущимся въ свои убѣжища при видѣ враговъ и преимущественно берегущимъ свою голову при нападеніи ихъ Но эта естественная мудрость безсловеснаго ничего не имѣетъ общаго съ неестественною мудростію змія, говорившаго съ Евою И самъ Бытописатель, называя змія *мудрѣйшимъ,* собственно— хитрѣйшимъ, коварнѣйшимъ, имѣлъ въ виду не натуру собственно этого животнаго, но свойство существа, сокрывшагося въ немъ Притомъ сказано *змій бѣ мудрѣйшій,* а не *есть* мудрѣйшій Сказано такъ опять потому, что Бытописатель имѣлъ въ виду не вообще животное извѣстнаго рода съ свойственными этому роду качествами, а того исключительно змія, который былъ временнымъ орудіемъ духа злобы и только на извѣстное время проявилъ несвойственное своей природѣ лукавство Итакъ, лукавство змія было собственно лукавствомъ діавола Въ чемъ же оно проявилось? *Во-первыхъ,* въ томъ, что для искушенія онъ избираетъ такое время, когда Ева была одна, не вмѣстѣ съ мужемъ Будь она вмѣстѣ съ нимъ, діаволъ не осмѣлился бы напасть на обоихъ вдвоемъ они не дались бы въ обманъ такъ легко и скоро Исторія христіанскихъ подвижниковъ, терпѣвшихъ искушенія отъ діавола, показываетъ, что они побѣждаемы были искусителемъ большею частію живя въ уединеніи, вдали отъ братіи, не пользуясь руководствомъ и совѣтомъ болѣе опытныхъ въ различеніи духовъ подвижниковъ *Во-вторыхъ,* въ томъ, что діаволъ съ искусительными словами обратился именно къ женѣ, а не къ мужу, онъ зналъ, что жена по самой природѣ своей болѣе воспріимчива къ впечатлѣніямъ, и потому гораздо податливѣе на искушеніе, чѣмъ мужъ зналъ также, что заповѣдь, къ нарушенію которой онъ приготовился склонить ее, она слышала не непосредственно отъ Бога, а отъ мужа, и слѣдственно удобнѣе могла поколебаться *Въ-третьихъ,* въ самомъ ходѣ искушенія, который показываетъ, что оно ведено было знатокомъ своего дѣла

Что яко рече Богъ, началъ искуситель, *да не ясте отъ всякаго древа райскаго?* Діаволъ зналъ, въ чемъ состоитъ заповѣдь, но предъ Евою притворился незнающимъ этого, для того, чтобы видомъ невѣжества удалить отъ нея поводъ къ подозрѣнію въ хитрости и лукавствѣ его И расчетъ его былъ вѣренъ Евѣ показалось, что не ее хотятъ вразумить, а отъ нея требуютъ вразумленія Смиреніе, съ видомъ котораго предложенъ былъ

вопросъ, возбудило въ ней благосклонность въ вопрошавшему и готовность продолжать съ нимъ бесѣду, чего и добивался лукавый совопросникъ Но какъ она не могла открыть обманъ, слыша говорящимъ существо безсловесное? Ужели она не знала, что животныя не одарены словомъ? Трудно предположить это, когда она сама явилась на свѣтъ именно вслѣдствіе того, что для Адама не нашлось существа во всемъ подобнаго ему, что въ мірѣ животныхъ не было ни одного, съ которымъ бы онъ могъ говорить и чрезъ слова дѣлить мысли Нельзя же думать, будто Адамъ не сказалъ ей о причинахъ ея сотворенія Всего вѣроятнѣе, что діаволъ для предложенія своего коварнаго вопроса улучилъ то мгновеніе, когда она сама занята была размышленіемъ о заповѣди Божіей, когда ея вниманіе всецѣло устремлено было на заповѣдное древо и въ душѣ ея возникли недоумѣнія и любопытство, почему Богъ, давшій во власть Адаму и ей всѣ древа райскія, только плоды съ этого древа запретилъ ѣсть Въ семъ состояніи усиленнаго размышленія, или задумчивости, ей легко было не замѣтить неестественное положеніе змія Можно сказать даже, что въ чистой душѣ нашей прародительницы еще прежде видимаго искушенія начиналось искушеніе внутреннее, т е борьба помысловъ. Діаволъ замѣтилъ это, и чтобы борьба сія не кончилась торжествомъ помысловъ правыхъ, поспѣшилъ съ своимъ вмѣшательствомъ, на успѣхъ котораго онъ надѣялся именно потому, что Ева была въ нерѣшительномъ состояніи Въ семъ состояніи, безъ сомнѣнія тягостномъ, рѣчь змія могла обратить ея вниманіе не столько необыкновенностію ея въ устахъ животнаго, сколько совпаденіемъ съ предметомъ ея собственныхъ размышленій Діаволъ, наблюдавшій за движеніями души ея, попалъ, такъ сказать, въ тонъ того душевнаго настроенія, въ которомъ въ эту минуту находилась Ева, и которое какъ нельзя лучше соотвѣтствовало дьявольскому намѣренію. Время, размышленіе, внушенія мужа могли ее успокоить и утвердить въ смиренной покорности волѣ Божіей, діаволъ зналъ это и рѣшился предупредить возможность такого исхода борьбы, а Ева вмѣсто того, чтобъ остановить змія въ самомъ началѣ его бесѣды, или бѣжать отъ него, пожелала продолженія бесѣды, чего и добивался онъ.

2—3. И рече жена змію: отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ: отъ плода же древа, еже есть посредѣ рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетеся ему, да не умрете.

Изъ сихъ словъ жены видно, что она очень хорошо знала и усвоила заповѣдь Божію, слѣдственно преслушаніе этой заповѣди будетъ грѣхомъ вѣдѣнія, а не слѣдствіемъ невѣдѣнія, достойнымъ извиненія Но слова жены *ниже прикоснетеся ему* (древу посредѣ рая), въ заповѣди Божіей, данной Адаму, не встрѣчаются Богъ запретилъ только ѣсть отъ древа познанія добра и зла, а не запретилъ касаться его, или плодовъ его Но вѣроятно между Адамомъ и женою его условлено было не только не ѣсть, но и не прикасаться, чтобъ осязаніемъ не возбудить чувства вкуса. Дѣло могло происходить тáкъ когда жена впервые выслушала отъ мужа заповѣдь Божію, она, по свойственному женамъ любопытству, пожелала узнать, почему Богъ далъ столь строгую заповѣдь, и побуждаемая возрастающимъ любопытствомъ сдѣлала движеніе, чтобы рукою приблизить и осмотрѣть запрещенные плоды Тогда Адамъ поспѣшилъ остановить ее, сказавъ «и не касайся умрешь». Какъ бы то впрочемъ ни было, Ева въ отвѣтъ искусителю сказала все, чтò у ней было на душѣ. Хитрый искуситель не могъ не обрадоваться такой откровенности изъ словъ Евы онъ замѣтилъ, что она очень удивляется строгости заповѣди Божіей и отъ нарушенія ея удерживается больше страхомъ смерти, чѣмъ любовію и преданностію къ Давшему заповѣдь Діаволу пріятно было, что на его вопросъ отвѣчаютъ не только благосклонно, но еще согласно съ его намѣреніемъ возбудить пренебреженіе къ заповѣди, строгой по непонятной причинѣ. Діаволъ тотчасъ сообразилъ, чтò ему теперь осталось сдѣлать, чтобы бѣдную душу, уже предрасположенную къ недовольству заповѣдію, волнуемую неудовлетворяемымъ любопытствомъ о причинѣ ея строгости, окончательно поколебать въ преданности Творцу и возмутить противъ Него

4—5. И рече змій женѣ: не смертію умрете. Вѣдяше бо Богъ, яко, въ оньже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдяще доброе и лукавое.

Чѣмъ больше смиренія діаволъ показалъ съ первыхъ словъ къ Евѣ, чтобы завлечь ее въ разговоръ съ собою, тѣмъ дерзновеннѣе и наглѣе онъ теперь приступаетъ къ ней, ободренный ея вниманіемъ къ себѣ *Не смертію умрете,* т.-е напрасно

вы боитесь смерти отъ вкушенія запрещенныхъ плодовъ Плоды эти совсѣмъ не смертоносны, и запрещены отнюдь не потому, будтобы заключалась въ нихъ смертоносная сила, а по другой причинѣ,—единственно по недоброжелательству и зависти къ вамъ Бога *Вѣдяше бо Богъ, яко, въ оньже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдяще доброе и лукавое.* Т. е Богъ зналъ, что вы сдѣлаетесь подобными Ему съ той минуты, какъ вкусите отъ древа познанія добра и зла, что вы тогда сдѣлаетесь столь же всевѣдущими, какъ Онъ Самъ Богъ не хочетъ этого, Онъ хочетъ одинъ обладать всевѣдѣніемъ, и потому намѣренно старается держать васъ въ состояніи дѣтскаго невѣдѣнія добра и зла, и слѣдственно въ состояніи жалкой зависимости отъ Него Вѣрить угрозѣ Божіей и малодушно бояться ея значитъ не знать собственнаго блага, значитъ осудить себя на вѣчное дѣтство и на вѣчную зависимость отъ Бога Поймите, что дѣло идетъ о вашемъ благѣ, не будьте равнодушны къ нему Богъ по одной зависти закрываетъ ваши глаза отъ того совершеннаго и обширнаго вѣдѣнія, пріобрѣтеніе котораго сдѣлаетъ васъ изъ подчиненныхъ соперниками Ему Отбросьте малодушіе, смѣло ѣшьте отъ запрещенныхъ плодовъ, и тогда повязка съ вашихъ духовныхъ очей спадетъ, и предъ ними откроется обширная область вѣдѣнія, такъ что, обладая такимъ вѣдѣніемъ, вы уже не будете нуждаться въ руководствѣ Божіемъ, сами сдѣлаетесь богами.— Таковъ смыслъ діавольскихъ внушеній въ нихъ что̀ ни слово, то ложь Искуситель зналъ, что первые люди съ плодами вкусятъ смерть, и однакожъ утверждалъ, что не умрутъ,—это первая ложь Ложь также, будто отверзутся у нихъ очи Очи дѣйствительно отверзутся, только для ощущенія постыдной наготы, а не для ощущенія удовольствія, доставляемаго многовѣдѣніемъ Ложь, будто они *будутъ яко бози, вѣдяще доброе и лукавое* Познаніе добра и зла, которое достигается чрезъ вкушеніе зла, чрезъ порабощеніе злу, ничего не имѣетъ общаго съ божескимъ познаніемъ добра и зла, соединеннымъ съ свободою отъ всякаго зла. За сіи-то ложныя и коварныя внушенія Господь Іисусъ Христосъ именуетъ діавола ложью и отцемъ лжи (Іоан. VIII, 44) Чувство, которое діаволъ хотѣлъ возбудить въ душѣ Евы этими внушеніями, есть гордость, самолюбивое желаніе свергнуть съ себя зависимость отъ Бога и сравняться съ Нимъ всевѣдѣніемъ Посему и Сирахъ говоритъ *начало грѣха гордыня* (X, 15).

6. И видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь, и яко угодно очима видѣти, и красно есть еже разумѣти: и вземши отъ плода его яде, и даде мужу своему съ собою, и ядоста.

Слова діавола произвели желаемое имъ дѣйствіе Мысль быть равною съ Богомъ по многовѣдѣнію и независимою отъ Него овладѣла душею Евы Внутреннее паденіе, или отпаденіе отъ Бога уже совершилось, борьба душевная кончилась торжествомъ помысловъ неправыхъ Оставалось внѣшнимъ образомъ показать внутри зародившійся грѣхъ И вотъ теперь она уже другими глазами смотритъ на древо, чѣмъ прежде И прежде она не разъ взирала на него, но это воззрѣніе возбуждало въ ней благоговѣйное удивленіе совершенствамъ Творца, открывшимся въ красотѣ древа, напоминало о покорности Богу и о неизбѣжномъ за непокорность наказаніи, теперь же совершенно измѣнился взглядъ на тоже древо Она *видѣ, яко добро древо въ снѣдь,* т е ей показалось, что плодъ древа вкусенъ и питателенъ,—значитъ въ ней заговорила чувственность, которая дотолѣ сдерживаема была уздою страха, *яко угодно очима видѣти,* т е по самому виду древесный плодъ показался ей такъ красивъ, что все бы смотрѣла на него,—значитъ въ Евѣ открылась та разсѣянность чувствъ, съ которой несовмѣстно исканіе единаго на потребу, помышленіе о Богѣ, но преимущественно древо показалось ей прекраснымъ потому, что вкушеніе отъ плодовъ его обѣщало ей Божеское вѣдѣніе добра и зла *красно есть еже разумѣти* Желаніе достигнуть этого вѣдѣнія, поддерживаемое чувственностью и суетностію, было столь сильно въ ней, что она *вземши отъ плода его* (древа) *яде и даде мужу своему съ собою, и ядоста* Она убѣдила къ тому своего мужа повтореніемъ ему словъ змія и своимъ примѣромъ Тяжело согрѣшила жена, потому что и сама впала въ преслушаніе воли Божіей, и мужа увлекла къ тому же Но не менѣе тяжко палъ мужъ, когда послушался больше жены, чѣмъ Бога, отъ Котораго притомъ непосредственно принялъ заповѣдь Вмѣсто того, чтобы внушить женѣ, какъ худо она поступила, и расположить ее къ раскаянію, онъ поспѣшилъ послѣдовать ея внушенію и примѣру его могло поразить опасеніе, что если онъ сохранитъ вѣрность заповѣди, то утратитъ свое первенство надъ женою, которая получитъ надъ нимъ перевѣсъ Божескимъ вѣдѣніемъ добра и зла

7. И отверзошася очи обѣма, и разумѣша, яко нази бѣша, и сшиста листвіе смоковное, и сотвориша себѣ препоясанія.

Пагубныя слѣдствія преступленія Божіей заповѣди не замедлили обнаружиться Предсказаніе змія сбылось у преступниковъ дѣйствительно открылись очи, но не для свойственнаго Богу разумѣнія добра и зла безъ порабощенія злу, а для горькаго уразумѣнія своей нравственной порчи. *Уразумѣша, яко нази бѣша* До грѣхопаденія тѣло ихъ было чистымъ сосудомъ чистой души Умъ господствовалъ надъ чувственностію и ея влеченіями. безпорядочныхъ движеній въ ней не было, и потому нагота не возбуждала въ нихъ стыда Теперь же умъ пересталъ быть владыкою плоти. Въ чувственной природѣ возникли и обнаружились нечистыя влеченія, которыя породили въ душѣ праотцевъ чувство новое, тяжелое,—имъ стало стыдно и другъ передъ другомъ, ибо они не могли видѣть другъ друга нагими безъ того, чтобы въ тѣлѣ не пробудилось безпорядочное движеніе,—и передъ своею совѣстію Стыдъ побудилъ ихъ *сшить листвіе смоковное и сотворить себѣ препоясанія*, т е изъ листьевъ смоковницы сдѣлать покровъ для чреслъ своихъ. Чувство стыда горькое, но вмѣстѣ спасительное оно свидѣтельствовало, что падшіе наши прародители не довольны были собою и способны были къ раскаянію, которое впрочемъ, какъ увидимъ, не вдругъ и не съ полною искренностію обнаружили

8. И услышаста гласъ Господа Бога ходяща въ раи по полудни, и скрыстася Адамъ же и жена его отъ лица Господа Бога посредѣ древа райскаго.

Люди грѣхомъ удалили себя отъ Бога, но Богъ не хощетъ удалиться отъ нихъ Онъ, какъ-бы родной отецъ, близокъ былъ къ невиннымъ, Онъ являетъ Свою близость и къ падшимъ День склонялся къ вечеру Солнечный жаръ уступалъ мѣсто вечерней прохладѣ (вмѣсто *пополудни*, съ евр. *во время прохлады дня*) Въ раю послышался гласъ, по которому падшіе тотчасъ узнали приближеніе къ нимъ, въ чувственномъ видѣ, Господа, ибо, вѣроятно, и прежде явленія Его предваряемы были подобнымъ гласомъ Не сказано, въ какомъ именно видѣ являлся Господь По всей вѣроятности это былъ образъ человѣка въ таковомъ образѣ и впослѣдствіи были бого-

явленія патріархамъ Основаніемъ такихъ богоявленій было особенное снисхожденіе Божіе къ людямъ, вѣнцомъ котораго имѣло быть воплощеніе Сына Божія для нашего спасенія До паденія явленіе Бога возбуждало радость въ прародителяхъ, теперь же оно возбудило одинъ испугъ Совѣсть сказала имъ что идетъ къ нимъ Обличитель и Судія Они поспѣшили укрыться подъ тѣнью райскаго древа для того, чтобы скрыть отъ Бога свое смущеніе и замѣшательство. Испугъ ихъ былъ такъ великъ, что на эту минуту помрачилъ ихъ смыслъ до забвенія о вездѣприсутствіи и всевѣдѣніи Божіемъ. Говоримъ— на эту минуту, потому что нельзя утверждать, будто мысль о невозможности спрятаться отъ Вездѣсущаго и Всевѣдущаго навсегда въ нихъ померкла,—иначе они, какъ сейчасъ увидимъ, не отозвались бы на гласъ Божій

9. И призва Господь Богъ Адама, и рече ему: Адаме, гдѣ еси?

Господь дѣлаетъ этотъ вопросъ не потому, чтобы не зналъ. куда скрылся Адамъ, а потому, что желалъ побудить Адама къ свободному признанію своей вины

10. И рече Ему *(Адамъ)*. **гласъ слышахъ Тебе ходяща въ раи, и убояхся, яко нагъ есмь, и скрыхся.**

Звукъ голоса, услышанный Адамомъ былъ тотъже, къ какому привыкъ Адамъ до паденія голосъ этотъ, попрежнему. звучалъ благостію и любовію. Адамъ не могъ не отозваться на него, не могъ отвѣчать на него упорнымъ молчаніемъ ожесточеніе еще не проникло въ его душу, и страхъ правосудія еще не породилъ въ ней отчаянія Но вмѣстѣ съ симъ въ отвѣтѣ Адама сказалась сила грѣха *Убояхся*, говоритъ онъ, *яко нагъ есмь* Грѣшникъ боится показать Богу свою наготу Но какъ онъ могъ признавать себя нагимъ, когда прикрылъ наготу смоковнымъ листвіемъ? Видно, это прикрытіе не истребило въ немъ чувства стыда, видно, оно не прекратило тѣхъ неправильныхъ движеній въ тѣлѣ, которыми возбуждено это чувство. Ихъ онъ стыдится предъ женою, тѣмъ стыднѣе ему въ присутствіи Бога Но онъ стыдится только слѣдствій преступленія заповѣди Божіей, а не самаго этого преступленія Грѣшникъ признается только въ томъ, *чѣмъ* онъ сталъ, а не въ томъ, *отъ чего* онъ сталъ такимъ Какъ неполно такое признаніе!—*И скрыхся.* Грѣшникъ не хочетъ имѣть свидѣтелемъ

*

своего смущенія Того, предъ Кѣмъ вся нага и объявлена Это свидѣтельствуетъ и о силѣ смущенія, и о силѣ грѣха, могущаго смутить душу до нѣкотораго помраченія въ ней мысли о всевѣдѣніи Божіемъ

11. И рече ему *(Адаму)* **Богъ. кто возвѣсти тебѣ, яко нагъ еси, аще не бы** *(развѣ)* **отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единаго не ясти, отъ него ялъ еси?**

Грѣшникъ признаетъ свою наготу, или срамоту, но не открываетъ ея причины. Господь хощетъ привести его къ сознанію того преступленія, которое послужило первоначальною причиной его срамоты Богъ не прямо обличаетъ Адама въ семъ преступлении, а только вопрошаетъ его развѣ онъ ѣтъ отъ плодовъ запрещеннаго древа?—вопрошаетъ для того, чтобы дать ему возможность искреннимъ отвѣтомъ свободно осудить самого себя въ грѣхѣ

12. И рече Адамъ. жена, юже далъ еси со мною, та ми даде отъ древа, и ядохъ.

Адамъ наконецъ признаетъ свой грѣхъ, но вмѣсто того, чтобы обвинить себя одного, отвѣтственность за него слагаетъ на жену, и даже на Самого Бога, Который далъ ему жену, какъ будто она могла насильно привлечь ко грѣху того, кто поставленъ во главу ея, и какъ будто Богъ сотворилъ жену на грѣхъ мужу

13. И рече Господь Богъ женѣ: что сіе сотворила еси? И рече жена: змій прельсти мя, и ядохъ.

Жена въ отвѣтѣ на вопросъ Судіи подражаетъ мужу вину свою она слагаетъ на змія, не разсуждая, что змій потому обольстилъ ее, что встрѣтилъ въ ней не сопротивленіе, а сочувствіе къ его льстивымъ внушеніямъ — Допросъ конченъ. Слѣдуетъ приговоръ сперва змію, потомъ людямъ Змію сдѣланъ приговоръ безъ предварительнаго допроса, потому что цѣлію допроса могло быть только приведеніе виновнаго къ раскаянію, которое немыслимо въ зміѣ искусителѣ, т е діаволѣ.

14. И рече Господь Богъ змію: яко сотворилъ еси сіе, проклятъ ты отъ *(предъ)* **всѣхъ скотовъ, и отъ всѣхъ звѣрей земныхъ: на персехъ твоихъ и чревѣ ходити будеши, и землю снѣси вся дни живота твоего.**

Проклятіе, произнесенное надъ зміемъ, относится и къ животному, послужившему орудіемъ искушенія, и къ самому искусителю, — нераздѣльно, потому что діаволъ дѣйствовалъ

нераздѣльно съ змiемъ Правда, виновенъ собственно искуситель, а не естественный змiй, существо неодаренное разумомъ и свободою и могущее быть только орудiемъ чужаго грѣха, а само неспособное къ грѣху Но «не удивительно, если Богъ проклинаетъ орудiе искушенiя и грѣхопаденiя человѣческаго, когда Онъ и всю землю проклинаетъ ради человѣка (ст 17) Въ семъ случаѣ Онъ уподобляется отцу, который проклинаетъ мечъ, отъявшiй жизнь у его сына, или дѣтоводителю, который, дабы удержать въ предѣлахъ порядка юность поползновенную, поставляетъ предъ нею видимые памятники наказаннаго своеволiя» (Зап. на кн Бытiя) Змiй естественный проклинается предъ всѣми скотами и звѣрями въ томъ смыслѣ, что онъ несравненно болѣе чѣмъ всякое другое животное, возбуждаетъ отвращенiе и вмѣстѣ страхъ не всѣ изъ змiевъ ядовиты но всѣ для большей части людей страшны, потому что трудно отличить между ними вредныхъ и безвредныхъ Змiй естественный осуждается ходить на персяхъ и чревѣ Можно думать, что Господь обращаетъ въ наказанiе змiю естественныя его свойства Богъ какъ-бы та́къ сказалъ змiю «ты созданъ пресмыкающимся животнымъ,—и навсегда останешься пресмыкающимся и притомъ презрѣннымъ При взглядѣ на тебя люди будутъ вспоминать то несвойственное тебѣ положенiе разумнаго и словеснаго существа въ которое ты на нѣсколько минутъ поставленъ былъ дiаволомъ, и воспоминая это, будутъ также смѣяться надъ тобою и презирать тебя, какъ они будутъ смѣяться и презрительно обращаться съ самозванцемъ, принявшимъ на себя видъ знатной особы, когда откроютъ его обманъ и узнаютъ въ немъ простаго смертнаго». Змiй осуждается ѣсть землю· это значитъ, что пища его (большею частiю мелкiя пресмыкающiяся животныя) будетъ мѣшаться съ прахомъ —Весь этотъ приговоръ естественному змiю какъ должно понимать въ отношенiи къ духовному змiю, т е дiаволу?—Проклятiе змiя предъ всѣми скотами и звѣрями означаетъ, что дiаволъ, возбудившiй благосклонность къ себѣ Евы. будетъ для людей ненавистнѣйшимъ изъ всѣхъ существъ, имя его, какъ врага Бога и человѣковъ, будетъ предметомъ омерзѣнiя —Хожденiе змiя на чревѣ и персяхъ служитъ образомъ крайняго уничиженiя духовнаго змiя Отпадши отъ Бога, онъ низвергнутъ былъ Богомъ съ прежней высоты и осужденъ на вѣчныя му́ки Кипя злобою на Вышняго, онъ надѣялся по-

править свое положеніе присвоеніемъ себѣ господства надъ людьми и сдѣлаться чрезъ то соперникомъ Богу Но успѣхъ его вліянія на людей послужитъ къ вящшему уничиженію его отъ Бога и только отягчитъ уже произнесенное ему осужденіе на вѣчныя муки въ адѣ —Ядѣніе зміемъ земли знаменуетъ окончательное пораженіе и посрамленіе діавола, угрожающее ему отъ Богочеловѣка,—въ каковомъ видѣ и Давидъ изображаетъ торжество надъ врагами Соломона и прообразованнаго имъ Христа Спасителя *врази его персть поліжутъ* (Псал LXXI, 9).

15. И вражду положу между тобою и между женою и между сѣменемъ твоимъ, и между сѣменемъ тоя: той твою блюсти будетъ главу, и ты блюсти будеши его пяту.

И сіи грозныя слова ближайшимъ образомъ относятся къ змію—животному, но подъ образомъ вражды къ нему жены и сѣмени ея и пораженія его въ главу сѣменемъ жены даютъ намъ видѣть собственно борьбу съ діаволомъ и побѣду надъ нимъ Христа Спасителя и въ общеніи со Христомъ избранной части человѣчества Въ самомъ наказаніи діаволу, изреченномъ въ сихъ словахъ, Господь подаетъ человѣку надежду спасенія во Христѣ, являетъ согрѣшившему человѣку милость Свою, и ею утѣшаетъ его Вотъ первое обѣтованіе или первоевангеліе о Христѣ оно служитъ зерномъ, изъ котораго разовьются всѣ дальнѣйшія обѣтованія и пророчества о Христѣ, приготовлявшія къ принятію Его ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ

И вражду положу между тобою и между женою Жена вступила въ противоестественный союзъ съ духовнымъ зміемъ-діаволомъ, на пагубу себѣ и своему потомству Но милосердый Господь не хощетъ погибели грѣшника, къ которой неизбѣжно ведетъ союзъ съ врагомъ Бога и всякаго добра Спасти человѣка не иначе можно, какъ чрезъ расторженіе этого союза. Самъ человѣкъ своими силами не можетъ расторгнуть его, не можетъ разорвать грѣховныя цѣпи, которыми опуталъ его діаволъ, даже не можетъ начать самой борьбы съ діаволомъ,—онъ рабъ его, будучи рабомъ грѣха (Іоан. VIII, 34) И вотъ за этого злосчастнаго раба вступается Господь. Онъ Самъ начинаетъ дѣло освобожденія его возбужденіемъ борьбы между нимъ и діаволомъ, самъ поставляетъ человѣка во враждебное отношеніе къ діаволу, и такимъ образомъ полагаетъ начало Царству благодати, спасающей человѣка Онъ Самъ Своею благодатію касается сердца грѣшника и даруетъ ему силу для

сопротивленія грѣху и діаволу *Вражду положу,* говоритъ Господь змію, *между тобою и между женою* Первая въ мірѣ жена первою попала въ сѣть діавола и легко отдалась во власть его, но она же своимъ раскаяніемъ потрясаетъ его власть надъ собою Равно и во многихъ другихъ женахъ, особенно въ лицѣ преблагословенной жены Дѣвы Маріи, онъ встрѣтитъ сильный отпоръ своимъ козням*ъ —И между сѣменемъ твоимъ, и между сѣменемъ тоя* Подъ сѣменемъ духовнаго змія, такъ какъ у него не можетъ быть естественнаго потомства, разумѣются подчиненные ему злые духи, также нечестивые люди, которыхъ слово Божіе ясно именуетъ порожденіями ехидны (Матѳ III, 7) и чадами діавола (Іоан III, 10), и особенно главное исчадіе діавола—антихристъ (2 Солун II, 3) По обѣтованію Господа, не будетъ мира между сими исчадіями діавола и сѣменемъ жены. Подъ сѣменемъ жены, враждебнымъ сѣмени змія, должно разумѣть собственно одно лицо (Быт IV, 25) изъ потомковъ жены (Галат. IV, 4), именно того изъ нихъ, который отъ вѣчности предопредѣленъ къ спасенію людей и во времени родился отъ жены (Галат IV, 4) безъ сѣмени мужа Онъ затѣмъ и явился въ міръ, чтобы *разрушить дѣла діавола* (1 Іоан III, 8), т-е царство діавола, наполненное его слугами, его сѣменемъ Но Богочеловѣкъ явился борцемъ противъ сѣмени змія, или царства діавола, не только личною Своею дѣятельностью во днехъ плоти Своея, а вмѣстѣ въ лицѣ тѣхъ потомковъ жены, которые до явленія Его въ міръ ратовали противъ сѣмени змія подъ знаменемъ Его, съ вѣрою въ Него, и тѣхъ, которые, по пришествіи Его, соединились подъ Его побѣдное знамя для той же борьбы Онъ такъ близокъ къ нимъ, такъ тѣсно соединенъ съ ними, какъ глава съ членами тѣла При такомъ отношеніи ихъ ко Христу не будетъ противорѣчія въ томъ, если мы подъ сѣменемъ жены, враждебнымъ сѣмени змія, разумѣя собственно Христа, будемъ вмѣстѣ разумѣть вѣрующихъ въ Него, или всю воинствующую церковь, какъ тѣло Его

Той твою блюсти будетъ главу —Той, слѣдовало бы сказать *то,* т-е сѣмя жены Примѣчаемый здѣсь недостатокъ грамматическаго согласованія въ родѣ греческими и за ними славянскими переводчиками намѣренно допущенъ вслѣдствіе того, что они подъ сѣменемъ жены, поражающаго главу змія, признаютъ собственно одно лицо, т-е Христа Ихъ мнѣніе тѣмъ болѣе достойно уваженія, что здѣсь сѣмя жены противополагается не множе-

ству *сѣмени змія,* но одному *змію — Твою сотретъ главу* Для естественнаго змія можетъ быть смертельно только въ голову нанесенное пораженіе если же у него голова цѣла, не раздавлена, то хотя бы всѣ остальныя части его были изрублены, онъ можетъ еще сохранять жизнь и уязвлять ядовитымъ жаломъ Соотвѣтственно сему, пораженіе духовнаго змія въ главу сѣменемъ жены означаетъ, что Христосъ совершенно побѣдитъ діавола и отниметъ у него всю силу вредить людямъ Сего торжества надъ діаволомъ Христосъ достигнулъ посредствомъ крестной смерти, незадолго до которой Онъ Самъ сказалъ *нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ* (Іоан XII, 31) Но и при самомъ вступленіи въ служеніе Искупителя, и въ продолженіе сего служенія Христосъ побѣждалъ діавола, когда былъ искушаемъ отъ него въ пустынѣ когда изгонялъ изъ людей бѣсовъ когда повсюду распространялъ и утверждалъ въ сердцахъ людей истину, непріятную отцу лжи По вознесеніи Господнемъ и по сошествіи Св Духа быстрое распространеніе христіанства свидѣтельствовало о столь же быстромъ сокращеніи предѣловъ царства сатаны, который, впрочемъ, окончательно будетъ приведенъ въ бездѣйствіе не раньше втораго пришествія Христова — *И ты блюсти будеши Его пяту* До втораго пришествія діаволу дается возможность вредить людямъ, и въ ихъ лицѣ Самому Христу, но его уязвленія легко будутъ исцѣляемы, какъ уязвленія въ пяту, не опасныя потому, что въ пятѣ, покрытой твердою кожею, мало крови Уязвленіе въ пяту безсильною злобою діавола было нанесено Самому Христу, противъ Котораго онъ возмутилъ невѣрныхъ іудеевъ, распявшихъ Его Но это уязвленіе послужило только къ вящшему посрамленію діавола и исцѣленію человѣчества

16. И женѣ рече *(Богъ:)* **умножая умножу печали твоя и воздыханія твоя, въ болѣзнехъ родиши чада: и къ мужу твоему обращеніе твое, и той тобою обладати будетъ**

Чадородіе, источникъ благословенія Божія, будетъ орудіемъ гнѣва Божія оно будетъ соединено съ болѣзнями чревоношенія и муками рожденія, вслѣдствіе ослабленія грѣхомъ тѣлесныхъ силъ матери Но несмотря на эти му́ки и болѣзни, жена всеже будетъ имѣть влеченіе къ мужу, участіемъ своимъ въ рожденіи дѣтей причиняющему ей му́ки и болѣзни *къ мужу твоему обращеніе твое* Кромѣ того Господь обращаетъ въ наказаніе

женѣ то самоуправство, съ какимъ мужъ будетъ обращаться съ нею не какъ съ равноправною, по крайней мѣрѣ въ домашней жизни, помощницею ему, а какъ съ рабою и невольницею *и той тобою обладати будетъ* Какой урокъ смиренія для той, которая мечтала о равенствѣ съ Богомъ! Это рабство жены тяготѣло надъ нею особенно въ язычествѣ и ослаблено христіанствомъ, по ученію котораго во Христѣ Іисусѣ нѣтъ мужескаго пола и женскаго ибо всѣ составляютъ одно въ Немъ (Галат III, 28 Ефес V, 22)

17 И Адаму рече: яко послушалъ еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единаго не ясти, отъ него ялъ еси. проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ въ печалехъ снѣси тую вся дни живота твоего.

Приговоръ Адаму предваряется объявленіемъ вины его, состоящей въ томъ, что онъ забывъ свое значеніе, какъ руководителя жены, вмѣсто того, чтобы внушить ей раскаяніе въ преступленіи, самъ далъ себѣ увлечь ея недобрыми внушеніями и что онъ преступилъ заповѣдь, которую самъ непосредственно въ ясныхъ выраженіяхъ принялъ отъ Бога Приговоръ *проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ,* весьма тяжекъ За вину человѣка проклинается, т.-е или совсѣмъ лишается благословенія плодородія, или на малоплодіе осуждается земля, воздѣлываемая руками человѣка Проклятіе земли относится также къ качеству ея произведеній пораженныя проклятіемъ, они утратили въ значительной степени первоначальныя совершенства. первоначальную питательность и полезность для человѣка *Въ печалехъ снѣси тую* (отъ нея) *во вся дни живота твоего* Вслѣдствіе умаленія плодородія земли, пріобрѣтеніе пропитанія посредствомъ земледѣлія будетъ стоить человѣку великихъ безпокойствъ и огорченій Нѣтъ сомнѣнія, что это проклятіе земли отразилось и въ мірѣ животныхъ, ибо животныя, питаясь отселѣ плодами проклятой земли. не столь обильными и менѣе годными для поддержанія силъ и здоровья. по необходимости должны утратить часть первоначальныхъ своихъ совершенствъ, и можетъ быть вслѣдствіе умаленія, въ количествѣ и качествѣ, растительной пищи, многія изъ нихъ сдѣлались плотоядными

18. Тернія и волчцы возраститъ тебѣ и снѣси траву сельную.

Терны и волчцы и другія негодныя травы до грѣхопаденія могли произрастать только на мѣстахъ пустынныхъ, а те-

перь и на обработанной руками человѣка почвѣ будутъ заглушать собою полезныя растенія *И снѣси траву сельную* Тотъ, кто прежде питался плодами райскихъ деревъ, осуждается теперь питаться свойственною животнымъ пищею—полевою травою, въ случаѣ неурожая хлѣбныхъ растеній и древесныхъ плодовъ

19. Въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой, дондеже возвратишися въ землю, отъ неяже взятъ еси: яко земля еси, и въ землю отъидеши.

И до грѣхопаденія, живя въ раю, Адамъ долженъ былъ трудиться, но тогда, вслѣдствіе плодородія почвы и крѣпости тѣлесныхъ силъ, трудъ былъ легокъ и благодаренъ Для пріобрѣтенія пропитанія Адамъ осуждается теперь на изнурительный до поту и менѣе плодотворный трудъ Одна смерть освободитъ его отъ изнурительной борьбы съ непокорною ему природой *дондеже возвратишися въ землю, отъ неяже взятъ еси, яко земля еси и въ землю отъидеши* Какой ударъ для гордости человѣческой! Тотъ, кто мечталъ возвыситься до богоравенства, долженъ обратиться въ прахъ, изъ котораго сотворенъ Смертію угрожалъ Господь за ослушаніе Его воли, и эта угроза непремѣнно исполнится Съ вкушеніемъ плода человѣкъ не только сталъ смертнымъ, но и дѣйствительно началъ умирать по самому тѣлу сѣмя смерти уже проникло въ тѣлесный составъ, и то, что мы называемъ смертію, есть только конецъ давно начавшейся работы смерти И если не вдругъ, не скоро наступилъ этотъ конецъ для первыхъ людей, это потому, что Господь долготерпѣливый ожидалъ отъ нихъ покаянія и плодовъ его

И проклятіе земли, и смерть суть дѣйствія не только правосудія Божія, но вмѣстѣ благости Божіей къ грѣшнику, ибо служатъ врачевствомъ противъ гордости, учатъ смиренію, и ставятъ преграду неумѣреннымъ чувственнымъ удовольствіямъ.

20. И нарече Адамъ имя женѣ своей: жизнь *(Ева)*, **яко та мати всѣхъ живущихъ бѣ.**

Не смотря на выслушанный отъ Бога приговоръ смерти Адамъ даетъ женѣ имя, повидимому, неумѣстное послѣ этого приговора Это свидѣтельствуетъ о его благодарности къ Богу, обѣтовавшему сдѣлать жену матерью великаго Сѣмени, имѣющаго побѣдить діавола и притупить жало смерти

VI. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣльникъ второй седмицы Четыредесятницы.
Быт. III, 21—24, IV, 1—7

Быт. III, 21. Сотвори Господь Богъ Адаму и женѣ его ризы кожаны и облече ихъ.

Чувство стыда другъ предъ другомъ, предъ Богомъ и своею совѣстію, возбужденное въ падшихъ прародителяхъ зрѣлищемъ наготы своей, заставило ихъ устроить препоясаніе на чресла Господь одобряетъ это чувство и это прикровеніе срамоты, какъ свидѣтельство раскаянія во грѣхѣ, и вмѣсто несовершенной одежды, закрывавшей только часть тѣла, и притомъ непрочной (она сдѣлана изъ древесныхъ листьевъ), даруетъ имъ полную и прочную одежду изъ кожъ звѣриныхъ Не только въ нравственномъ отношеніи нужна была одежда, какъ преграда безстыдству и ограда скромности, но и въ физическомъ грѣхъ внесъ въ тѣлесную природу нашихъ прародителей, дотолѣ крѣпкую и безболѣзненную, начало немощей и болѣзней, — одежда явилась для нихъ потребностію для защиты отъ холода, сырости, зноя Не лишено значенія самое вещество, изъ котораго сдѣлана для нихъ одежда Богъ могъ бы, безъ сомнѣнія, устроить для нихъ одежду изъ другаго какого либо вещества, но Онъ избираетъ такое, для полученія котораго надлежало пролить кровь безсловеснаго. Не безъ основанія думаютъ, что Господь чрезъ это хотѣлъ научить людей не только искусству одѣваться, но вмѣстѣ умилостивлять Его закланіемъ въ жертву Ему животныхъ

22. И рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое. И нынѣ да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни, и снѣстъ и живъ будетъ во вѣкъ.

Преступленіемъ заповѣди Божіей Адамъ не только не достигъ того, что̀ обѣщалъ ему діаволъ, т. е. равенства съ Богомъ въ многовѣдѣніи, но еще лишилъ себя права на дальнѣйшее пребываніе въ райскомъ жилищѣ Приговоръ объ изгнаніи изъ рая Господь предваряетъ словами *се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое.* Въ сихъ сло-

вахъ представляющихъ собесѣдованіе между лицами Пресвятыя Троицы, выражается укоризна Адаму и вмѣстѣ сожалѣніе о томъ легкомысліи, съ какимъ онъ допустилъ себя обмануть діавольскимъ обѣщаніемъ Событіе показало въ какомъ смыслѣ понималъ свое обѣщаніе діаволъ Адамъ дѣйствительно сдѣлался подобнымъ Богу, если подъ симъ уподобленіемъ разумѣть пріобрѣтеніе знакомства съ добромъ и зломъ безъ отношенія къ тому, какъ пріобрѣтено это знакомство. Оно пріобрѣтено чрезъ порабощеніе злу, съ утратою невинности и правоты Не достойно ли, посему, величайшаго сожалѣнія, что Адамъ, увлеченный желаніемъ равнобожія, не догадался что ему обѣщано діаволомъ только мечтательное равнобожіе? Не достойно ли сожалѣнія, что онъ по своей винѣ впалъ въ сѣти діавола?

И нынѣ да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни и снѣстъ, и живъ будетъ во вѣкъ За вкушеніе недозволенныхъ къ употребленію плодовъ отъ древа познанія добра и зла Господь лишаетъ Адама дозволенныхъ къ употребленію плодовъ отъ древа жизни Имъ дана была благодатная сила поддерживать безсмертіе человѣка по самому тѣлу Господь не отъемлетъ отъ нихъ этой силы, но Ему уже не угодно было чрезъ нихъ поддерживать безсмертіе въ томъ, кто по духу отчуждилъ себя отъ жизни въ общеніи съ Богомъ Впрочемъ лишеніе безсмертія по тѣлу было не только наказаніемъ для человѣка, но вмѣстѣ дѣломъ милости Божіей Вѣчно жить въ безсмертномъ тѣлѣ значило бы вѣчно грѣшить и вѣчно терпѣть бѣдствія на какія осужденъ человѣкъ въ этой жизни. Смерть полагаетъ предѣлъ этимъ бѣдствіямъ и пресѣкаетъ пагубную возможность вѣчно грѣшить Притомъ опытное дознаніе того, что счастіе невозможно на этой проклятой за грѣхи человѣка землѣ, и что полная побѣда надъ грѣхомъ недостижима въ этой жизни, ослабляло въ человѣкѣ пристрастіе къ временной жизни, возбуждало въ немъ желаніе и надежду блаженства въ другомъ мірѣ, и устремляло его помышленія къ небесному отечеству

23. И изгна его Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлати землю, отъ неяже взятъ бысть.

Адамъ не только лишается райскаго жилища, благоустроеннаго и снабженнаго всѣми удобствами жизни но и осуждается внѣ его, собственными, не всегда благодарными, трудами воздѣлывать землю, находящуюся въ дикомъ состояніи, и притомъ

ту, изъ которой онъ взятъ Адамъ сотворенъ былъ внѣ рая, теперь онъ возвращается въ то мѣсто, гдѣ происходило сотворене его изъ земной персти Видъ этого мѣста постоянно долженъ былъ напоминать ему, что онъ земля и что въ землю долженъ будетъ возвратиться Въ сосѣдствѣ съ раемъ, куда возбраненъ ему доступъ, это напоминаніе долженствовало быть особенно тяжко

24. И изрине Адама и всели его прямо рая сладости: и пристави херувима и пламенное оружіе обращаемое, хранити путь древа жизни.

Господь назначаетъ Адаму жилище не далеко отъ рая, *прямо рая*, для того, чтобы въ виду прежняго блаженнаго жилища онъ побуждаемъ былъ оплакивать потерю его и свое преступлене Доступъ къ раю Господь заградилъ, поставивъ стражемъ къ нему херувима съ пламеннымъ обращающимся мечемъ Херувимъ—это одинъ изъ ангеловъ высшаго чина На херувимахъ, какъ на колесницѣ, возсѣдитъ Господь (Псал XVIII, 11) Посему въ видѣніи пророка Іезекіиля они являются въ видѣ колесницы, надъ которой можно было усмотрѣть чувственное подобіе славы Божіей (Іезек. I гл) Значитъ служеніе херувимовъ имѣетъ значеніе служенія истинному Богу, какъ Высочайшему Царю. Это значеніе ихъ служенія выражено было также въ золотыхъ изображеніяхъ двухъ херувимовъ, поставленныхъ надъ Кивотомъ Завѣта въ скиніи свидѣнія и въ храмѣ Соломоновомъ херувимы преклоняли надъ Кивотомъ свои лица и крылья въ знакъ благоговѣнія къ Тому, Кто возсѣдитъ надъ ними, какъ на престолѣ, въ качествѣ Царя избраннаго народа Пророкъ Іезекіиль у каждаго изъ четырехъ херувимовъ, составляющихъ таинственную колесницу, видѣлъ по четыре лица и множество очей. Лице орла и человѣка и множество очей указывали въ херувимахъ многовѣдѣніе и зоркость, а лице льва и вола крѣпость и могущество (слич Апокалипс IV, 7). Вѣроятно подобный видъ имѣлъ херувимъ, стоявшій стражемъ у рая Однимъ видомъ своимъ и особенно пламеннымъ мечемъ, сверкающимъ и быстро вращающимся, онъ наводилъ страхъ на человѣка и держалъ его вдали отъ мѣста, ввѣреннаго охраненію столь необычайнаго стража Но для чего эта грозная стража? Богъ, безъ сомнѣнія, могъ совершенно уничтожить самый слѣдъ рая съ древомъ жизни Но до нѣкотораго вре-

мени, можетъ быть до конца жизни Адамовой, или до потопа Онъ оставилъ неприкосновеннымъ рай съ древомъ жизни, конечно для того, чтобъ Адамъ, имѣя постоянно въ виду потерянный рай съ живоноснымъ деревомъ, не забывалъ, какого блаженства онъ лишился, и чтобы смиренно каялся въ своемъ преступлени Преступленіе лишило человѣка земного рая, но покаяніе уготовляло ему мѣсто въ другомъ раю, который съ древомъ жизни откроется нѣкогда на новой землѣ (Апокалипс XX, 2 и д)

Далѣе слѣдуетъ повѣствованіе о дѣтяхъ Адама

Гл. IV, ст. 1. Адамъ же позна Еву жену свою, и заченши роди Каіна. И рече: стяжахъ человѣка Богомъ.

Благословеніе чадородія, данное прародителямъ въ раю, не утратило силы по изгнаніи ихъ изъ рая. Оно служило для нихъ источникомъ утѣшенія въ многоразличныхъ горестяхъ. Они утѣшали себя надеждою, что если сами, по приговору Божію, должны будутъ умереть, за то будутъ жить въ своихъ потомкахъ, и что если не они, такъ ихъ потомки доживутъ до времени рожденія Сокрушителя главы зміевой

Слова *позна Еву жену свою* служатъ не только скромнымъ выраженіемъ половаго общенія, но вмѣстѣ предполагаютъ, что людямъ, какъ существамъ разумнымъ, въ супружескихъ отношеніяхъ свойственно слѣдовать не однимъ слѣпымъ животнымъ влеченіямъ, а вмѣстѣ сознательному, свободному движенію воли —Ева, сдѣлавшись матерью перваго сына, обрадовалась ему отчасти потому, что видѣла въ немъ плодъ благословенія Божія о чадородіи, отчасти потому, что подумала, не чрезъ этого ли сына суждено было исполниться обѣтованію Божію о сокрушеніи главы змія Радость свою и благодарность къ Богу, даровавшему ей сына, она запечатлѣла въ наименованіи его *Каиномъ,* что̀ значитъ пріобрѣтеніе Она сказала· *стяжахъ человѣка Богомъ,* т -е отъ Бога Она взирала на своего первенца, какъ на даръ Божій, а на себя, какъ на счастливую обладательницу этого дара

2. И приложи родити (*потомъ роди га*) **брата его Авеля. И бысть Авель пастырь овецъ: Каінъ же бѣ дѣлаяй землю.**

Сколько радовалась Ева первому сыну, отъ котораго ожидала видѣть великое утѣшеніе для себя. столько же сокруша-

лась она по рожденіи втораго, какъ это видно изъ нареченія ему имени *Авель* значитъ суета, ничтожество. Ева, вѣроятно, хотѣла симъ наименованіемъ выразить, что какъ въ первомъ сынѣ она не нашла чего ожидала, такъ и отъ втораго она уже не чаетъ для себя радости. Имя Авеля могло быть дано также подъ вліяніемъ предчувствія ожидавшей его участи,—его краткой жизни и насильственной смерти —Старшій братъ былъ земледѣльцемъ, младшій пастыремъ овецъ Первое занятіе указано было Самимъ Богомъ Адаму, но вѣроятно Адамъ занимался и скотоводствомъ по нуждѣ въ одеждѣ изъ кожи и шерсти и въ молокѣ, также въ приношеніи кровавыхъ жертвъ, и занимался, конечно, не безъ воли Божіей Дѣти Адамовы раздѣлили между собою оба эти занятія и можетъ быть усовершенствовали ихъ

3—5. И бысть по днехъ, принесе Каінъ отъ плодовъ земли жертву Богу: и Авель принесе и той отъ первородныхъ овецъ своихъ, и отъ туковъ ихъ: и призрѣ Богъ на Авеля и на дары его. На Каіна же и на жертву его не внятъ.

И бысть по днехъ Указаніе на время неопредѣленно, но, вѣроятно, Бытописатель хотѣлъ сказать, что Каинъ и Авель стали приносить жертвы, когда уже возмужали и вступили во владѣніе собственностію, которою свободно могли располагать Приносить жертвы было издревле правомъ и обязанностію отца или главы семейства. Каинъ и Авель могли сдѣлаться таковыми еще при жизни Адама (какъ напримѣръ Іаковъ при жизни Исаака). который, удерживая верховную власть надъ ними, могъ каждому изъ нихъ дать часть изъ своего имущества въ полновластное распоряженіе, дозволить имъ жить отдѣльно отъ себя и совершать жертвоприношенія

Жертвы Каина и Авеля—первыя изъ упоминаемыхъ въ Библіи Это не значитъ однако, чтобы дотолѣ не было жертвоприношеній Первая жертва, вѣроятно, принесена была еще въ раю. Догадываются, что кожаныя ризы, въ которыя Богъ облекъ Адама и жену его, сдѣланы были изъ кожи животнаго, принесеннаго въ жертву. Сами ли люди придумали угождать Богу жертвами, или Богъ научилъ ихъ тому? Всего справедливѣе полагать, что жертвы имѣютъ Божественное происхожденіе. О жертвѣ Авеля Апостолъ сказалъ, что онъ *вѣрою множайшую жертву принесе паче Каина* (Евр XI, 4) Но «вѣра.

сказалъ тотъже Апостолъ, отъ слуха (отъ слушанія), слухъ же глаголомъ Божіимъ (отъ слова Божія)» (Римлян X, 17). Слѣдственно слово Божіе, или заповѣдь Божія, была основаніемъ для жертвоприношеній, и Авель былъ только исполнителемъ этой заповѣди, усвоивъ ее съ вѣрою

Съ какою цѣлію установлены Богомъ жертвы? Безъ сомнѣнія, Самъ Богъ въ нихъ не нуждался, ибо все Ему принадлежитъ Жертвы должны были свидѣтельствовать о зависимости приносящихъ оныя отъ Бога Принося въ жертву Богу дары благости Его, люди чрезъ сіе должны были исповѣдывать и свою благодарность къ Нему за Его дары, и также свое желаніе и надежду пользоваться впередъ Его милостями Кромѣ того жертвы кровавыя имѣли связь съ грѣхомъ человѣка Грѣхъ навлекъ на грѣшника гнѣвъ Божій, содѣлалъ его достойнымъ вѣчнаго осужденія и проклятія отъ Бога. Кровавыя жертвы установлены Богомъ для умилостивленія Его, для утоленія Его гнѣва «Я далъ ее (*кровь*) вамъ на жертвенникъ, чтобы очищать души ваши, ибо кровь сія душу очищаетъ» (Левит. XVII, 11) Но какимъ образомъ кровь животнаго можетъ очищать душу? Сама по себѣ кровь, конечно, не имѣетъ этой силы «Невозможно, чтобы кровь козловъ и тельцевъ уничтожала грѣхи» (Евр X, 4) Для сей цѣли можетъ довлѣть только кровь Богочеловѣка Правосудный Богъ, оскорбленный грѣхомъ человѣка, могъ быть умилостивленъ только кровію безгрѣшнаго и невиннаго, каковымъ былъ одинъ Богочеловѣкъ. Кровь Его пролита была во времени, но очистительная сила ея простирается на всѣ времена Онъ есть Агнецъ Божій, закланный отъ сложенія міра (Апокалипс XIII, 8), по предвѣчному совѣту Божію Онъ есть вѣчный первосвященникъ (Псал CIX, 4 Евр VII, 21), жертва котораго отъ вѣчности ходатайствовала предъ правосудіемъ Божіимъ за всѣхъ людей, какъ тѣхъ, которые принадлежатъ къ новозавѣтной Церкви, такъ и чадъ церкви ветхозавѣтной, съ вѣрою ожидавшихъ Его пришествія Вѣра сія во времена ветхозавѣтныя поддерживаема была не только многоразличными обѣтованіями и пророчествами о Христѣ, но вмѣстѣ кровавыми жертвами Въ нихъ Господь предварительно явилъ жертву, имѣвшую нѣкогда принестися на крестномъ жертвенникѣ Животныя потому и были приносимы въ жертву, что кровь ихъ, какъ неповинныхъ въ грѣхѣ человѣка, прообразовательно указывала на кровь невиннаго и

святѣйшаго Богочеловѣка. Не усомнился сказать, что ветхозавѣтныя жертвы были не только прообразованіемъ искупленія, но и средствомъ къ низведенію благодати Христовой въ души тѣхъ, которые, принося жертвы, вѣрою прозрѣвали въ грядущее искупленіе и сердцемъ сокрушеннымъ и смиреннымъ жаждали его Только подъ этимъ условіемъ жертвенная кровь безсловесныхъ могла «очищать душу»

И призрѣ Господь на Авеля и на дары его на Каина же и на жертву его не внятъ Какимъ образомъ можно было узнать, что одна жертва благоволительно принята Богомъ, а другая не принята? Нерѣдко Богъ свидѣтельствовалъ Свое благоволеніе къ жертвамъ ниспосланіемъ огня на нихъ Такъ Онъ ниспослалъ огонь на жертву Аарона (Левит IX, 24), на жертвы Гедеона (Судей VI, 21), Давида (1 Паралипом XXI, 26), пророка Иліи (3 Царств. XVIII, 38) Догадываются, что сіе же знаменіе дано было Авелю Причина предпочтенія жертвы Авелевой предъ Каиновой заключалась не въ томъ, что одинъ принесъ жертву кровавую, другой безкровную,—эта разность была слѣдствіемъ ихъ неодинаковыхъ занятій, каждый приносилъ жертву отъ плодовъ своихъ трудовъ,—а главнымъ образомъ въ душевномъ расположеніи принесшихъ «Вѣрою, говоритъ Апостолъ, Авель принесъ Богу жертву лучшую, нежели Каинъ» (Евр XI, 4), то-есть причиною того, что жертва Авеля была угоднѣе Богу Каиновой, была сердечная его преданность Богу, основанная на вѣрѣ въ непреложность Его обѣтованій и на убѣжденіи, что Ему, какъ Высочайшему Духу, подобаетъ больше духовное поклоненіе, чѣмъ обрядовое Въ Каинѣ же не было этихъ духовныхъ расположеній принося Богу жертву, онъ совершалъ одинъ обрядъ и не возносился къ Богу умомъ и сердцемъ Онъ думалъ, что обязанности его къ Богу состоятъ только въ исполненіи одного обряда. Разность духовныхъ расположеній обоихъ братьевъ сказалась въ самомъ выборѣ жертвъ Авель, по сердечному усердію къ Богу, принесъ Ему въ жертву самыхъ лучшихъ животныхъ изъ своего стада, такихъ, какими каждый хозяинъ преимущественно дорожитъ, то-есть первородныхъ и хорошо откормленныхъ (тучныхъ) О Каинѣ же не говорится, чтобъ онъ выбралъ въ жертву лучшіе изъ плодовъ земныхъ По всей вѣроятности и по качеству и по количеству они были незначительны «Сойдутъ съ рукъ и эти, разсуждалъ онъ Зачѣмъ даромъ пропадать отборнымъ плодамъ? Лучше они

останутся въ мою пользу Богъ вѣдь не станетъ ихъ употреблять въ пищу» Разсужденіе весьма похожее на рѣчь Іуды о безплодной тратѣ драгоцѣннаго мура на помазаніе ногъ Іисуса Христа

5. И опечалися Каінъ зѣло, и испаде лице его.

Неблаговоленіе Божіе къ жертвѣ Каина, естественно, огорчило его Но это огорченіе не было огорченіемъ покаянія, печалію по Бозѣ, не соединялось съ смиреннымъ сознаніемъ своей вины —оно было огорченіемъ досады и на брата, младшаго предъ нимъ по возрасту и однако предпочтеннаго предъ нимъ отъ Бога, и на Самого Бога, какъ будто Богъ сдѣлалъ ему обиду, явивъ знаменіе Своего благоволенія не ему, а брату его Огорченіе свое Каинъ глубоко затаилъ въ душѣ —оно не высказывалось ни въ словахъ, ни въ дѣлахъ, а только въ суровомъ видѣ лица *Лице его испаде,* то-есть онъ смотрѣлъ потупленными взорами (изподлобья)

6. И рече Господь Богъ Каіну: вскую прискорбенъ былъ еси? и вскую испаде лице твое?

Милосердый Господь, заградившій людямъ доступъ къ раю, не переставалъ однако быть близкимъ къ нимъ и внѣ рая,—по прежнему Онъ являлся къ нимъ въ доступномъ для нихъ человѣческомъ образѣ Сіе снисхожденіе Божіе дано было испытать и Каину Подобно другу, спѣшащему навѣстить своего пріятеля, находящагося въ горѣ и въ горѣ безмолвнаго, и словами сочувствія разговорить и успокоитъ его,—милосердый Господь посѣщаетъ Каина и Своими вопросами, полными участія къ нему, старается вызвать его на откровенную бесѣду съ Собою, и расположить его къ спокойному и безпристрастному обсужденію своего положенія.

7. Еда аще право принеслъ еси, право же не раздѣлилъ еси, не согрѣшилъ ли еси? Умолкни. Къ тебѣ обращеніе его, и ты тѣмъ обладаеши.

Сими словами Господь хощетъ привести Каина къ признанію своей вины, допущенной при жертвоприношеніи, и успокоиваетъ его опасенія касательно Авеля, въ которомъ Каинъ страшился увидѣть соперника себѣ. Каину казалось непонятнымъ, чѣмъ жертва его, принесенная отъ плодовъ его трудовъ,

хуже жертвы Авеля, тоже принесенной отъ плодовъ его хозяйства Господь какъ-бы та́къ говоритъ Каину что ты принесъ жертву отъ земледѣльческихъ твоихъ трудовъ это такъ же хорошо, какъ хороша жертва отъ стадъ Но не хорошо то, что ты принесъ жертву не та́къ, ка́къ Авель онъ, желая явить сердечное усердіе и преданность Мнѣ выбралъ для жертвы животныхъ первородныхъ и откормленныхъ, ты же поступилъ не такъ ты *право не раздѣлилъ еси,* то-есть изъ произведеній земли, воздѣлываемой тобою, ты отдѣлилъ для жертвы что̀ похуже, а что̀ получше, то пожалѣлъ и тѣмъ показалъ недостатокъ усердія и преданности Мнѣ,—а это грѣшно Посему въ неуспѣхѣ твоей жертвы вини одного себя, и досадуй не на Меня и не на брата твоего, а на одного себя Не думай, впрочемъ, чтобъ Авель послѣ этого случая возгордился предъ тобою, перемѣнилъ обращеніе съ тобою, пересталъ почитать тебя На этотъ счетъ успокойся,—*умолкни* Онъ попрежнему останется въ почтительномъ отношеніи къ тебѣ, какъ старшему своему брату [1])

---

[1]) Таковъ смыслъ разсматриваемаго нами стиха въ церковно-Славянскомъ переводѣ съ Греческаго текста Но съ Еврейскаго та́къ переводятъ этотъ стихъ «если дѣлаешь доброе, то не поднимаешь ли чела? А если не дѣлаешь добраго, то у дверей грѣхъ лежитъ онъ влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ» Этими словами Господь хощетъ обратить вниманіе Каина не на то, что̀ было нехорошаго въ жертвѣ его, а на злобу, поселившуюся въ сердцѣ его послѣ жертвы Этой злобы люди могутъ не замѣтить, но Всевѣдущій видитъ ее, и кротко обличая въ ней Каина, въ тоже время предостерегаетъ его отъ могущаго произойти отъ ней злодѣйства Каинъ ходилъ съ потупленными взорами это признакъ недобрый Чья совѣсть чиста, чьи поступки неукоризненны, тому свойственно смотрѣть на все окружающее открытымъ и прямымъ взоромъ, тому нечего бояться Самая наружность Каина, его встревоженное и потупленное лицо свидѣтельствуетъ о его сильной злобѣ на брата, которая можетъ разрѣшиться ужасными послѣдствіями, если во время не будетъ искоренена изъ сердца *Грѣхъ у дверей лежитъ* грѣхъ злобы на брата представляется здѣсь подъ образомъ дикаго звѣря, попавшаго въ тѣсное заключеніе, и порывающагося къ выходу изъ него наружу Злоба, заключенная въ сердцѣ, ищетъ исхода изъ него, влечетъ человѣка къ наружному злодѣянію Не надобно давать свободы этому звѣрю, не надобно допускать, чтобы злоба, гнѣздящаяся въ сердцѣ, созрѣла до рѣшимости на злодѣяніе *Онъ* (т е грѣхъ злобы) *влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ* Онъ увлекаетъ тебя на злое дѣло, но ты противься этому пагубному влеченію —Смыслъ стиха отличенъ отъ того, какой выходитъ изъ церковно-Славянскаго чтенія тогоже стиха, но въ томъ и другомъ случаѣ цѣль словъ Божіихъ къ Каину одна предостеречь его отъ злодѣянія

VII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ второй седмицы великой четыредесятницы.

Быт IV, 8—15

Въ сей пареміи содержится повѣствованіе объ умерщвленіи Авеля Каиномъ

Гл. IV. 8. Рече Каінъ ко Авелю брату своему: пойдемъ на поле. И бысть внегда быти имъ на поли, воста Каінъ на Авеля брата своего и уби его.

Зависть къ Авелю и злоба на него созрѣла въ Каинѣ до рѣшимости убить его, отъ которой напрасно предостерегалъ Каина Господь Чтобы безпрепятственно совершить злодѣяніе и скрыть слѣды его, Каинъ пригласилъ брата въ поле И приглашеніе, и бесѣда на пути, безъ сомнѣнія, имѣли видъ дружелюбія, иначе Авель не пошелъ бы за Каиномъ Въ душѣ Авеля, невинной и радостно настроенной благоволеніемъ къ нему Божіимъ, не было и тѣни подозрѣнія на брата, дышавшаго злобою и скрывавшаго ее подъ лицемѣрною наружностію Каинъ привелъ Авеля въ такое мѣсто, гдѣ не могло быть свидѣтелей замышленнаго имъ злодѣйства, и убилъ его Убіеніе совершено было съ пролитіемъ крови, какъ это видно изъ обличительныхъ словъ Господа къ Каину (10) и изъ словъ Іисуса Христа, грозившаго Іудеямъ казнію за ихъ кровавыя преступленія, начиная отъ *крови Авеля праведнаго* (Мате. XXIII, 35) Злодѣяніе Каина—это былъ первый взрывъ предвозвѣщенной Богомъ (Быт III, 15) вражды между сѣменемъ жены и сѣменемъ змія-діавола, продолжающейся чрезъ всю исторію человѣческаго рода Зло не можетъ жить въ мирѣ съ добромъ «Всякъ дѣлающій худыя дѣла ненавидитъ свѣтъ и не идетъ къ свѣту, чтобы не обличились дѣла его, потому что они злы» (Іоан IV, 20) Первый, исконный ненавистникъ добра есть діаволъ. Каинъ былъ первымъ порожденіемъ, сѣменемъ діавола въ человѣческомъ родѣ, и потому не могъ жить въ мирѣ съ благословеннымъ и святымъ сѣменемъ жены въ лицѣ Авеля. На такое значеніе Каинова преступленія указываетъ Апостолъ Іоаннъ, говоря «Каинъ былъ отъ лукаваго, и убилъ брата своего А за что̀ убилъ его? За то, что дѣла его были злы, а дѣла брата его праведны» (1 Іоан III, 12). Самый способъ

проявленія вражды къ Авелю свидѣтельствуетъ о сродствѣ Каина съ діаволомъ. Діаволъ лестію и коварствомъ погубилъ Еву И Каинъ также лестію и коварствомъ вызвалъ Авеля въ поле для его погубленія Діаволъ «человѣкоубійца бѣ искони» (Іоан VIII, 44), ибо «завистію діаволею смерть вниде въ міръ» И Каинъ явился подражателемъ діавола, сдѣлавшись братоубійцею

9. И рече Господь Богъ ко Каіну: гдѣ есть Авель братъ твой? И рече: не вѣмъ: еда стражъ брату моему есмь азъ?

Вопросомъ Каину Господь хощетъ пробудить его совѣсть расположить его къ исповѣданію грѣха къ раскаянію и къ мольбѣ о прощеніи Но Каинъ и слышать не хочетъ напоминанія о покаяніи Онъ съ дерзостію ожесточеннаго грѣшника запирается въ преступленіи Отъ сего запирательства не удерживаетъ его ни мысль о всевѣдѣніи Божіемъ, которая затмилась въ немъ, ни страхъ правосудія Божія, который, какъ увидимъ, пробудится въ немъ уже послѣ и приведетъ его только къ отчаянію Какой страшный успѣхъ грѣха со времени грѣхопаденія прародителей! Отецъ съ матерью по крайней мѣрѣ не запираются во грѣхѣ, а только стараются оправдать его, а сынъ не думаетъ даже признаться въ грѣхѣ

10. И рече Господь: что сотворилъ еси сіе? Гласъ крове брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли.

Что сотворилъ еси сіе? Въ этомъ вопросѣ слышится укоръ злодѣю и сожалѣніе о немъ «Ты пренебрегъ Мои внушенія, какими Я предостерегалъ тебя отъ преступленія, образумься по крайней мѣрѣ теперь по совершеніи преступленія, пойми, что ты сдѣлалъ,—вѣдь ты сдѣлалъ ужасное преступленіе, отъ наказанія за которое напрасно думаешь избавиться отреченіемъ отъ него». *Гласъ крове брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли* Авель по незлобію своему могъ совсѣмъ не жаловаться Богу на Каина и въ то время, когда поражаемъ былъ отъ него смертельными ударами, и по смерти Но кровь Авеля вопіяла къ Богу громче всякаго живаго доносчика, злодѣйство безъ жалобъ извѣстно было Всевѣдущему и требовало отмщенія злодѣю отъ Правосуднаго Самовольнымъ, насильственнымъ отъятіемъ жизни у человѣка оскорблена была власть надъ жизнію и смертію, принадлежащая единому Творцу Воздаяніемъ за пре-

ступлене надлежало возстановить права этой власти Отъятіемъ у человѣка такого драгоцѣннаго дара Творца, какъ жизнь, оскорблена была также благость и любовь Божія къ человѣку Господь промыслительно хранитъ жизнь всякаго человѣка, особенно жизнь благочестивыхъ, и безъ особенной нужды не ускоряетъ ихъ смерти Злодѣй, проливающій драгоцѣнную для Бога кровь, явно идетъ наперекоръ любви Божіей, и потому можетъ ли остаться безнаказаннымъ? Богъ—отецъ всѣхъ человѣковъ какому же отцу не горько видѣть преждевременную и насильственную смерть сына? Особенно «честна (многоцѣнна) предъ Господомъ смерть преподобныхъ Его» (Псал CXV, 15), къ числу которыхъ принадлежалъ Авель За убитаго обыкновенно вступаются ближайшіе сродники его Вѣра Авеля сроднила его съ Богомъ и потому сдѣлала Его какъ-бы естественнымъ мстителемъ за кровь его Кровь Авеля вопіяла *отъ земли* это значитъ, что земля, упитанная потоками сей крови, готова быть свидѣтельницею и орудіемъ наказанія злодѣя

11 И нынѣ проклятъ ты на земли, яже разверзе уста своя пріяти кровь брата твоего отъ руки твоея.

Въ чемъ состоитъ то проклятіе или осужденіе Каина, свидѣтельницею и орудіемъ котораго будетъ земля, оскверненная злодѣйствомъ его, какъ нѣкогда земля Ханаанская осквернена будетъ нечестіемъ Хананеевъ (Левит XVIII, 28),—это видно изъ слѣдующихъ стиховъ

12. Егда дѣлаеши землю, и не приложитъ силы своея дати тебѣ: стеня и трясыйся будеши на земли.

И Адамъ осужденъ былъ въ потѣ лица снѣдать хлѣбъ, но все же земледѣліе давало ему пищу Земледѣльческій трудъ Каина осуждается на совершенную безплодность земля не станетъ болѣе давать силы для него, когда онъ будетъ воздѣлывать ее. По всей вѣроятности Каинъ питался плодами дикорастущихъ произведеній земли. *Стеня и трясыйся будеши на земли* Сими словами дается понять о томъ безпокойномъ состояніи по душѣ и тѣлу, на которое осужденъ Каинъ Злоба на людей, въ обществѣ которыхъ онъ будетъ нетерпимъ и которыхъ будетъ подозрѣвать въ злоумышленіи противъ него за пролитую кровь, и досада на неудачи земледѣлія, такъ разстроютъ его, что отъ мучительной душевной боли онъ будетъ стонать и

всѣмъ тѣломъ дрожать Потрясеніе нервовъ обратится у него въ постоянную болѣзнь, такъ что онъ будетъ находиться непрерывно въ конвульсивномъ состояніи [1])

13. И рече Каинъ ко Господу Богу вящшая вина моя, еже оставитися ми.

Господь не хощетъ смерти грѣшника, но еже обратитися и живу быти ему — Онъ хощетъ всѣмъ человѣкомъ спастися и въ разумъ истины пріити Весьма вѣроятно, что и строгій приговоръ Каину сдѣланъ былъ для того, чтобы потрясенную имъ душу привести къ раскаянію Раскаяніе могло бы возвратить ему милость Божію Но Каинъ былъ ожесточенный грѣшникъ, слова приговора породили въ немъ только отчаяніе въ милосердіи Божіемъ *Вящшая вина моя, еже оставитися ми,* т е грѣхъ мой слишкомъ тяжелъ, чтобы могъ быть отпущенъ мнѣ, чтобы могъ я ожидать прощенія Да я и не стану просить его между мною и Богомъ все кончено, помышлять надобно не о прощеніи, а развѣ только о томъ, какъ бы остаться въ живыхъ

14. Аще изгониши мя днесь отъ лица земли, и отъ лица Твоего скрыюся, и буду стеня и трясыйся на земли, и будетъ, всякъ обрѣтаяй мя убіетъ мя.

Сими словами выражается малодушіе Каина Отчаявшись въ милосердіи Божіемъ, онъ не ждетъ себѣ пощады и отъ людей и боится быть убитымъ отъ перваго встрѣчнаго *всякъ обрѣтаяй убіетъ мя* Но какихъ людей онъ могъ бояться? Безъ сомнѣнія, не отца и матери, а ихъ потомковъ Каинъ совершилъ братоубійство около 229 года со времени сотворенія Адама и Евы (Быт IV, 25, V, 3); а въ такой продолжительный промежутокъ времени они могли имѣть у себя не только многихъ сыновъ и дщерей, но и многихъ внуковъ,

---

[1]) По Русскому переложенію съ Еврейскаго, въ Сѵнодскомъ изданіи Библіи, вмѣсто словъ *стеня и трясыйся будеши на земли,* читается «ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ» Это значитъ, что земля перестанетъ быть для Каина не только обильною житницею, но и покойнымъ жилищемъ Озлобляемый неудачами въ земледѣліи, которыя будетъ терпѣть на всѣхъ поляхъ, какія бы и какъ-бы усердно ни сталъ онъ воздѣлывать, и терзаемый ненавистію къ людямъ, изъ общества которыхъ будетъ удаленъ, и подозрѣніями мщенія съ ихъ стороны за свое злодѣяніе,—Каинъ будетъ непрестанно мѣнять мѣста обитанія и нигдѣ не найдетъ себѣ покойнаго и осѣдлаго пристанища на землѣ, пока наконецъ совсѣмъ не броситъ земледѣліе и не приступитъ къ созданію *города* (17), по нашему крѣпости, въ которой будетъ искать безопасности и покоя

особенно по силѣ дѣйственнаго благословенія Божія, даннаго имъ тотчасъ по сотворении ихъ *раститеся и множитеся и наполните землю* (Быт I, 28) Каинъ могъ опасаться мщенія за пролитую кровь со стороны не только современныхъ преступленію потомковъ Адама, но и тѣхъ, которые вновь имѣли народиться Преступленіе его, которое онъ сначала скрывалъ даже отъ Бога, огласилось вѣроятно вскорѣ по совершении его и возбуждало во всѣхъ ужасъ и отвращеніе отъ убійцы Опасеніе Каина было несправедливо Богъ осудилъ его не на смертную казнь, а на скитаніе по землѣ Но Каину показалось, что въ самомъ этомъ осужденіи заключается смертный приговоръ ему, что онъ оставленъ на жертву людской мести именно вслѣдствіе того, что Господь «изгоняетъ его отъ лица земли», то-есть изъ предѣловъ Эдемской страны, въ которой онъ доселѣ обиталъ съ родителями и родными Съ удаленіемъ отъ ихъ общества, онъ чувствуетъ себя лишеннымъ участія въ благоволеніи Божіемъ, которымъ пользуется это общество «и отъ лица Твоего я сокроюсь» Отверженнаго такимъ образомъ отъ людей, Богомъ хранимыхъ, и отъ Самого Бога, безпріютнаго скитальца, «можетъ убить меня, говоритъ Каинъ, всякъ, кто встрѣтится со мною» Каинъ думаетъ, что никто и за грѣхъ не почтетъ убить его, поступить съ нимъ та́къже самоуправно, ка́къ онъ поступилъ съ Авелемъ

15. И рече ему Господь Богъ. не тако: всякъ убивый Каіна седмижды отмстится. И положи Господь знаменіе на Каінѣ, еже не убити его всякому обрѣтающему его.

Братоубійцу, боящагося людской мести, Господь увѣряетъ въ безопасности отъ ней. Господь грозитъ седмикратнымъ мщеніемъ тому, кто осмѣлился бы убить Каина Опредѣленное число *седмь*, какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Священнаго Писанія (напримѣръ *словеса Господня—сребро очищено седмерицею* Псал XI, 7 Слич Псал LXXXVII, 12 Левит XXVI, 28), употреблено здѣсь вмѣсто неопредѣленнаго, въ томъ смыслѣ, что убійца Каина подвергся бы несравненно тягчайшему наказанію, чѣмъ братоубійца Каинъ Почему такая строгость? Потому что надобно быть слишкомъ дерзкимъ и нечестивымъ, чтобы рѣшиться на убійство послѣ того, какъ изъ примѣра Каина стало извѣстно, что это злодѣяніе нельзя совершать безнаказанно —Для чего Господь щадитъ жизнь Каина, ограждая ея безопасность

страшною угрозою убійцѣ его? Для того, чтобы дать Каину время на покаяніе, и для того, чтобъ удержаніемъ людей отъ самоуправства въ отношеніи къ злодѣю пріучить ихъ вообще къ отвращенію отъ самоуправства, несовмѣстнаго съ существованіемъ человѣческихъ обществъ, и внушить имъ, что право наказанія смертію даже злодѣя принадлежитъ единому Богу и людьми можетъ быть употребляемо только по соизволенію Божію Кромѣ того и потому Господь щадитъ жизнь Каина что въ ней самой, полной непрерывныхъ тревогъ, заключалось наказаніе, мучительнѣйшее скорой насильственной смерти *И положи Господь знаменіе на Каинѣ, еже не убити его всякому обрѣтающему его* «Неизвѣстно, какое было сіе знаменіе, если то не былъ самый видъ Каина, обезображенный сперва завистью и скорбію, потомъ отчаяніемъ и ужасомъ, и содѣланный для каждаго ясною печатію отверженія его» (Библ. ист. м Филарета)

VIII. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду второй седмицы великой четыредесятницы.

Быт IV, 16—26

Въ сей пареміи идетъ рѣчь о членахъ Каинова рода и о распространеніи благословеннаго племени въ лицѣ Сиѳа и Эноса

Гл. VI 16. Изыде Каінъ отъ лица Божія и вселися въ землю Наідъ прямо Едему.

Каинъ до совершенія злодѣянія жилъ съ родителями въ странѣ Едемской Здѣсь, какъ членъ общества вѣрныхъ Богу хотя и согрѣшившихъ предъ Нимъ, онъ находился вмѣстѣ съ ними въ близкомъ общеніи съ Богомъ и удостоивался лицезрѣнія Божія, ибо Богъ являлся ему въ чувственномъ, человѣкообразномъ видѣ Милосердый Господь, какъ солнце сіяющее на злыя и благія, явился *лицемъ* Своимъ въ видимомъ образѣ Каину и тогда, когда сей замыслилъ совершить, и тогда, когда совершилъ злодѣяніе, и кротко обличалъ и вразумлялъ его Теперь же за нераскаянность Каинъ отлученъ правосуднымъ Богомъ отъ общества вѣрныхъ Ему и вмѣстѣ съ симъ *отъ лица*, т-е отъ лицезрѣнія *Божія* Изгнанный изъ страны Едемской, онъ переселился не вдали отъ ней въ страну, которая отъ этого переселенія и скитанія его въ ней по разнымъ направленіямъ названа *Наидъ,* что̀ на Еврейскомъ языкѣ означаетъ землю странствованія

17. И позна Каінъ жену свою, и заченши роди Еноха. И бѣ зиждяй градъ, и именова градъ во имя сына своего Енохъ.

И позна Каинъ жену свою На комъ онъ былъ женатъ? На родной сестрѣ «Въ тогдашнее время это не было преступленіемъ, потому что не было еще закона, которымъ бы такой союзъ былъ запрещаемъ Иначе и невозможно было въ началѣ размноженіе человѣческаго рода» (Ѳеодор на кн Быт. вопр 42). Прибавимъ, что дѣвственная природа была тогда сильна и супружество родныхъ не могло имѣть нынѣшнихъ пагубныхъ послѣдствій, каковы безплодіе, рожденіе уродовъ, тупоумныхъ, глухонѣмыхъ

Неизвѣстно, сколько у Каина было дѣтей, но видно, онъ очень любилъ Эноха, когда нарекъ его именемъ городъ, къ

созданію котораго приступилъ Въ древности городомъ называлось огражденное стѣной или валомъ пространство съ нѣсколькими палатками, или какими-нибудь другими жилыми строеніями, больше похожее на крѣпость или острожекъ, чѣмъ на городъ—средоточіе промышленности Такое же укрѣпленное мѣсто, конечно, хотѣлъ устроить и Каинъ Къ созданію города Каинъ, вѣроятно, побуждаемъ былъ желаніемъ положить конецъ своей скитальческой жизни, на которую осужденъ Божескимъ правосудіемъ, и утвердить пребываніе въ одномъ мѣстѣ, но едвали онъ могъ вполнѣ успѣть въ этомъ, ибо не сказано, чтобъ онъ водворился въ своемъ городѣ, который притомъ онъ только началъ строить, *бѣ строяй*, предоставивъ окончаніе начатой постройки своимъ дѣтямъ и внукамъ Постройку города Каинъ могъ предпринять также для того, чтобы найти въ немъ безопасное убѣжище отъ людей, мщенія которыхъ продолжалъ страшиться, а вмѣстѣ для того, чтобы самому имѣть точку опоры при нападеніи на людей, ибо при неудачѣ въ земледѣліи онъ, вѣроятно [1]), для прокормленія себя, прибѣгалъ къ грабежу На Каиновъ городъ можно также смотрѣть какъ на попытку сдѣлать средоточіе соединенія для своего рода въ замѣнъ утраченнаго единенія съ Богомъ

18. Родися же Еноху Гаідадъ: и Гаідадъ роди Малелеила: и Малелеилъ роди Маѳусала

Имена нѣкоторыхъ потомковъ Каина Еноха, Малелеила и Маѳусала одинаковы съ именами потомковъ благочестиваго племени (Быт V, 13, 19—22) Это показываетъ, что оба племени не чуждались одно другаго Изъ потомковъ Каина Бытописатель съ особенною подробностію повѣствуетъ о Ламехѣ и его семействѣ, чтобы въ ихъ примѣрѣ представить сокращеніе склонностей и пороковъ всего племени

19. И взя себѣ Ламехъ двѣ жены: имя единой Ада и имя вторѣй Селла

Вопреки первоначальному закону брака (Быт II, 24) Ламехъ первый показалъ примѣръ многоженства Видно, онъ не уважалъ нравственнаго значенія супружескаго союза и смо-

[1]) Св Димитрій Ростовскій въ своемъ Лѣтописцѣ (1849 г стр 106) положительно говоритъ о Каинѣ, что онъ первый съ племенемъ своимъ «начатъ разбойничати и грабити»

трѣлъ на него только какъ на средство быстрѣйшаго размноженія рода [1]) и удовлетворенія чувственности «Подобное несовершенство брака, правда, терпимо было въ патріархахъ (послѣ потопа), но тогда, какъ жизнь человѣческая примѣтнымъ образомъ сократилась, а вѣра патріарховъ и самое смотреніе Божіе требовали скораго размноженія избраннаго племени» (Зап на кн Быт)

20. И роди Ада Іовила: сей бяше отецъ живущихъ въ селеніихъ скотопитателей.

Начало пастушескаго рода жизни положено было еще Авелемъ Изобрѣтеніемъ Іовила можно почитать только соединеніе ея съ кочеваніемъ *Селенія скотопитателей,* это кущи или палатки Перегоняя стада съ одного мѣста на другое по мѣрѣ потравы пастбищъ, скотопитатели стали переносить и свои палатки и ставили ихъ при стадахъ Такое кочеваніе благопріятствовало размноженію стадъ, а вмѣстѣ съ симъ корыстолюбію ихъ хозяевъ и сластолюбію не мудрено, если они, вопреки первоначальному закону о пищѣ (Быт I, 29), стали употреблять мясную пищу

21. И имя брату его Іувалъ: сей бяше показавый пѣвницу и гусли.

Іувалъ былъ изобрѣтателемъ музыкальныхъ орудій—пѣвницы (псалтири) и гуслей [2]) и игры на нихъ Музыка употребительна была при ветхозавѣтномъ богослуженіи, и Псалмопѣвецъ приглашаетъ хвалить Бога игрою на разныхъ музыкальныхъ орудіяхъ (Псал CL) Но потомки Каина употребляли музыку, безъ сомнѣнія, не для хвалы Господу, а для одного чувственнаго веселія

22 Селла же и тая роди Ѳовела: сей бяше млатобіецъ, ковачь мѣди и желѣза: сестра же Ѳовелова Ноема.

До изобрѣтенія Ѳовелова сосуды и орудія приготовляемы были изъ дерева и камня Ѳовелъ нашелъ болѣе пригодными для многихъ издѣлій желѣзо и мѣдь, по большей ихъ прочности и твердости Видно, что онъ очень хорошо изучилъ свойства этихъ металловъ, умѣлъ разработывать желѣзную и мѣдную руду, изобрѣлъ литейное и плавильное искусство Кромѣ орудій домашнихъ и земледѣльческихъ Ѳовелъ изъ мѣди и желѣза, вѣроятно, выдѣлывалъ мечи и копья для нападенія на людей и для отраженія ихъ —*Сестра же Ѳовелова Ноема Ноема*

[1]) По Іосифу Флавію у него отъ двухъ женъ было 77 сыновей

[2]) Съ Еврейскаго *арфы*—струннаго орудія, и *свирѣли*—духоваго

значитъ *прекрасная* По одному этому имени догадываются, что она первая употребляла красоту для обольщенія слабыхъ и вмѣстѣ была изобрѣтательницею тѣхъ женскихъ нарядовъ и украшеній, которыя служатъ къ возвышенію природной красоты искусственнымъ образомъ

23. Рече же Ламехъ своимъ женамъ: Ада и Селла, услышите гласъ мой, жены Ламеховы, внушите моя словеса: яко мужа убихъ въ язву мнѣ и юношу въ струпъ мнѣ.

Ламехъ говоритъ женамъ, что побои, слѣды которыхъ онѣ видятъ на его тѣлѣ, получены имъ въ борьбѣ съ однимъ лицемъ мужескаго пола, юнымъ по возрасту, котораго онъ убилъ Неизвѣстно, кто былъ этотъ юноша, но при убійствѣ его употреблено было, вѣроятно, то металлическое оружіе, изобрѣтателемъ котораго былъ сынъ его Ѳовелъ Хвалясь злодѣйствомъ предъ своими женами, Ламехъ въ тоже время тщеславится изобрѣтательностію своего сына Въ Еврейскомъ текстѣ эти слова Ламеха представляютъ стихотворный складъ. Вѣроятно они составляютъ отрывокъ изъ древней пѣсни, которая дошла до временъ Бытописателя Можетъ быть Ламехъ самъ былъ изобрѣтателемъ стихотворнаго искусства, и какъ изобрѣтатель, не уступалъ превосходства своимъ даровитымъ сыновьямъ

24. Яко седмицею отмстися отъ Каіна, отъ Ламеха же седмьдесятъ седмицею.

Жены Ламеховы могли тревожиться опасеніемъ потерять мужа, которому за убійство угрожало мщеніе отъ родственниковъ убитаго Ламехъ успокоиваетъ ихъ, увѣряя, что онъ безопаснѣе Каина «Если за смерть Каина произнесено угроженіе седмикратнымъ мщеніемъ виновнику ея, то моя жизнь несравненно дороже въ очахъ Божіихъ, и тому, кто дерзнетъ убить меня, грозитъ наказаніе несравненно тягчайшее, чѣмъ тому, кто поднялъ бы убійственную руку на Каина, ибо и вина моя несравненно легче вины Каина Вѣдь я убилъ не брата родного, а чуждаго мнѣ по крови, и самъ притомъ получилъ раны въ борьбѣ съ нимъ». Разсужденіе Ламеха отзывается кощунствомъ или глумленіемъ и надъ милосердіемъ Божіимъ, на которое онъ будтобы имѣетъ особенное право, словно любимецъ Божій, и надъ Божіимъ правосудіемъ, какъ будто Богъ несправедливо поступилъ бы, еслибы допустилъ кому-нибудь отомстить Ламеху за убійство

Этимъ заканчивается повѣствованіе Моисея о Каинѣ и его потомкахъ Конецъ повѣствованія представляетъ поразительное соотвѣтствіе съ началомъ Родоначальникъ нечестиваго племени совершилъ убійство, а потомки его воспѣваютъ, прославляютъ въ стихахъ убійство Каинъ-убійца по крайней мѣрѣ снѣдаемъ былъ угрызеніями совѣсти, Ламехъ заглушилъ въ себѣ совѣсть, и не только хвалится убійствомъ, но еще глумится надъ Богомъ До большей степени нечестіе не могло достигнуть

Не продолжая исторіи нечестиваго племени, Бытописатель обращается теперь къ исторіи благословенной части Адамова потомства, въ ней заключается хранилище будущности человѣчества. и потому Моисей представляетъ подробно родословіе тѣхъ, которыхъ Господь избралъ для сохраненія обѣтованія о Сѣмени жены, побѣдителѣ діавола

25. Позна же Адамъ Еву жену свою, и заченши роди сына: и именова имя ему Сиѳъ, глаголющи: воскреси бо ми Богъ сѣмя другое вмѣсто Авеля, егоже уби Каінъ.

Для продолженія благословеннаго племени Богъ даетъ прародителямъ вмѣсто Авеля другаго сына Мать называетъ его Сиѳомъ, что значитъ *замѣна,* и сама объясняетъ смыслъ этого имени *воскреси бо,* т е возставилъ, *ми Богъ сѣмя другое вмѣсто Авеля*

26. И Сиѳу бысть сынъ: именова же имя ему Еносъ: сей упова призывати имя Господа Бога

Упова призывати имя Господа Бога, т е съ надеждою на милость Господа Бога призывалъ имя Его Судя по тому, что выраженіе «призва имя Господа» употреблено о жертвоприношеніяхъ Авраама въ Веѳилѣ (Быт XII, 8, XIII, 4), должно думать, что идетъ рѣчь объ отправленіи богослуженія въ честь и славу истиннаго Бога Изъ сего не слѣдуетъ заключать, чтобы прежде люди не совершали богослуженія,—противное доказываютъ жертвы Авеля и Каина, которыя были приносимы по наученію и примѣру Адама и, безъ сомнѣнія, соединяемы были съ призываніемъ имени Господа. Со времени Еноса появилось и собственно *общественное* богослуженіе, болѣе торжественное, чѣмъ частное или домашнее, вслѣдствіе чего общество чтителей истиннаго Бога явственно начало отдѣляться отъ общества нечестивыхъ потомковъ Каина, забывшихъ о Богѣ и помышлявшихъ только объ однихъ житейскихъ выгодахъ и удовольствіяхъ

IX. Паримія положенная на вечернѣ въ четвертокъ второй седмицы четыредесятницы.
(Быт V, 1—24)

Въ сей париміи исчисляются потомки Адама до Еноха

Гл. V, 1—2. Сія книга бытія человѣча, въ оньже день сотвори Богъ Адама: по образу Божію сотвори его, мужа и жену сотвори ихъ: и благослови ихъ, и нарече имя ему Адамъ, въ оньже день сотвори ихъ

Сія книга бытія человѣча, т е вотъ обозрѣніе, указатель рожденій однихъ людей отъ другихъ, или вотъ родословная поколѣнная роспись Съ какого времени бытописатель намѣренъ вести это родословіе? Со времени происхожденія первыхъ людей,—съ того времени, «въ оньже день сотвори Богъ Адама, по образу Божію сотвори его, мужа и жену сотвори ихъ» Приступая къ перечисленію потомковъ, бытописатель не безъ цѣли упоминаетъ о созданіи родоначальника и жены его по образу Божію Быть можетъ, онъ хотѣлъ внушить читателю, что перечисляемые потомки Адама чрезъ него ведутъ свой родъ какъ-бы отъ Самого Бога, что Богъ, создавшій Адама по образу Своему и подобію, есть какъбы первый членъ родословія Подобно сему Евангелистъ Лука, перечисляя предковъ Іисуса Христа по плоти по прямой восходящей линіи, останавливается не на Адамѣ, а на Богѣ, какъ на послѣднемъ звенѣ родословной цѣпи «Іисусъ сынъ Іосифовъ Еносовъ, Сиѳовъ, Адамовъ, Божій» (Лук III. 38) Ясно, что здѣсь Богъ является въ такомъже отношеніи къ Адаму, въ какомъ самъ Адамъ къ Сиѳу Сиѳъ къ Еносу, и такъ далѣе до Христа, т е въ отношеніи родственномъ. Между самими язычниками сохранилось преданіе, что люди—родъ Божій (Дѣян XVII, 28), хотя далеко уклонились отъ Того, отъ Кого производили свой родъ Посему, если имѣть въ виду первоначальное происхожденіе людей, можно даже о нечестивыхъ потомкахъ Адама, чрезъ Каина, сказать, что и они имѣютъ въ Богѣ общаго для всѣхъ родоначальника, хотя по образу жизни они сроднились съ діаволомъ, стали сѣменемъ его Не тѣмъ ли паче честь происхожденія отъ Бога бытописатель могъ приписать тѣмъ потомкамъ Адама, которыхъ онъ будетъ исчислять вслѣдъ за симъ, и которыхъ онъ даже прямо назоветъ сынами Божіими

(Быт VI, 2) не только по особенному благоволенію къ нимъ Божію, но и потому, что они преимущественно предъ всѣми сохранили печать своего божественнаго происхожденія, своего сродства съ Богомъ

3. Поживе же Адамъ лѣтъ двѣстѣ тридесять и роди сына по виду своему и по образу своему, и нарече имя ему Сиѳъ.

Рядъ сыновъ Божіихъ въ потомствѣ Адама открывается Сиѳомъ, который данъ прародителямъ по смерти Авеля, взамѣнъ его (отчего получилъ свое имя Быт IV, 5), для продолженія благословеннаго племени Впрочемъ, бытописатель въ разсматриваемомъ родословіи обозрѣваетъ не весь родъ Сиѳа, а только тѣхъ членовъ его, отъ которыхъ по прямой нисходящей линіи произошелъ Ной Линію отъ Сиѳа до Ноя Моисей избралъ отчасти потому, что только этой линіи суждено было продолжить существованіе человѣческаго рода послѣ потопа, отъ котораго уцѣлѣлъ одинъ Ной съ семействомъ, отчасти потому, что только въ средѣ потомства Ноева, въ избранной его части, сохранится и исполнится обѣтованіе о пришествіи Христа

Роди сына (Сиѳа) *по виду своему и образу своему* Сынъ походилъ на отца можетъ быть и по наружности, но паче по благочестію Отецъ хотя грѣхомъ помрачилъ въ себѣ образъ Божій, но покаяніемъ старался обновить черты его, и успѣлъ достигнуть того, что *премудрость,* какъ сказано въ книгѣ Премудрости Соломоновой, *изведе его отъ грѣха,* т е помогла ему въ борьбѣ со грѣхомъ (Премудр X, 1) Сіе благочестіе наслѣдовалъ отъ Адама и Сиѳъ и это наслѣдіе передалъ сыну своему Еносу, при которомъ, какъ мы видѣли (см выше, на страницѣ 73-й, VIII-ю паримію), общество чтителей истиннаго Бога начало рѣзко отдѣляться отъ нечестивыхъ потомковъ Каина Іисусъ сынъ Сираховъ, воспѣвая славныхъ мужей ветхозавѣтной Церкви, упоминаетъ въ числѣ ихъ и о Сиѳѣ. Онъ поставляетъ Сиѳа на ряду съ Симомъ, давая разумѣть, что какъ Симъ послѣ потопа, такъ и Сиѳъ до потопа былъ родоначальникомъ лучшихъ людей, пребывшихъ вѣрными истинному богопочтенію (Сирах XLIX, 18)

4. Быша же дніе Адамовы, яже поживе, по еже родити ему Сиѳа, лѣтъ седмь сотъ, и роди сыны и дщери.—5. И быша вси дніе Адамовы, яже поживе, лѣтъ девять сотъ и тридесять, и

умре.—6. Поживе же Сиѳъ лѣтъ двѣстѣ пять и роди Еноса.—7. И поживе Сиѳъ, по еже родити ему Еноса, лѣтъ седмь сотъ и седмь, и роди сыны и дщери.—8. И быша вси дніе Сиѳовы лѣтъ девять сотъ и дванадесять: и умре.—9. И поживе Еносъ лѣтъ сто девятьдесять и роди Каінана.—10. И поживе Еносъ, по еже родити ему Каінана, лѣтъ седмь сотъ и пятьнадесять, и роди сыны и дщери.—11. И быша вси дніе Еносовы лѣтъ девять сотъ и пять: и умре.—12. И поживе Каінанъ лѣтъ сто седмьдесять и роди Малелеила.—13. И поживе Каінанъ, по еже родити ему Малелеила, лѣтъ седмь сотъ и четыредесять, и роди сыны и дщери.—14 И быша вси дніе Каінановы лѣтъ девять сотъ и десять: и умре —15. И поживе Малелеилъ лѣтъ сто шестьдесятъ пять и роди Іареда.—16. И поживе Малелеилъ, по еже родити ему Іареда, лѣтъ седмь сотъ и тридесять, и роди сыны и дщери —17. И быша вси дніе Малелеиловы лѣтъ осмь сотъ и девятьдесятъ и пять: и умре.—18. И поживе Іаредъ лѣтъ сто шестьдесятъ два и роди Еноха.—19. И поживе Іаредъ, по еже родити ему Еноха, лѣтъ осмь сотъ, и роди сыны и дщери.—20. И быша вси дніе Іаредовы лѣтъ девять сотъ и шестьдесятъ два: и умре.—21. И поживе Енохъ лѣтъ сто шестьдесятъ пять и роди Маѳусала —22. Угоди же Енохъ Богу, и поживе Енохъ, по еже родити ему Маѳусала, лѣтъ двѣстѣ, и роди сыны и дщери.—23. И быша вси дніе Еноховы, лѣтъ триста шестьдесятъ пять.—24 И угоди Енохъ Богу, и не обрѣташеся, зане преложи его Богъ.

При разсмотрѣніи сего родословія должно обратить вниманіе 1) на значеніе его для лѣтосчисленія допотопнаго времени, 2) на долговѣчность патріарховъ и 3) на недолговѣчнаго въ сравненіи съ ними, но особенно угодившаго Богу Еноха

1) Числовыми указаніями лѣтъ жизни отъ появленія на свѣтъ одного патріарха до рожденія отъ него другаго опредѣляется продолженіе времени отъ сотворенія міра до потопа Въ разсматриваемой пареміи обнимается время отъ Адама до седьмаго патріарха—Еноха Адамъ родилъ Сиѳа чрезъ 230 лѣтъ по своемъ сотвореніи. Сиѳу было 205 лѣтъ до рожденія отъ него Еноса, Еносу—190 лѣтъ до рожденія отъ него Каинана; Каинану—170 до рожденія Малелеила, Малелеилу—165 до рожденія Іареда; Іареду 162 года до рожденія Еноха, Еноху—165 до рожденія Маѳусала Сложеніе сихъ чиселъ даетъ 1287 лѣтъ Далѣе, за предѣлами разсматриваемой нами пареміи, къ сей суммѣ счисленіе прибавляетъ до потопа 969 лѣтъ (Быт V,

26—32, VII, 6) Слѣдственно отъ сотворенія міра до потопа протекло 2256 лѣтъ [1])

2) Долголѣтіе патріарховъ жившихъ до потопа и послѣ потопа до Авраама когда жизнь человѣческая начала впрочемъ постепенно сокращаться,—подвергаемо было нѣкоторыми сомнѣнію Почитая невѣроятнымъ, чтобы человѣкъ могъ прожить 900, 800, 700 600, 500 400, 300 и 200 лѣтъ, они полагали, что Моисей по примѣру древнихъ Египтянъ, сокращавшихъ годъ въ мѣсяцъ, разумѣетъ мѣсячные годы, когда считаетъ годы патріарховъ Но къ такому предположенію не даетъ ни малѣйшаго основанія повѣствованіе Моисея Напротивъ въ его повѣствованіи о потопѣ годъ ясно отличается отъ мѣсяца въ 30 дней Онъ говоритъ «въ шестисотомъ году жизни Ноевой, въ семнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ источники бездны» (Быт VII, 11) [2]) —Еслибъ допустить предположеніе, будто годы патріарховъ равняются нашимъ мѣсяцамъ, то выходило бы что нѣкоторые патріархи дѣлались отцами слишкомъ рано, что напримѣръ Арфаксадъ, жившій 500 лѣтъ, родилъ Салу, будучи самъ 12 лѣтъ (въ Бытіи сказано, что онъ родилъ на 135 году XI, 12—13), а Ѳарра, отецъ Авраама жившій 205 лѣтъ, имѣлъ сына на 6-мъ году жизни (Быт XI, 26 32). Еще несообразность стотридцатилѣтній Іаковъ жалуется предъ фараономъ на краткость своей жизни, говоря, что дни жизни его не достигли до лѣтъ жизни отцевъ его, т е предковъ его (Быт XLVII, 9) Какой смыслъ имѣла бы эта жалоба, еслибы жизнь отцевъ, продолжалась не 500, 300, 200 лѣтъ, а только 500, 300, 200 мѣсяцевъ? Долголѣтіемъ своимъ онъ превзошелъ бы тогда не только ближайшихъ отцевъ, но и допотопныхъ патріарховъ

---

[1]) Это по лѣтосчисленію въ Греческомъ и церковно-Славянскомъ текстѣ Библіи, провѣренному съ древнимъ Самаритянскимъ и Іосифомъ Флавіемъ (Биб Ист изд 1852 г, стр 24—25) Текстъ Греческій въ лѣтосчисленіи допотопнаго міра даетъ около 600 лѣтъ болѣе, нежели Еврейскій, въ которомъ каждый изъ первыхъ шести патріарховъ является отцемъ на сто лѣтъ раньше, чѣмъ по счету Еврейской Библіи «Трудность изъяснить удовлетворительно происхожденіе сей разности не препятствуетъ чистому разумѣнію спасительнаго ученія въ Св Писаніи» (Зап на кн Бытія)

[2]) Нельзя также годъ Моисеевъ сокращать въ три мѣсяца до потопа и въ восемь послѣ потопа Повѣствуя о потопѣ, Моисей ясно полагаетъ около 12 мѣсяцевъ въ году потопномъ. Такъ потопъ начался въ 17-й день втораго мѣсяца (по нашему ноября) на 600-мъ году жизни Ноевой и кончился въ 27-й день втораго же мѣсяца на 601-мъ году жизни Ноевой (Быт VIII, 13—14) Въ промежуткѣ между началомъ потопа и концомъ его, Моисей считаетъ 150 дней (т е 5 мѣсяцевъ) усиленія потопа, потомъ говоритъ о постепенной убыли воды въ 17-й день седьмаго мѣсяца (апрѣля), въ 1-й день десятаго мѣсяца (іюля), по прошествіи 40 дней, чрезъ три недѣли, и объ освобожденіи земли отъ воды въ первый день перваго мѣсяца

Въ долголѣтіи патріарховъ нельзя не признать особеннаго дѣйствія промысла Божія чѣмъ долѣе на свѣтѣ жили патріархи, тѣмъ быстрѣе размножался родъ человѣческій, тѣмъ богаче становились они опытами жизни и благоразуміемъ и слѣдственно тѣмъ способнѣе являлись къ тому, чтобы быть руководителями молодыхъ поколѣній, что̀ особенно нужно было въ дѣтскомъ. первобытномъ состояніи человѣчества,—тѣмъ благонадежнѣе сохранялось божественное откровеніе и благочестивыя преданія между чтителями истиннаго Бога Въ то время, когда не было писаннаго слова Божія, патріархи были живою, самою вѣрною книгою откровеній Божіихъ Одинъ и тотъже человѣкъ, объ одниxъ и тѣхъже богооткровенныхъ истинахъ и правилахъ могъ слышать самъ и разсказывать другимъ цѣлыя сотни лѣтъ Такъ, напримѣръ, Ной, жившій до потопа около 600 лѣтъ, могъ бесѣдовать съ Малелеиломъ, а Малелеилъ съ Адамомъ Маѳусалъ, умершій въ годъ потопа, могъ передавать современникамъ, что̀ самъ слышалъ отъ Еноса, сына Сиѳова Вслѣдствіе сего не только позднѣйшія откровенія Божіи, но и самыя первоначальныя, бывшія Адаму въ раю, могли перейдти въ міръ послѣпотопный въ первобытной свѣжести и неповрежденности Кромѣ особеннаго промышленія Божія долголѣтію патріарховъ способствовали естественныя причины Избытокъ силъ природы, еще не въ такой степени, какъ впослѣдствіи, растлѣнной грѣхомъ, простой, близкій къ природѣ образъ жизни, самое состояніе человѣческаго тѣла, сохранившаго довольно первобытныхъ совершенствъ,—ибо чѣмъ меньше было предковъ, тѣмъ меньше наслѣдственной порчи могло перейдти къ потомкамъ,—все это такія обстоятельства, которыя составляютъ преимущество временъ первобытныхъ предъ позднѣйшими

3 Бытописатель, исчисляя допотопныхъ патріарховъ, замѣчаетъ время рожденія каждаго, продолженіе его жизни до рожденія сына. которому суждено продлить благословенное племя, продолженіе всей жизни каждаго патріарха, и наконецъ о каждомъ повторяетъ *и умре* Таковъ непреложный законъ! Человѣчество не вымираетъ, жизнь его постоянно обновляется чрезъ нарожденіе новыхъ поколѣній Не вымирало и то племя, въ которомъ уготовлялось святое сѣмя для духовнаго обновленія всего человѣческаго рода Но надъ отдѣльными лицами долженъ былъ исполниться приговоръ, произнесенный Адаму *земля еси, и въ землю отъидеши*,—хотя они «не согрѣшили по подобію

*

преступленія Адамова» (Римлян V, 14) Во всемъ патріархальномъ мірѣ былъ одинъ человѣкъ, который былъ изъятъ изъ общаго закона Это Енохъ О немъ сказано *и угоди Енохъ Богу, и не обрѣташеся, зане преложи его Богъ* (24)

И угоди Енохъ Богу Т-е приближаясь къ Богу вѣрою и любовію, онъ привлекъ Его особенное благоволеніе, такъ что можетъ быть сподоблялся и явленій Его въ чувственномъ видѣ, подобныхъ тѣмъ, какихъ удостоивался Адамъ въ раю

И не обрѣташеся, т-е. не стало его, *зане преложи его Богъ* О семъ преложеніи Апостолъ говоритъ «вѣрою Енохъ переселенъ былъ та́къ, что не видѣлъ смерти, и не стало его, потому что Богъ переселилъ его» (Евреям XI, 5) въ жилище блаженныхъ Съ Енохомъ случилось то же, что̀ впослѣдствіи случилось съ пророкомъ Иліею, который взятъ былъ живой отъ земли (4 Царств II, 10), и что̀ нѣкогда, во второе пришествіе Христово, совершится съ тѣми, которыхъ оно застанетъ въ живыхъ они не умрутъ, а вмѣстѣ съ воскресшими изъ мертвыхъ, измѣнятся вдругъ, въ мгновеніе ока, при послѣдней трубѣ и содѣлаются нетлѣнными (1 Коринѳ. XV, 21—22) Енохъ восхищенъ былъ прямо въ состояніе славы по самому тѣлу, не испытавъ смерти и даже болѣзни Для чего сіе чудо? Для того, чтобы среди всеобщаго господства смерти и тлѣнія, въ однихъ возбудить, въ другихъ утвердить вѣру въ вѣчную жизнь и упованіе базсмертія Кромѣ того сынъ Сираховъ говоритъ «Енохъ былъ взятъ, какъ образецъ покаянія для современниковъ» (XLIV, 15) Это значитъ, что современники, видя въ лицѣ Еноха, какой высокой награды можетъ быть удостоена жизнь, проводимая въ духѣ покаянія, въ борьбѣ со грѣхомъ, могли и сами научиться покаянію Енохъ училъ современниковъ покаянію не только примѣромъ своимъ и судьбою своею, но и проповѣдію онъ былъ пророкомъ. Апостолъ Іуда приводитъ его пророческія слова: «се идетъ Господь со тмами святыхъ Ангеловъ Своихъ сотворить судъ надъ всѣми и обличить всѣхъ между ними нечестивыхъ во всѣхъ дѣлахъ, которыя произвело ихъ нечестіе, и во всѣхъ жестокихъ словахъ, которыя произносили на Него нечестивые грѣшники» (14—15) [1].

---

[1]) Встрѣчается подобное пророчество въ апокрифической книгѣ, приписываемой Еноху и наполненной заблужденіями, нелѣпыми разсужденіями о звѣздахъ, о бракахъ Ангеловъ съ дщерями человѣческими и т п Но приводимыя Ап Іудою пророческія слова Еноха, безъ сомнѣнія, дошли до него по преданію, а не заимствованы изъ этой книги, гдѣ часть истины смѣшана со всякою ложью

X. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ второй седмицы четыредесятницы.

Быт. V, 32, VI, 1—8

Въ сей пари́міи описывается крайнее развращеніе людей предъ всемірнымъ потопомъ и излагается предопредѣленіе Божіе объ истребленіи ихъ

Гл. V, 32 Бѣ Ное лѣтъ пятисотъ, и роди сына три, Сима, Хама, Іафеѳа.

Сіе не та́къ должно понимать, чтобы трое сыновей Ноевыхъ родились въ одномъ году, а та́къ, что чрезъ пятьсотъ лѣтъ сперва родился у Ноя Симъ, а за нимъ въ послѣдующіе годы Хамъ и Іафетъ Младшимъ изъ нихъ былъ Хамъ (Быт IX, 24) Ной съ троими сыновьями заключаетъ родословіе благословеннаго племени до потопа, но тогда какъ предшествующіе Ною члены родословія исчисляются только по линіи нисходящей до Ноя боковыя же линіи не упоминаются,—Ной именуется въ родословіи съ троими сыновьями Это конечно потому, что они съ отцемъ пережили потопъ и каждый изъ нихъ былъ родоначальникомъ многочисленнаго потомства послѣ потопа Кромѣ Сима, Хама и Іафета у Ноя могли быть и другія дѣти, родившіяся раньше или позже ихъ, но Бытописатель о нихъ не упоминаетъ потому, что не имъ суждено было продолжить существованіе человѣчества послѣ потопа. Самъ Ной былъ сынъ Ламеха, внука Энохова Ной значитъ *успокоитель, утѣшитель* Сіе имя далъ ему отецъ въ чаяніи, что при немъ будетъ покой землѣ, обремененной проклятіемъ Божіимъ (Быт. V, 29)

Гл. VI, 1—2. И бысть егда начаша человѣцы мнози бывати на земли и дщери родишася имъ: видѣвше же сыны Божіи дщери человѣчи, яко добры суть, пояша себѣ жены отъ всѣхъ, яже избраша

Приступая къ описанію всеобщаго нравственнаго растлѣнія, Бытописатель начало и причину его полагаетъ въ супружествахъ сыновъ Божіихъ съ дщерями человѣческими. Нѣкоторые толкователи, даже изъ древнихъ учителей Церкви (Іустинъ, Аѳинагоръ, Тертулліанъ, Лактанцій) разумѣютъ здѣсь подъ сынами Божіими Ангеловъ. Но Ангелы, какъ существа безплот-

ныя и духовныя, не женятся (Матө XXII, 30) Если бы даже Ангелы имѣли тѣло, какъ предполагаютъ разумѣющіе ихъ подъ сынами Божіими, то, поелику по природѣ они не однородны съ людьми, супружества ихъ съ дщерями человѣческими были бы безплодны, не давали бы тѣхъ исполиновъ, которые раждались отъ такихъ супружествъ (4) Извѣстно, что рожденіе можетъ быть плодомъ только совокупленія однородныхъ существъ Итакъ сыны Божіи—это не Ангелы, а люди, и именно потомки Сиөа, родоначальника благочестиваго племени. Они называются сынами Божіими потому же, почему впослѣдствіи Израильтяне будутъ называться сынами Господа Бога ихъ (Второзак XIV, 1),—т -е отчасти по особенному благоволенію къ нимъ Господа, отдѣлившаго ихъ на служеніе Себѣ, отчасти потому, что въ средѣ ихъ преимущественно сохранилось духовное сродство съ Тѣмъ, по образу Котораго сотворены люди (см Быт. V, 1) А подъ дщерями человѣческими, которыхъ избирали себѣ въ жены сыны Божіи, разумѣются дщери изъ нечестиваго племени Каинова, отверженнаго Богомъ и въ удаленіи отъ Бога помышлявшаго не о томъ, чтò Божіе, но единственно о томъ, чтò *человѣческое* (Матө XVI, 23) Потомки благочестиваго Сиөа и потомки нечестиваго Каина, изгнаннаго изъ общества чтителей истиннаго Бога, жили сначала отдѣльно, вдали другъ отъ друга, и эта отдѣльность ограждала первыхъ отъ злотворнаго вліянія послѣднихъ, но вслѣдствіе размноженія тѣхъ и другихъ, умножались случаи сближенія между ними. Размноженіе допотопныхъ людей было велико отчасти по особенной тѣлесной крѣпости, свойственной вообще первобытнымъ людямъ, отчасти по долголѣтію ихъ,—способность къ дѣторожденію дѣйствовала въ каждомъ изъ нихъ въ продолженіе нѣсколькихъ столѣтій —Сношенія благочестивыхъ съ нечестивыми сначала были только внѣшнія, ограничивались однимъ знакомствомъ, но потомъ повели къ родственнымъ союзамъ Сыны Божіи вступали въ бракъ съ дщерями нечестиваго племени, и при этомъ не обращали ни малѣйшаго вниманія на опасность для вѣры и благочестія отъ такихъ союзовъ, а руководились единственно любострастными побужденіями они прельщались красотою дщерей человѣческихъ подобно тому какъ Давидъ прельстился красотою Вирсавіи Не трудно предвидѣть, какія могутъ быть послѣдствія такихъ супружествъ.

3. И рече Господь Богъ: не имать Духъ Мой пребывати въ человѣцѣхъ сихъ во вѣкъ, зане суть плоть: будутъ же дніе ихъ лѣтъ сто двадесять.

Вслѣдствіе смѣшенія племенъ посредствомъ супружествъ, нечестіе, господствовавшее въ одномъ племени, распространилось на другое Какъ и слѣдовало ожидать, сближеніе благочестивыхъ съ нечестивыми сопровождалось не исправленіемъ послѣднихъ, а развращеніемъ первыхъ Нечестивыя дщери человѣческія вступая въ бракъ съ сынами Божіими, вносили нечестіе въ ихъ семейный бытъ Вотъ почему законъ Моvсеевъ впослѣдствіи строго запрещалъ Евреямъ вступать въ браки съ Хананеянками (Исход XXXIV, 16) Разливъ нечестія сначала встрѣчалъ преграду въ добрыхъ нравахъ и благочестивыхъ преданіяхъ, сохранявшихся въ обществѣ сыновъ Божіихъ, но съ теченіемъ времени сила зла взяла явный перевѣсъ Старые члены сего общества вымирали, а молодыя поколѣнія росли и воспитывались подъ вліяніемъ матерей изъ нечестиваго племени Дошло до того, что всѣ люди стали *плотію,* т е совершенно заглушили въ себѣ духовныя потребности, и помышляя объ однихъ земныхъ выгодахъ и чувственныхъ удовольствіяхъ, отличались отъ безсловесныхъ животныхъ только изобрѣтательностію на средства къ умноженію и оразноображенію этихъ выгодъ и удовольствій Таковое нравственное состояніе людей не могло быть терпимо долѣе Духъ Божій не могъ долѣе пребывать въ людяхъ плотскихъ Сила Духа животворящаго, согрѣвавшаго нѣкогда своимъ дыханіемъ мертвую, неустроенную землю, и приготовлявшаго ее къ устройству, нужна и для поддержанія жизни тварей,—безъ ней они ни минуты не могутъ существовать И вотъ сію-то животворящую силу Господь грозитъ отъять у людей, ставшихъ плотію, обрекая ихъ на истребленіе Но сей приговоръ Божескаго правосудія еще не есть рѣшительный Исполненіе его долготерпѣливый Господь отсрочиваетъ на 120 лѣтъ, давая грѣшникамъ время на покаяніе (2 Петр III, 9) *Да будутъ дніе ихъ лѣтъ сто двадесять* Очевидно, рѣчь идетъ не о сокращеніи человѣческой жизни,—она и послѣ потопа продолжалась до 500 лѣтъ,—а о томъ срокѣ времени, послѣ котораго, если люди не покаются, они будутъ непремѣнно истреблены Подобное долготерпѣніе Господь являлъ и въ другихъ случаяхъ Такъ Онъ объявилъ Аврааму что

истребленіе Аммореевъ отлагаетъ на 400 лѣтъ, пока не исполнится мѣра беззаконія ихъ (Быт XV, 16), Ниневитянамъ Онъ далъ на покаяніе 40 дней (Іона III, 4), Навуходоносору—одинъ годъ (Дан IV). Іудеямъ отвергшимъ Христа—37 лѣтъ до разрушенія Іерусалима И какъ Ниневитяне отвели отъ себя гнѣвъ Божій, воспользовавшись даннымъ на покаяніе временемъ, такъ и допотопные люди могли бы избавиться отъ погибели, угрожавшей имъ чрезъ 120 лѣтъ, еслибы въ теченіе сего времени принесли покаяніе. Вѣстникомъ сей угрозы Божіей былъ Ной, который посему и называется проповѣдникомъ правды (2 Петр II, 5)

4 Исполини же бяху на земли во дни оны: и потомъ, егда вхождаху сынове Божіи къ дщеремъ человѣческимъ, и раждаху себѣ· тіи бяху исполини иже отъ вѣка человѣцы именитіи.

Исполины—это великаны, съ необыкновеннымъ ростомъ соединявшіе необыкновенныя, богатырскія силы Такихъ исполиновъ было не мало и до смѣшенія племенъ, и послѣ того, какъ сыны Божіи стали вступать въ супружества съ дщерями человѣческими Священная исторія представляетъ примѣры людей съ исполинскою силою и ростомъ и послѣ потопа (наприм Огъ царь Васанскій, Второзак III, 11, Енакимы, Числ XIII, 34 Голіаѳъ, 1 Царств XVII, 4, см также 2 Царств, XXI, 16—22 Амос II, 9) Существованіе такихъ людей въ древнѣйшія времена послужило основаніемъ для баснословныхъ сказаній о циклопахъ и разныхъ другихъ богатыряхъ Если Бытописатель, изображая причины гнѣва Божія на допотопныхъ людей, упоминаетъ объ исполинахъ, это конечно потому, что преобладаніе ихъ было одною изъ такихъ причинъ Богатырскую силу свою они употребляли не на защищеніе, а на порабощеніе и угнетеніе слабыхъ Они не знали другаго права, кромѣ права сильнаго, и поступая со всѣми самоуправно, показывали презрѣніе къ закону и законнымъ властямъ и своимъ примѣромъ подрывали уваженіе къ закону и властямъ въ другихъ А гдѣ нѣтъ этого уваженія, тамъ попирается всякій общественный долгъ, тамъ господствуетъ всякаго рода безчиніе —Знаменитость пріобрѣтается не только доблестями и заслугами для человѣчества, но также великими неправдами и злодѣяніями Исполины оставили по себѣ память *отъ вѣка* знаменитостію послѣдняго рода

5—6. Видѣвъ же Господь Богъ, яко умножишася злобы человѣковъ на земли: и всякъ помышляетъ въ сердцы своемъ прилѣжно на злая во вся дни: и помысли *(возскорбѣлъ)* **Богъ, яко сотвори человѣка на земли, и размысли.**

Господь, какъ мы видѣли, призывая людей къ покаянію, угрожалъ имъ, если не раскаются, истребленіемъ Но люди не вняли гласу Господа, презрѣли Его угрозы, *злобы ихъ,* т е злыя дѣла, не уменьшались а со дня на день умножались Исправленія тѣмъ труднѣе было ожидать, что развращеніе проникло въ глубину человѣческаго сердца, обратилось, можно сказать, въ неискоренимую потребность его *всякъ* не только дѣлалъ зло, но *помышляетъ въ сердцы своемъ прилѣжно на злая во вся дни* Люди не только не боролись съ возникающими въ сердцѣ худыми помыслами, склонностями и желаніями, но еще старались намѣренно, съ усиліемъ вызывать и питать ихъ въ душѣ *прилѣжно помышляли на злая*

Горько было Господу видѣть людей въ такомъ состояніи *И помысли Богъ, яко сотвори человѣка, и размысли* Слову *размысли* (διενοήθη) иначе—раздумалъ соотвѣтствуетъ въ слѣдующемъ стихѣ равнозначущее ему слово раскаялся (μετεμελήθη), въ славянскомъ текстѣ *размысли* Раскаяніе въ собственномъ смыслѣ немыслимо въ Богѣ, ибо Онъ не можетъ дѣлать ничего такого, о чемъ бы Ему слѣдовало потомъ пожалѣть все, что̀ ни дѣлаетъ Онъ дѣлаетъ съ совершенною премудростію и знаніемъ всего, что̀ выйдетъ изъ Его дѣла Погрѣшности, достойной сожалѣнія, въ Его дѣйствіяхъ быть не можетъ,—она свойственна существамъ ограниченнымъ, непредусмотрительнымъ и измѣнчивымъ Посему, хотя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Писанія, какъ и въ разсматриваемомъ нами стихѣ говорится, что Богъ раскаявался въ томъ или другомъ случаѣ (напримѣръ раскаялся въ помазаніи Саула, 1 Царствъ XV 11 35), но на самомъ дѣлѣ, какъ ясно говоритъ само же Писаніе *Богъ не человѣкъ, чтобъ Ему раскаяться* (1 Царствъ XV, 29. слич. Числ XXIII, 19) Что̀ же, однако, значитъ усвоеніе Богу этого человѣческаго свойства? Въ какомъ смыслѣ можно говорить о Богѣ, не унижая Его совершенствъ,—что Онъ раскаявается въ сдѣланномъ? Въ томъ смыслѣ, что сдѣланное Имъ оказывается, какъ Онъ и предвидѣлъ несоотвѣтствующимъ болѣе своему назначенію Человѣкъ, когда замѣтитъ допущенную имъ грубую погрѣшность, или сознаетъ тяжесть своего грѣха,—горько раскаявается въ

томъ Подобное человѣческое раскаяніе приписываетъ Себѣ и Богъ, хотя въ сущности оно Ему не свойственно,—когда хочетъ внушить намъ, какъ тяжко грѣшимъ противъ Него, какъ поведеніе наше несогласно съ Его всеблагою и святою волею. Итакъ слова бытописателя «и раскаялся Господь, что создалъ человѣка на землѣ», означаютъ, что Богъ призналъ человѣка далеко уклонившимся отъ своего назначенія. Человѣкъ до того унизилъ себя, что трудно открыть въ немъ слѣды совершенствъ, данныхъ ему при сотвореніи словно это и не тварь Божія, словно не то существо, которое сотворено по образу и подобію Божію Человѣкообразно также сказано о Богѣ *и возскорбѣлъ* Скорбь несвойственна существу вседовольному и всеблаженному, и приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ призналъ человѣка уже не достойнымъ любви и благости Своей

7. И рече Богъ: потреблю человѣка, егоже сотворихъ, отъ лица земли, отъ человѣка даже до скота, и отъ гадъ даже до птицъ небесныхъ: зане размыслихъ *(раскаялся)*, **яко сотворихъ я.**

Въ сихъ словахъ содержится не условный, какъ въ 3-мъ стихѣ, а уже рѣшительный приговоръ Божій объ истребленіи людей, не внявшихъ гласу благодати, призывавшей ихъ къ покаянію Съ людьми осуждаются на истребленіе животныя «Но почему съ виновнымъ человѣкомъ должны нести наказаніе неразумныя твари? По причинѣ очень естественной, ибо для себя ли онѣ созданы? Онѣ произведены для человѣка, посему, когда не стало его, къ чему оставаться имъ? И для того также онѣ участвуютъ въ наказаніи, постигшемъ насъ, чтобы познали мы великость заслуженнаго нами гнѣва Божія Притомъ какъ за грѣхъ перваго человѣка проклята была земля, такъ и теперь, когда человѣкъ осужденъ на истребленіе, тварь раздѣляетъ съ нимъ казнь. Но нѣкогда тварь будетъ участвовать и въ блаженствѣ человѣка, ибо, говоритъ Апостолъ, и сама тварь освобождена будетъ отъ рабства тлѣнію въ свободу славы дѣтей Божіихъ (Римлян. VIII, 21)» (Златоустъ)

8 Ное же обрѣте благодать предъ Господомъ Богомъ.

Правосудный Богъ, осудившій на истребленіе все человѣчество, нашелъ достойнымъ пощады одного Ноя съ семействомъ Но сею особенною милостію къ Ною растворяется гнѣвъ Божій на всѣхъ Въ лицѣ спасаемаго Ноя и его сыновей сохраняется залогъ физическаго и духовнаго обновленія человѣческаго рода послѣ потопа

XI. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣльникъ третьей седмицы четыредесятницы.

Быт VI, 9—22.

Въ сей паримiи идетъ рѣчь объ избранiи и приготовленiи Ноя для сохраненія, во время предстоящаго потопа, человѣческаго рода и другихъ тварей

Гл VI, 9. Ное человѣкъ праведенъ, совершенъ сый въ родѣ своемъ, Богу угоди Ное.

Передъ симъ бытописатель говорилъ о всеобщемъ нравственномъ растлѣнiи людей, объ угрозѣ Божiей истребить ихъ и о томъ, что одинъ Ной обрѣлъ благодать предъ Богомъ (8) Теперь же замѣчается, чѣмъ Ной заслужилъ эту благодать, это благоволенiе Божiе Онъ былъ *праведенъ,* т е благочестивъ и добродѣтеленъ Онъ былъ *совершенъ въ родѣ своемъ,* т е въ нравственномъ отношенiи былъ образцомъ совершенства между людьми современнаго ему поколѣнія, нечестивыми и развращенными *Богу угоди Ное* Его благочестiе и добродѣтель тѣмъ выше были въ очахъ Божiихъ, чѣмъ труднѣе было сохранить ихъ тому, кто, живя среди общества людей нечестивыхъ, на каждомъ шагу встрѣчалъ искушенія и соблазны

10. Роди же Ное три сыны, Сима, Хама, Iафеѳа.

О сихъ сыновьяхъ Ноя, родившихся у него спустя 500 лѣтъ его жизни, бытописатель упоминалъ въ родословiи допотопныхъ патрiарховъ (V, 32) Теперь онъ снова упоминаетъ о нихъ, какъ о предназначенныхъ къ спасенiю отъ потопа вмѣстѣ съ отцемъ

11. Растлѣся же земля предъ Богомъ, и наполнися земля неправды.

Растлѣся земля предъ Богомъ Нечестiе и развратъ достигли такой степени, что самая земля явилась непотребною въ очахъ Божiихъ —*И наполнися земля неправды* На всѣхъ мѣстахъ обитанія людей обитали и господствовали всякаго рода неправды, т. е. насильственныя посягательства на честь, собственность и жизнь ближняго Отъ насилiй нигдѣ не было безопасности

12 И видѣ Господь Богъ землю, и бѣ растлѣна, яко растли всяка плоть путь свой на земли.

Если сказано, что Богъ увидѣлъ растлѣніе оскверненной грѣхами земли, это значитъ не то, что Онъ только теперь замѣтилъ оное,—оно отъ вѣка было извѣстно Всевѣдущему,—а то что теперь Онъ обратилъ на него особенное вниманіе Положеніе дѣлъ на растлѣнной землѣ было таково что Онъ уже не могъ оставаться долготерпѣливымъ зрителемъ ихъ. Долѣе терпѣть растлѣніе земли и ея обитателей нельзя было, потому что уже совсѣмъ не стало людей благочестивыхъ, потому что *всяка плоть растлила путь свой на земли,* т е всѣ люди, обратившись въ плотоугодниковъ, совершенно сбились съ праваго пути

13 И рече Господь Богъ Ною: время всякаго человѣка пріиде предъ Мя, яко исполнися земля неправды отъ нихъ: и се Азъ погублю ихъ и землю.

Прежде съ угрозою объ истребленіи людей Господь обращался ко всѣмъ имъ чрезъ Ноя (Быт VI, 3 7), теперь же, видя ихъ нераскаянность, уже одному Ною объявляетъ Свою волю объ истребленіи ихъ, говоря *время всякаго человѣка пріиде предъ Мя,* т е время погубленія людей уже наступило, гнѣвный Мой взоръ уже обращенъ на нихъ (*время пріиде предъ Мя),* и силы природы готовыя быть орудіемъ Моего гнѣва, ждутъ только Моего мановенія —*Яко исполнися земля неправды отъ нихъ и се Азъ погублю ихъ и землю* Господь опредѣлилъ погубить не только растлѣнныхъ обитателей земли, но и самую землю, т е совершить на ней такой переворотъ, что все живущее на ней (растенія и животныя) должно погибнуть, всѣ дѣла рукъ человѣческихъ и даже неорганическія существа (камни) должны быть разрушены или, по крайней мѣрѣ, сдвинуты съ своихъ мѣстъ И растенія и животныя и камни и дѣла рукъ человѣческихъ сами по себѣ, какъ неразумные предметы, не могутъ быть признаны виновными въ чемъ-нибудь предъ Богомъ, но они осквернены прикосновеніемъ къ нимъ нечистыхъ людей, носятъ слѣды ихъ вопіющей на небо неправды, и потому вмѣстѣ съ виновными осуждаются на потребленіе или по крайней мѣрѣ на превращеніе, дабы видѣли виновные, какъ тяжка ихъ вина —Слѣды этого переворота, произведеннаго потопомъ, представляютъ намъ теперь слои коры земной

14. Сотвори убо себѣ ковчегъ отъ древъ (негніющихъ) четвероугольныхъ. гнѣзда сотвориши въ ковчезѣ и посмолиши его внутрьуду и внѣуду смолою.

Одинъ Ной съ семействомъ и съ немногими представителями родовъ животнаго царства назначается для сохраненія отъ всеобщаго погубленія, которое предположено произвесть чрезъ потопъ. Для спасаемыхъ отъ потопа Господь повелѣваетъ Ною устроить судно не въ видѣ корабля съ кормиломъ, мачтами и парусами, но въ видѣ ковчега, ибо это судно назначается не для плаванія собственно въ одну какую либо сторону, а для сохраненія тварей, къ чему форма ковчега была болѣе удобна Ковчегъ долженъ быть устроенъ изъ деревъ *негніющихъ,* или смолистыхъ (по Еврейскому тексту), т.-е кипарисовъ или кедровъ,—изъ *четвероугольныхъ,* т -е вытесанныхъ въ видѣ четвероугольныхъ брусьевъ Внутри ковчега должны быть приготовлены *гнѣзда,* т -е разныя отдѣльныя помѣщенія для разнородныхъ обитателей его и для пищи имъ Извнутри и снаружи онъ долженъ быть покрытъ смолою для предохраненія отъ гнилости и воды и можетъ быть для смягченія непріятнаго запаха, неизбѣжнаго при накопленіи тяжелыхъ испареній отъ дыханія животныхъ и отъ нечистотъ

15. И тако сотвориши ковчегъ: трехъ сотъ лактей долгота ковчега, и пятидесяти лактей широта, и тридесяти лактей высота его.

Если подъ линейною мѣрою, именуемою лактемъ, будемъ разумѣть здѣсь лакоть шестидланную, которая употребляема была у Евреевъ до Вавилонскаго плѣна (Іезек XL, 5) и равнялась нашимъ 10, 5 вершкамъ, то ковчегъ въ длину былъ 65 саженей, 1 аршинъ, 14 вершковъ, въ ширину—10 саж , 2 аршина, 13 вершковъ, и въ высоту—6 саженей, 1 аршинъ, 11 вершковъ

16. Собирая сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ лакоть свершиши его свыше: дверь же ковчега сотвориши отъ страны: обиталища двокровна и трекровна сотвориши въ немъ.

Ковчегъ долженствовалъ имѣть кровлю, которая въ семъ стихѣ называется сводомъ, потому что къ срединѣ должна быть едва замѣтно поднята на лакоть и такимъ образомъ быть двухскатною для стока воды Для проведенія въ ковчегъ свѣта и воздуха надлежало быть въ немъ отверстію Оно и было, ибо ниже сказано будетъ бытописателемъ, что до окончанія

потопа Ной открывалъ окно ковчега, которое сдѣлалъ, и выпускалъ въ окно сперва врана, потомъ голубицъ (VIII, 6) Это отверстіе, полагаютъ, было въ перегибѣ кровли ковчега посрединѣ ея и простиралось во всю длину кровли Входъ въ ковчегъ заповѣдано устроить въ видѣ двери съ боку его По высотѣ онъ долженъ имѣть три яруса или помѣщенія нижнее (κατωγέα) [1]), среднее и верхнее Среднее названо *двокровнымъ*, потому что имѣло два потолка или кровлю, одинъ по одной сторонѣ продольнаго отверстія ковчега, другой—по другой, верхнее—*трекровнымъ*, потому что имѣло также два потолка, раздѣленные вдоль по срединѣ, и третій на краю ковчега по длинѣ его Кромѣ этихъ ярусовъ была въ ковчегѣ подводная часть (трюмъ) названная здѣсь *обиталищами* неточно,—для балласта, для прѣсной воды, для дровъ и для продовольственыхъ запасовъ

17. Азъ же, се, наведу потопъ, воду на землю, погубити всяку плоть, въ нейже есть духъ жизни подъ небесемъ: и елика суть на земли, скончаются.

Ковчегъ предназначается только для немногихъ единицъ изъ разныхъ родовъ животнаго царства, для сохраненія сихъ родовъ Прочія животныя, какія только есть *подъ небесемъ и на земли*, т-е птицы небесныя и звѣри, живущіе на сушѣ, обрекаются на погибель въ водахъ потопныхъ

18. И поставлю завѣтъ Мой съ тобою: внидеши же въ ковчегъ ты и сынове твои, и жена твоя и жены сыновъ твоихъ съ тобою.

Завѣтъ значитъ союзъ, основанный на взаимныхъ обязательствахъ вступающихъ въ союзъ сторонъ. Вступая въ союзъ съ Ноемъ, Господь, какъ видно изъ всего послѣдующаго, принимаетъ на Себя обязательство и обѣщается сохранить Ноя съ семействомъ во время потопа. Ной же съ своей стороны завѣтомъ съ Богомъ обязывается принять на себя трудъ построенія ковчега и не ослабѣвать въ семъ трудѣ, какія бы ни встрѣтилъ при этомъ препятствія отъ людей нечестивыхъ, и какъ бы ни былъ продолжителенъ и тяжелъ этотъ трудъ самъ по себѣ Господь, вѣрный завѣту съ Ноемъ и обѣщанію сохранить его во время потопа, заповѣдуетъ ему, когда будетъ готовъ ковчегъ, войдти въ него со всѣмъ семействомъ, состоящимъ изъ 7 душъ его жены и трехъ сыновей съ женами.

---

[1]) Это Греческое слово значитъ нижнее помѣщеніе, а не вообще *обиталища*, какъ переведено пославянски

19—20 И отъ всѣхъ скотовъ и отъ всѣхъ гадъ, и отъ всѣхъ звѣрей, и отъ всякія плоти, два два отъ всѣхъ введеши въ ковчегъ, да питаеши съ собою: мужескій полъ и женскій будутъ От всѣхъ птицъ пернатыхъ по роду, и отъ всѣхъ скотовъ по роду, и отъ всѣхъ гадовъ ползающихъ по земли по роду ихъ, два два отъ всѣхъ внидутъ къ тебѣ, питатися съ тобою, мужескій полъ и женскій

Съ людьми должны быть сбережены отъ всеобщей гибели тѣ безсловесныя, которыя назначены для распложенія отъ нихъ подобныхъ имъ по окончаніи потопа, какъ сберегаются зимою въ житницахъ сѣмена на посѣвъ весною Въ ковчегѣ должны быть помѣщены. *скоты,* т-е домашнія четвероногія животныя, *гады,* т-е пресмыкающіяся, *звѣри,* т-е дикія, живущія въ лѣсахъ и поляхъ четвероногія, *птицы,* вообще всякая *плоть,* т.-е всѣ тѣ животныя, которыхъ родъ могъ быть возобновленъ послѣ потопа не иначе, какъ отъ животныхъ, сбереженныхъ въ ковчегѣ Что же касается до животныхъ, которыя могли сохраниться подъ водою въ сѣменахъ и изъ нихъ послѣ потопа возродиться отъ теплоты солнечной, тѣхъ, очевидно, не говоря, о рыбахъ, не нужно было брать въ ковчегъ Отъ каждаго рода животныхъ должно быть въ ковчегѣ *два два,* т-е по парѣ, состоящей изъ мужескаго и женскаго пола Счисленіе *два два* (δύο δύο) въ значеніи пары встрѣчается и въ новозавѣтномъ Писаніи,—именно оно употреблено объ Апостолахъ, посланныхъ Господомъ Іисусомъ по-двое на проповѣдь Евангелія (Марк VI, 7) Не сказано, какъ Ной долженъ былъ собрать животныхъ въ ковчегъ,—не сказано, конечно, потому, что это было и не дѣло Ноя, а дѣло особеннаго промышленія Божія,—Ною предоставлено только пустить въ ковчегъ животныхъ, которыя сами по тайному внушенію Божію соберутся къ нему

21 Ты же возми себѣ отъ всѣхъ брашенъ, яже имате ясти, и собереши къ себѣ *(и заготовь у себя),* **и будутъ тебѣ и онымъ брашно.**

Не сказано, одну ли только растительную пищу надлежало припасти для всѣхъ животныхъ, или для пищи плотояднымъ—другихъ животныхъ. Нѣтъ необходимости предполагать послѣднее. Если не по естественной потребности, то по нуждѣ и будучи притомъ безъ движенія, плотоядныя безсловесныя могли

довольствоваться растительною пищею, къ которой они также могли привыкнуть, какъ привыкла, наконецъ, къ ней домашнее плотоядное животное—кошка Количество запасовъ для продовольствія людямъ и животнымъ, при благословеніи Божіемъ, могло быть достаточно умѣренное.

22. И сотвори Ное вся елика заповѣда ему Господь Богъ, тако сотвори.

Ной въ точности исполнилъ повелѣніе Божіе касательно сооруженія ковчега и приготовленія продовольственныхъ запасовъ Безъ сомнѣнія трудъ сооруженія требовалъ продолжительнаго времени, судя по громадности размѣровъ и сложности внутренняго устройства ковчега, а также потому, что трудъ этотъ раздѣляли съ Ноемъ, по всей вѣроятности, одни сыновья Во время строенія ковчега могла продолжаться устная проповѣдь Ноя современникамъ о покаяніи, но и самое строеніе, происходившее на виду у всѣхъ и съ извѣстною всѣмъ цѣлію, могло служить лучшею проповѣдію и даже замѣнять словесную. Терпѣніе и мужество, съ какими Ной переносилъ, въ продолженіи времени строенія ковчега, оскорбленія отъ нечестивыхъ и боролся съ трудностями самаго дѣла, свидѣтельствуютъ о крѣпкой вѣрѣ Ноя въ Бога и Его обѣтованія «ею осудилъ онъ весь міръ и сдѣлался наслѣдникомъ праведности по вѣрѣ» (Евр XI, 7)

XII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ третьей седмицы четыредесятницы.

Быт VII, 1—5

Въ сей пармии идетъ рѣчь о послѣднемъ, за семь дней до начала потопа, повелѣніи Божіемъ Ною вступить въ ковчегъ

Гл. VII, 1. Рече Господь Богъ къ Ною. вниди ты и весь домъ твой въ ковчегъ, яко тя видѣхъ праведна предо Мною въ родѣ семъ.

Время, 120 лѣтъ, данное на покаяніе людямъ, протекло Люди не вразумлялись проповѣдію Ноя о покаяніи и не страшились угроженія погибелью Между тѣмъ ковчегъ уже былъ готовъ и осталось только семь дней до приведенія въ исполненіе сей угрозы (ст 4) До сихъ поръ Ной не чуждался сношеній съ нечестивыми современниками, обличая и вразумляя ихъ Теперь Господь повелѣваетъ ему съ семействомъ вступить въ ковчегъ и тѣмъ прервать всякое общеніе съ ними, уже обреченными на погибель Господь подтверждаетъ Ною, что спасаетъ его отъ общей погибели потому, что его одного нашелъ праведнымъ, т е добродѣтельнымъ и благочестивымъ между всѣми его современниками

2—3. Отъ скотовъ же чистыхъ введи къ себѣ седмь седмь, мужескій полъ и женскій: отъ скотовъ же нечистыхъ два два, мужескій полъ и женскій. И отъ птицъ небесныхъ чистыхъ седмь седмь, мужескій полъ и женскій, и отъ всѣхъ птицъ нечистыхъ двѣ двѣ, мужескій полъ и женскій, препитати сѣмя по всей земли.

Въ заповѣди о построеніи ковчега сказано, что животныя должны быть впущены въ ковчегъ по парѣ, теперь же, когда наступило время исполнить повелѣніе о животныхъ, оно выражено точнѣе И теперь остается въ силѣ прежнее распоряженіе о введеніи въ ковчегъ животныхъ по парѣ, по четамъ, но прибавлено, что чистыя животныя должны быть въ ковчегѣ не по одной четѣ отъ каждаго рода, а по семи единицъ отъ каждаго рода, т е по три четы, съ прибавленіемъ одного нечетнаго—седьмаго И тѣ, и другія берутся въ ковчегъ для *препитанія сѣмени по всей земли,* т е для сохраненія чрезъ нихъ племени, имѣющаго отъ нихъ расплодиться по лицу всей земли Какихъ скотовъ и птицъ считать чистыми, какія нечистыми, указано въ законахъ Моѵсеевыхъ къ чистымъ от-

несены здѣсь скоты и птицы жертвенныя и вмѣстѣ дозволенныя къ употребленію въ пищу,—изъ первыхъ телецъ, овца и козелъ, изъ послѣднихъ голубь (домашній) и горлица (дикій голубь) Кромѣ того къ чистымъ отнесены въ законѣ многія четвероногія и птицы которыя назначены только для употребленія въ пищу а не вмѣстѣ для жертвы,—напримѣръ, лань, косуля (Левит XI Числ VI 30) Прочія животныя, которыхъ употребленіе въ жертву и въ пищу воспрещено, объявлены въ законѣ нечистыми Нечистыхъ отъ каждаго рода должно быть по одной парѣ въ ковчегѣ, потому что они назначаются только для размноженія рода, а чистыхъ въ бо́льшемъ количествѣ, потому что кромѣ сохраненія и размноженія рода для чего достаточна одна пара, остальныя понадобятся для благодарственной жертвы, которую Ной принесетъ послѣ потопа (Быт VIII, 20), и для пищи, ибо послѣ потопа Богъ благословитъ людямъ мясояденіе (Быт. IX, 2) Но какимъ образомъ Ной могъ отличить животныхъ чистыхъ отъ нечистыхъ, прежде чѣмъ это различіе указано въ законѣ? Можно думать, что Ной получилъ о семъ особое откровеніе отъ Бога Впрочемъ, что̀ касается животныхъ собственно жертвенныхъ, различіе ихъ отъ нежертвенныхъ извѣстно было людямъ съ первыхъ временъ существованія человѣческаго рода, также изъ откровенія Божія Ибо если еще до̀ потопа люди научены были Богомъ приносить въ жертву животныхъ, то, конечно, Онъ же научилъ ихъ, какихъ именно животныхъ приносить въ жертву Законъ Моѵсеевъ только утвердилъ то, что̀ извѣстно было въ этомъ отношеніи прежде

4—5 Еще бо дній седмь, Азъ наведу дождь на землю четыредесять дній и четыредесять нощей: и потреблю всякое востаніе, еже сотворихъ, отъ лица всея земли. И сотвори Ное вся, елика заповѣда ему Господь Богъ.

Семь дней назначаются для того, чтобы Ной успѣлъ въ это время принять въ ковчегъ разнородныхъ обитателей его и размѣстить ихъ въ заранѣе приготовленныхъ для нихъ отдѣленіяхъ Чрезъ семь дней начнется дождь, который будетъ непрерывно идти въ продолженіе сорока сутокъ, и тогда произойдетъ такое наводненіе, что *всякое востаніе еже сотвори Господь*, все, что̀ ни вызвано къ жизни Творческою силою, весь міръ живыхъ существъ (ст. 22) погибнетъ Ной привелъ въ исполненіе всѣ распоряженія Божіи

——⁂——

XIII. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду третьей седмицы четыредесятницы.
(Быт VII, 6—9)

Въ сей паримии говорится о вступлени Ноя съ семействомъ и съ безсловесными въ ковчегъ

Ст. 6—7. Ное бѣ лѣтъ шестисотъ, и потопъ водный бысть на земли. Вниде же Ное и сынове его, и жена его и жены сыновъ его съ нимъ въ ковчегъ, воды ради потопа.

Итакъ изъ всего рода человѣческаго только восемь душъ спасаются отъ воды потопной (1 Петр III, 20) Оставшеся внѣ ковчега черезъ нѣсколько дней должны погибнуть Но и теперь они не помышляютъ о грозящей имъ погибели, безпечно продолжая прежній образъ жизни по прежнему предаются невоздержанію въ пищѣ и въ питіи, по прежнему женятся и выходятъ замужъ (Матѳ XXIV, 38) помышляя объ однихъ плотскихъ удовольствіяхъ и о размноженіи своего рода, наканунѣ своей погибели Подобная безпечность, по слову Христа Спасителя, будетъ предъ вторымъ пришествіемъ Его (Матѳ XXIV, 37)

8—9. И отъ птицъ чистыхъ и отъ птицъ нечистыхъ, и отъ скотъ чистыхъ и отъ скотъ нечистыхъ, и отъ звѣрей и отъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по земли, два два внидоша къ Ною въ ковчегъ, мужескій полъ и женскій, якоже заповѣда Господь Богъ Ною.

Какъ ни многочисленны животныя, пришедшія къ ковчегу, они удобно могли помѣститься въ немъ на пространствѣ 4,000,0000 кубическихъ футовъ Притомъ о количествѣ животныхъ, бывшихъ въ ковчегѣ, нельзя судить по примѣчаемому нынѣ чрезвычайному разнообразію ихъ Это разнообразіе не всегда означаетъ родовое различіе но происходитъ также отъ ихъ смѣшенія, отъ свойства странъ, въ которыхъ они обитаютъ и многихъ другихъ причинъ Животныя, принадлежащія къ такимъ видоизмѣненіямъ, могли не быть въ ковчегѣ безъ всякаго ущерба для ихъ рода Собраніе животныхъ къ ковчегу съ разныхъ концовъ свѣта и въ порядкѣ было дѣломъ единственно воли Божіей, облеченной всемогуществомъ Если Богу не трудно было сотворить животныхъ, могъ ли Онъ затрудниться собраніемъ ихъ въ одно мѣсто для спасенія ихъ, и могъ ли не устроить, чтобъ они собрались въ свое время, попарно, не произвели безпорядка при вступлени въ ковчегъ, свирѣпыя и многосильныя по природѣ не нанесли при семъ какого вреда кроткимъ и маломощнымъ, и всѣ сдѣлались покорными Ною, какъ хозяину?

———✦———

XIV. Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ третьей седмицы четыредесятницы.
(Быт VII, 11—24, VIII, 1—3)

Въ сей паримии содержится описаніе потопа въ его началѣ, продолженіи и начинающемся прекращеніи

Гл. VII, 11. Бысть въ шестьсотное лѣто въ житіи Ноевѣ, втораго мѣсяца, въ двадесять седмый день мѣсяца, въ день той разверзошася вси источницы бездны, и хляби небесныя отверзошася.

Шестьсотое лѣто Ноева житія падаетъ на 2256 годъ отъ сотворенія міра, на 3252-й до Рождества Христова — *Втораго мѣсяца, въ двадесять седьмый день мѣсяца* Бытописатель, опредѣляя время года, когда начался потопъ, имѣетъ въ виду не церковный годъ, который установленъ въ Ветхомъ Завѣтѣ не раньше исхода Евреевъ изъ Египта и начинался ближайшимъ къ осеннему равноденствію новолуніемъ, по нашему послѣ 10-го марта (Исход XII, 1—2),—а годъ гражданскій, который начинался въ ближайшее послѣ осенняго равноденствія новолуніе, по нашему послѣ 10-го сентября (Исход. XIII, 16; XXXIV, 22) Посему подъ вторымъ мѣсяцемъ года потопнаго должно разумѣть часть нашего октября и ноября, а 27 день втораго—это одинъ изъ дней нашего ноября,—какой именно, неизвѣстно, потому что не извѣстно, въ какой день было въ тотъ годъ новолуніе.—*Въ день той разверзошася вси источницы бездны и хляби небесныя отверзошася* Причиною потопа было устремленіе на земную поверхность водъ съ двухъ противоположныхъ сторонъ—снизу и сверху. Снизу разверзлись вси источницы бездны, т е открылись проходы для воды изъ подземныхъ огромныхъ вмѣстилищъ ея. Существованіе ихъ доказывается холодными волканами, нерѣдко случающимися послѣ землетрясеній затопленіями огромныхъ пространствъ водами, выступившими изъ земли [1]), искусственно просверленными колодцами, дающими воду даже въ Сахарской степи. Подземныя

[1]) Напримѣръ въ древнія времена затоплена мѣстность Содома и Гоморра, въ недавнее время затоплена на нѣсколько десятковъ верстъ равнина близъ Байкала

вмѣстилища воды, по наблюденіямъ естествоиспытателей, столь огромны, что въ сравненіи съ ними вся видимая нами и измѣряемая вода также незначительна, какъ вся видимая нами суша незначительна въ сравненіи съ объемомъ всего земного шара Эти наблюденія подтверждаются и исторіею сотворенія земли По свидѣтельству бытописателя, земная планета, прежде чѣмъ на ней открылась суша, вся покрыта была водою, которая уже въ третій день творенія *собрася въ собранія своя* (Быт I, 9) Судя по избытку первоначальной воды которой достаточно было для покрытія всей земли со всѣми ея горами и холмами, нельзя разумѣть подъ этими *собраніями* только извѣстныя намъ моря̀ и рѣ́ки Куда же дѣвался этотъ избытокъ? Кромѣ видимыхъ морей, озеръ и рѣкъ для него нашлось помѣщеніе въ подземныхъ хранилищахъ, внутреннѣйшихъ полостяхъ и пещерахъ Посему псалмопѣвецъ говоритъ о землѣ *Господь на моряхъ основалъ ю есть и на рѣкахъ уготовалъ* (утвердилъ) *ю есть* (Псал XXIII, 1—2) *Исповѣдайтеся Господеви, утвердившему землю на водахъ* (Псал CXXXV, 6) И вотъ изъ этихъ-то подземныхъ вмѣстилищъ, заключающихъ въ себѣ несравненно большее количество воды чѣмъ сколько ея находится на поверхности земной, Господь всемогущею Своею силою извелъ во́ды для того, чтобы покрыть ими землю, въ наказаніе обитателей ея, подобно тому, какъ онѣ покрывали ее до третьяго дня творенія Подземныя во́ды, открывши се́бѣ всевозможные проходы на землѣ, подъ морями и рѣками усилили воду морей и рѣкъ и подняли ее до необыкновенной высоты —О водѣ, устремившейся для потопленія земного шара сверху, сказано *и хляби небесныя отверзошася Хляби небесныя*—это запасы воды въ облакахъ и парахъ земной атмосферы По наблюденіямъ естествоиспытателей, въ допотопной атмосферѣ эти запасы были несравненно обильнѣе, чѣмъ въ позднѣйшее время Ископаемые остатки растеній и животныхъ, находимые въ полярныхъ странахъ, показываютъ, что климатъ здѣсь былъ весьма умѣренный, подобный климату южной Россіи или сѣверной Италіи, такъ что тамъ даже зимою температура не опускалась до точки замерзанія Такое состояніе температуры, по мнѣнію ученыхъ, зависѣло именно оттого, что тогдашняя атмосфера несравненно больше насыщена была влагою, чѣмъ въ позднѣйшія времена, и дожди ниспадали чаще Еще бо́льшие запасы влаги были въ странахъ удаленныхъ отъ полюсовъ и близкихъ

къ экватору [1]) Такимъ образомъ въ рукахъ правосуднаго Господа были готовыя естественныя средства для потопленія земли не только внизу, въ источникахъ бездны, но также въ нижнихъ и верхнихъ слояхъ воздуха, насыщенныхъ обильною влагою по манію Господа она устремилась на землю не въ видѣ дождевыхъ капель и струй, а въ видѣ потоковъ, о силѣ которыхъ можно получить понятіе по сравненію съ стремленіемъ воды, прорвавшей плотину и опустошающей все попадающееся ей на пути Это именно значитъ выраженіе *хлябіи небесныя отверзошася,* т-е вóды воздушнаго неба, дотолѣ какъбы запруженныя, проторглись и съ силою водопада низринулись на землю

12. И бысть дождь на землю четыредесять дней и четыредесять нощей.

Сорокъ сутокъ непрерывно низвергался на землю проливной дождь и притомъ не въ одной какой либо полосѣ нашей планеты, а повсюду Въ настоящее время, при настоящемъ состояніи атмосферной влажности, это невозможно безъ возврата новыхъ испареній изъ морей и рѣкъ, не мыслимаго при проливномъ дождѣ Но не говоря уже о томъ, что о тогдашнемъ состояніи атмосферы нельзя судить по нынѣшнему, можно думать что Господь, уготовляя заранѣе казнь нечестивымъ, всемогущею силою, задолго до потопа, удерживалъ запасы воды отъ обильнаго пролиянія на землю, для того, чтобы накопить ее столько, сколько могло достать для непрерывнаго, въ теченіи 40 сутокъ ниспаденія на всю земную поверхность

13—16. Въ день той вниде Ное, Симъ, Хамъ, Іафеѳъ, сынове Ноевы, и жена Ноева, и три жены сыновъ его съ нимъ въ ковчегъ. И вси звѣріе земніи по роду, и вси скоти по роду, и всякій гадъ движущійся на земли по роду, и всякая птица пернатая по роду своему, внидоша къ Ною въ ковчегъ два два (*по парѣ*), **мужескій полъ и женскій, отъ всякія плоти, въ нейже есть духъ животный: и входящая мужескій полъ и женскій отъ всякія плоти внидоша къ Ною въ ковчегъ, якоже заповѣда Господь Богъ Ною. И затвори Господь Богъ ковчегъ отвнѣ его.**

По повелѣнію Божію (см 12-ую и 13 паримии), Ною съ семействомъ и животными надлежало перебраться въ ковчегъ

[1]) См въ Хр Чт 1861 г, Ноябрь „Разборъ сужденій новѣйшихъ естествоиспытателей о Ноевомъ потопѣ“ стр 322

въ теченіе седми дней до начала наводненія. Ной такъ и поступилъ, какъ ему повелѣно (4—5), всѣ седмь дней употреблены были для переселенія въ ковчегъ и для удобнаго размѣщенія въ немъ многочисленныхъ обитателей его,—вдругъ въ одинъ день сдѣлать этого было невозможно Посему если еще сказано, что *въ день той,* т е въ самый день наступленія потопа,—*внидe Ной* съ семействомъ и *внидоша* всѣ животныя, сіе должно понимать такъ, что въ этотъ день, вѣроятно утромъ, окончательно перебрались въ ковчегъ и устроились въ немъ люди и безсловесныя —Бытописатель, перечисляя вошедшихъ въ ковчегъ людей и животныхъ (дикихъ звѣрей, домашнихъ скотовъ, пресмыкающихся и летающихъ), повторяетъ сказанное имъ о томъже прежде,—повторяетъ для того, чтобы всякій видѣлъ и помнилъ, что кромѣ перечисленныхъ тварей всѣ остальныя, не могущія жить въ водѣ или возродиться изъ сѣменъ, должны погибнуть, и чтобы, видя это и помня, научился благоговѣть предъ судомъ Божіимъ —*И затвори Господь Богъ ковчегъ отвнѣ его* Самъ Богъ, руководившій Ноемъ при построеніи ковчега и при водвореніи въ него, Самъ Онъ затворяетъ за Ноемъ дверь ковчега, безъ сомнѣнія, такъ плотно, чтобы ни вода не могла проникнуть въ судно, ни потопающіе люди не могли отворить его для спасенія отъ погибели Можетъ быть при семъ надлежало снаружи покрыть смолою створы двери, чего Ной, находясь внутри ковчега, самъ не могъ сдѣлать

17. И бысть потопъ четыредесять дній и четыредесять нощей на земли, и умножися вода и взя ковчегъ, и возвысися отъ земли.

Бысть потопъ четыредесять дній и четыредесять нощей Идетъ рѣчь собственно о дождѣ, какъ объ одной изъ причинъ потопа Дождь, какъ выше было сказано (ст 12), дѣйствительно продолжался 40 сутокъ непрерывно Чрезъ 40 сутокъ наводненіе уже достигло до такой высоты, что вода подняла ковчегъ, и онъ началъ носиться по безбрежному морю, безъ кормила, безъ парусовъ. Одинъ Богъ былъ кормчимъ этого судна, одинъ Онъ управлялъ его движеніями и наблюдалъ за его безопасностію Ной во всемъ предался волѣ Божіей и спокойно обиталъ въ ковчегѣ, какъбы на твердой землѣ Чего ему было бояться? Онъ жилъ въ помощи Бога вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворился

18—20. И возмогаше вода, и умножашеся зѣло на земли, и ношашеся ковчегъ верху воды. Вода же возмогаше зѣло зѣло на земли: и покры вся горы высокія, яже бяху подъ небесемъ: пятьнадесять лактей горѣ возвысися вода, и покры вся горы высокія.

Если и по прекращеніи проливнаго дождя изъ хлябій небесныхъ, продолжавшагося только 40 сутокъ, вода потопная прибывала все болѣе, пока наконецъ покрыла самыя высокія горы, то слѣдуетъ заключить что причиною всемірнаго потопа были не одни хляби небесныя, а вмѣстѣ подземныя вóды, которыя дѣйствовали съ преимущественною силою и продолжительностію —Если сказано, что вода поднялась на пятнадцать локтей, покрывъ *всѣ горы высокія,* это должно понимать не въ отношеніи къ горамъ, ибо ихъ высота различна но въ отношеніи къ ковчегу, который, всюду носясь по водамъ, нигдѣ не касался горныхъ вершинъ, покрытыхъ водою, хотя погружался на 15 лактей

21—23. И умре всякая плоть движущаяся по земли птицъ и скотовъ и звѣрей, и всякій гадъ движущійся на земли, и всякій человѣкъ, и вся елика имутъ дыханіе жизни, и все, еже бѣ на суши, умре. И потребися всякое востаніе (*все живущее*), еже бяше на лицѣ всея земли, отъ человѣка даже до скота и гадовъ и птицъ небесныхъ, и потребишася отъ земли: и оста Ное единъ, и иже съ нимъ въ ковчезѣ.

Хотя потопъ былъ посланъ на землю собственно за грѣхи людей, но чтобы люди видѣли какъ тяжка ихъ вина, казнь за нее распространена на несмысленную тварь Казнь эта тѣмъ поразительнѣе, что отъ нея погибло несмѣтное множество животныхъ Родъ человѣческій, какъ происшедшій отъ одной четы, не могъ въ теченіе двухъ тысячъ съ небольшимъ лѣтъ до потопа распространиться по всему лицу земли [1]) По сотвореніи бывъ поселены въ одной избранной мѣстности, люди изъ ней, какъ изъ средоточія, могли разселяться по землѣ только постепенно, мало-по-малу Но животныя буквально наполняли всю землю, потому что и сотворены были вдругъ въ огромномъ ко-

---

[1]) По свидѣтельству геологическихъ данныхъ, люди до потопа даже въ Европѣ не успѣли разселиться, не говоря о другихъ болѣе отдаленныхъ частяхъ свѣта

личествѣ, въ исторiи о сотворенiи ихъ не сказано, чтобы каждый родъ ихъ явился на свѣтъ только въ одной четѣ, и притомъ въ одномъ мѣстѣ а сказано прямо напримѣръ о животныхъ сухопутныхъ *да изведетъ земля душу живу, четвероногая и гады и звѣри земли по роду и бысть тако* (Быт I 24), т-е на всей землѣ, безъ всякаго ограниченія мѣстомъ, показались животныя и безъ сомнѣнія во многихъ однородныхъ четахъ. Понятно, въ какомъ огромномъ количествѣ они должны были расплодиться ко времени потопа Но во время потопа *умре всякая плоть движущаяся по земли,—умре* не только въ мѣстахъ обитанія человѣка и вмѣстѣ съ человѣкомъ, но и въ отдаленныхъ отъ него мѣстахъ. за десятки тысячъ верстъ отъ его обитанія, куда не достигала до нихъ власть человѣка Видно тяжка была вина человѣка предъ Богомъ, когда надлежало осудить за нее на погибель несмысленную тварь, и когда отъ этой погибели не могли спасти ее громадныя разстоянія отдѣлявшія ее отъ человѣка

24. И возвысися вода надъ землею днiй сто пятьдесятъ.

Наводненіе, начавшееся съ 27 дня втораго мѣсяца, возрастало въ теченіе 150 дней, преимущественно, какъ выше было замѣчено, отъ дѣйствія подземныхъ водъ, продолжавшагося и по прекращенiи дождя изъ хлябiй небесныхъ. Безъ сомнѣнія всемогущiй Богъ могъ бы въ одинъ день, даже въ одну минуту произвести то, что̀ происходило въ теченiи 150 дней, и такимъ образомъ вдругъ погубить людей, обреченныхъ на потопленіе, но неспѣшностію казни давалось имъ время на покаяніе Если не дѣйствовали на людей угрозы наказаніемъ, могло подѣйствовать на нихъ приведеніе въ исполненіе сихъ угрозъ, спасаясь отъ поглощенія водою на деревья, на вершины горъ, и видя, что нигдѣ нѣтъ спасенія для нихъ, они самою неминуемостію бѣды могли быть пробуждены отъ духовной безпечности, въ которой жили дотолѣ, смириться предъ карающимъ Богомъ и воззвать къ Нему, да спасетъ ихъ отъ вѣчной погибели, если не угодно Ему избавить ихъ отъ временной Что не всѣ погибшіе въ потопѣ погибли духовно, видно изъ того, что, по слову Апостола Петра, Господь Іисусъ, сошедъ по смерти душею въ адъ, принесъ сюда вѣсть о спасенiи духамъ нѣкогда непокорнымъ ожидавшему ихъ Божiю долготерпѣнію во дни Ноя, во время строенія ковчега (1 Петр III, 20)

Несомнѣнно, что потопъ при Ноѣ былъ всемірный, а не ограничивался одною или нѣсколькими странами. Если бытописатель говоритъ, что вода при Ноѣ «покры вся горы высокія яже бяху подъ небесемъ», что тогда «умре всякая плоть», что вода поднималась все выше въ продолженіе 150 дней, то этими выраженіями ясно означается всеобщность потопа не только въ отношеніи къ роду человѣческому но и въ отношеніи къ цѣлой землѣ Можно ли представить столь необыкновенное и столь продолжительное возвышеніе воды на какомъ бы ни было мѣстѣ, не допустивъ, что уровень ея былъ тогда выше всей поверхности суши?—Притомъ, если-бы потопъ простирался только на одну страну, гдѣ жилъ Ной, то зачѣмъ Богъ повелѣлъ ему строить ковчегъ и собирать сюда животныхъ? Не проще ли было бы, вмѣсто того чтобы возлагать на Ноя этотъ громадный трудъ, удалить его изъ угрожаемой потопомъ страны въ другія мѣста, какъ удаленъ былъ Лотъ съ семействомъ изъ обреченнаго на погибель Содома?—Еще по окончаніи потопа, Богъ далъ торжественное обѣщаніе Ною, что впередъ *не будетъ потопъ водный, еже истлити всю землю* (Быт IX, 11) Это обѣщаніе должно понимать та́къ, что впередъ не повторится потопъ *всемірный,* подобный бывшему при Ноѣ,—ибо частныя, мѣстныя наводненія бывали и послѣ Ноя —Сказаніе Св Писанія о всемірномъ потопѣ подтверждается также преданіями древнихъ народовъ (указаніе на эти преданія см въ Библейской исторіи митр Филарета въ концѣ втораго періода), и слѣдами этого событія, до сихъ поръ видными на землѣ Такъ, на горныхъ высотахъ отъ 12,000 (на Кордильерахъ въ Америкѣ) до 16,000 футовъ (на Гималайскомъ хребтѣ въ Азіи) надъ уровнемъ моря попадаются остатки животныхъ, которыя обыкновенно обитаютъ въ долинахъ, какъ-то оленей, лошадей, медвѣдей, слоновъ, мамонтовъ и другихъ. Окаменѣлыя раковины животныхъ, обитающихъ въ моряхъ, встрѣчаются не только вдали отъ морскихъ береговъ, но также на весьма значительной высотѣ надъ морскимъ уровнемъ, отъ 8,000 футовъ (на горахъ пиринейскихъ) до 18,000 (на Гималаѣ). На равнинахъ и по склонамъ горъ на высотѣ 2000 футовъ, какъ напримѣръ въ горахъ альпійскихъ, разбросаны заносные камни, часто непомѣрной величины, такіе, которые по своему составу не принадлежатъ къ тѣмъ горнымъ породамъ, на которыхъ они покоятся нынѣ и сходны съ породами весьма отдаленными

отъ нихъ На камняхъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Франціи и Германіи замѣчаются отпечатки растеній восточной Индіи и южной Америки [1])

Гл VIII, 1. И помяну Богъ Ноа, и вся звѣри, и вся скоты, и вся птицы, и вся гады пресмыкающіяся, елика бѣху съ нимъ въ ковчезѣ. и наведе Богъ духъ на землю, и преста вода.

И помяну Богъ Ноа и вся звѣри Богъ, какъ существо неизмѣняемое и всевѣдущее, никого и ничего не можетъ забывать Но человѣкъ, постигнутый горемъ и лишеніями, можетъ иногда тревожиться опасеніями, не забылъ ли его Богъ, помнитъ ли о немъ, не пересталъ ли заботиться о немъ. Подобныя опасенія могли иногда смущать и благочестиваго Ноя Живя безвыходно и долго въ ковчегѣ и не видя конца бѣдствію потопа, все болѣе усиливавшагося Ной могъ по временамъ предаваться грустнымъ мыслямъ о своемъ положеніи и о положеніи заключенныхъ съ нимъ въ ковчегѣ существъ, хотя эти грустныя мысли не переходили въ ропотъ на Бога и не измѣняли господствующаго въ немъ настроенія души преданной Богу, вѣрующей и уповающей на Него Подъ вліяніемъ ихъ Ной, естественно, желалъ скорѣйшаго прекращенія своего какъбы темничнаго заключенія, и могъ говорить передъ Богомъ «доколѣ, Господи, будетъ длиться гнѣвъ Твой на землю, опустошаемую потопомъ? Будетъ ли конецъ нашей тѣснотѣ? Не забылъ ли Ты насъ, Господи? Помяни насъ ради благости Твоея (Псал XXIV, 7), прекрати бѣдствіе потопа и ускори извести насъ изъ этой тѣсноты на просторъ» . Теперь понятно, что̀ значитъ *помяну Богъ Ноа* Это человѣкообразное о Богѣ выраженіе примѣнено къ чувствованіямъ Ноя предъ Богомъ, которыя Ной выражалъ предъ Нимъ, какъбы передъ человѣкомъ «Не забудь насъ, Господи, вспомни про насъ»,—говорилъ Ной, и Богъ внялъ его мольбѣ, *помянулъ* его и всѣхъ живущихъ съ нимъ, т -е призналъ благовременнымъ остановить возрастаніе потопа и приблизить срокъ освобожденія изъ ковчега заключенныхъ въ немъ —*И наведе Богъ духъ* (т -е вѣтеръ) *на землю, и преста вода*, т -е перестала подниматься

---

[1]) Бо́льшія подробности см въ помянутой статьѣ Хр Чтенія, 1861 г „Разборъ сужденій новѣйшихъ естествоиспытателей о Ноевомъ потопѣ“

2. И заключишася источницы бездны и хляби небесныя, и удержася дождь отъ небесе.

Проходы водъ изъ подземныхъ водоемовъ заключились, т е перестали изливать воду, слѣдственно устранена главная причина возрастающаго наводненія Чтò касается до хлябій небесныхъ, то дѣйствіе ихъ сильно было собственно только въ первые 40 сутокъ отъ начала потопа, когда шелъ изъ нихъ непрерывный проливной дождь По истеченіи 40 сутокъ сила хлябій небесныхъ истощилась, и дождь изъ нихъ хотя продолжался, но не безпрерывно, а теперь чрезъ 150 дней отъ начала потопа дождь совсѣмъ прекратился, небо если и не совсѣмъ очистилось отъ тумановъ, но гонимые вѣтромъ они уже не изливали дождя

3. И вспять пойде вода идущая отъ земли: и умаляшеся вода по стѣ пятидесяти днехъ.

Гонимыя вѣтромъ вóды стали постепенно убывать на сушѣ и возвращаться къ первоначальнымъ своимъ вмѣстилищамъ бóльшая часть воды открыла себѣ, по манію Божію, проходы для стока въ подземныя полости и пещеры, остальная часть должна была осѣсть въ морскихъ и рѣчныхъ ложахъ Такая убыль воды на сушѣ началась ровно по истеченіи 150 дней послѣ 27 дня втораго мѣсяца, когда пошелъ потопный дождь

XV. Паримія положенная на вечернѣ въ пятокъ третьей седмицы четыредесятницы.
(Быт VIII. 4—21)

Въ сей париміи повѣствуется объ окончаніи потопа при Ноѣ, объ исшествіи Ноя изъ ковчега и о жертвоприношеніи Ноевомъ

Гл. VIII, 4. Сѣде ковчегъ въ мѣсяцъ седмый, въ двадесять седмый день мѣсяца, на горахъ Араратскихъ.

Вода потопная начала убывать по истеченіи 150 дней отъ начала наводненія (Быт VIII, 3), и вскорѣ убыла настолько что ковчегъ Ноевъ, носившійся дотолѣ свободно по водѣ и некасавшійся, какъ ни глубоко сидѣлъ. ни одной горной вершины, сѣлъ теперь на одной изъ вершинъ Арарата Эта высочайшая гора, или лучше цѣпь горъ, находится въ нынѣшней Русской Арменіи въ сопредѣльности съ Персидскими и Турецкими владѣніями, на возвышенной равнинѣ Аракса Изъ двухъ главныхъ вершинъ Арарата, одна называется большимъ Араратомъ въ 17,320 ф высоты, другая—малымъ Араратомъ въ 13,090 ф высоты. Близъ Арарата, въ Армевскомъ плоскогоріи, было райское жилище первыхъ людей, орошаемое рѣкою, раздѣлившеюся, за предѣлами рая, на четыре отдѣльныя рѣки: Тигръ, Евфратъ, Геонъ и Фисонъ Отсюда, по направленію этихъ рѣкъ, родъ человѣческій разселился на значительное пространство до потопа, отсюда же суждено ему, послѣ опустошенія земли потопомъ, снова распространиться Отсюда же, какъ изъ средоточія, должно было распространиться царство животныхъ сухопутныхъ отъ тѣхъ единицъ, которыя сохранены были въ ковчегѣ —*Двадесять седмый день седмаго мѣсяца*, когда остановился ковчегъ, это одинъ изъ дней нашего апрѣля. судя по тому, что 27-й день 2-го мѣсяца, когда началось наводненіе, былъ одинъ изъ дней нашего ноября (см XIV паримію) Такимъ образомъ ковчегъ остановился на другой день послѣ того, какъ начала убывать вода, ибо, по замѣчанію бытописателя, она начала убывать по истеченіи 150 дней отъ начала наводненія (Быт. VII, 24, VIII, 3), составляющихъ ровно 5 мѣсяцевъ, въ продолженіе которыхъ она возрастала

5. Вода же уходящи умаляшеся даже до десятаго мѣсяца: въ десятый же мѣсяцъ, въ первый день мѣсяца явишася верси горъ.

Если вершины горъ обнажились отъ воды спустя два мѣсяца послѣ остановки ковчега, то ясно, что вершина, на которой онъ сѣлъ, и которая слѣдовательно скорѣе, чѣмъ другія, близка была къ обнаженію, была самая высокая, по всей вѣроятности большой Араратъ, но и эта вершина конечно обнажилась не вдругъ послѣ того, какъ остановился на ней ковчегъ, сидѣвшій на 15 локтей въ глубину, а спустя нѣсколько времени, ибо едва ли вода потопная, медленно, въ продолжени пяти мѣсяцевъ поднимавшаяся, на другой же день послѣ пятимѣсячнаго возрастанія могла вдругъ убыть настолько, чтобы открылися хотя бы такіе возвышенные пункты, какъ большой Араратъ — Первый день десятаго мѣсяца, это по нашему одинъ изъ дней нашего іюля

6—7 И бысть по четыредесятихъ днехъ отверзе Ное оконце ковчега, еже сотвори, и посла врана (видѣти, аще уступила вода отъ лица земли): и изшедъ не возвратися, дондеже изсяче вода отъ земли.

Спустя 40 дней послѣ того, какъ показались верхи горъ, Ной выпускаетъ ворона, чтобы узнать, не освободились ли отъ водъ равнины и долины, въ надеждѣ, не вернется ли воронъ въ ковчегъ съ какими-нибудь вещами, какія можно найти только на равнинахъ и долинахъ Самъ Ной не могъ лично развѣдать о состояніи земли потому, что внѣ ковчега все подернуто было туманомъ отъ испареній, поднимаемыхъ съ земли солнечнымъ жаромъ, и потому трудно было составить понятіе о состояніи земли, тѣмъ паче, что и неудобно было наблюдать изъ узкаго отверстія въ кровлѣ судна Ной, припоминая, что наводненіе покрыло равнины и подняло ковчегъ чрезъ 40 дней дождеваго ливня, заключилъ, что столько же времени потребуется для освобожденія ихъ отъ воды, и потому ждалъ 40 дней по открытіи горныхъ вершинъ, прежде чѣмъ рѣшился сдѣлать опытъ съ ворономъ Опытъ этотъ впрочемъ не удался Воронъ, выпущенный на волю, совсѣмъ не возвратился къ Ною, въ пищѣ онъ не нуждался, потому что находилъ ее съ избыткомъ въ плавающихъ трупахъ, которыхъ еще

не успѣли истребить рыбы, не нуждался также въ пристанищѣ внутри ковчега,—онъ садился на вершинахъ горъ или прилеталъ на кровлю ковчега Посему чрезъ ворона нельзя было узнать, открылись ли равнины и на сколько открылись — *Дондеже изсяче вода отъ земли* Само собою разумѣется, это не то значитъ, что воронъ наконецъ возвратился въ ковчегъ когда уже изсякла вода, если у него не было охоты возвратиться въ ковчегъ при продолжавшемся наводненіи равнинъ, можно ли думать чтобы она открылась въ немъ по совершенномъ прекращеніи наводненія когда и голубь, животное ручное, уже не возвратился въ ковчегъ Бытописатель этимъ оборотомъ рѣчи хотѣлъ сказать только, что воронъ совсѣмъ не возвращался въ ковчегъ ни до изсякновенія водъ съ земли, ни послѣ (Под слич Псал CIX 1. Матѳ I, 21)

8—9. И посла голубицу по немъ видѣти, аще уступила вода отъ лица земли. И не обрѣтши голубица покоя ногама своима, возвратися къ нему въ ковчегъ, яко вода бяше по всему лицу всея земли: и простеръ руку свою, пріятъ ю и внесе ю къ себѣ въ ковчегъ.

Послѣ неудачнаго опыта съ ворономъ, Ной выпускаетъ голубя, чтобы узнать не обнажились ли гдѣ отъ воды равнины и долины Выборъ палъ на голубя потому, что эта птица любитъ мѣста сухія и плодоносныя и питается растительными сѣменами, которыя она скорѣе могла бы найти на низменномъ мѣстѣ, чѣмъ на горѣ, и потому что можно было надѣяться что голубь, какъ животное домашнее, скорѣе возвратится въ ковчегъ и дастъ знать о состояніи земли, чѣмъ птица хищная, какъ воронъ, любящая свободу Голубь на сей разъ не могъ долго быть внѣ ковчега и скоро возвратился къ Ною Голубь не нашелъ внѣ ковчега ни мѣста, гдѣ бы могъ сѣсть, потому что низменныя мѣста были еще подъ водою, а высокія еще не достаточно осушились,—ни корма, потому что растенія еще не показались изъ-подъ воды Такимъ образомъ голубь самымъ возвращеніемъ своимъ скорымъ далъ знать Ною о состояніи земли

10. И премедливъ еще седмь дній, паки посла голубицу изъ ковчега.

Еще седмь дній. Изъ этого слѣдуетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ также чрезъ семь дней послѣ вы-

пуска ворона Частое потвореніе седмеричнаго числа свидѣтельствуетъ о глубокой древности обыкновенія считать дни седмицами

11. И возратися къ нему голубица къ вечеру, и имѣяше сучецъ масличенъ съ листвіемъ во устѣхъ своихъ· и позна Ное, яко уступи вода отъ лица земли.

Масличное дерево растетъ на равнинахъ и на холмахъ. Если голубь могъ принесть въ ковчегъ масличную вѣтку съ листьями, справедливо можно было заключить, что равнины, или по крайней мѣрѣ невысокіе холмы, освободились отъ воды Какъ могло случиться, что такъ скоро, едва сбыла вода, были найдены свѣжіе листья на маслинахъ? Это не удивительно, потому что масличное дерево сохраняетъ листья всегда и, по наблюденію естествоиспытателей, растетъ даже подъ водою (напримѣръ въ Чермномъ морѣ) —Послѣ того, какъ съ сучкомъ отъ масличнаго дерева принесена въ ковчегъ утѣшительная вѣсть о прекращеніи потопа, это дерево получило символическое значеніе сокъ плодовъ масличнаго дерева сдѣлался образомъ благости Божіей и въ частности благодати Святаго Духа, для которой доселѣ служитъ проводникомъ въ таинствѣ мѵропомазанія, а вѣтви—образомъ мира Прекращеніе потопа, засвидѣтельствованное масличнымъ сучцемъ съ листьями, давало разумѣть, что Богъ пересталъ гнѣваться на людей,—возвращаетъ имъ Свое благоволеніе и даруетъ всей землѣ миръ.

12. И премедливъ еще седмь дній другихъ, паки посла голубицу, и не приложи возвратитися къ нему потомъ.

Голубица на этотъ разъ не возвратилась въ ковчегъ потому, что на холмахъ и равнинахъ нашла много сухихъ мѣстъ, и перелетая съ одного на другое, такъ далеко отлетѣла отъ ковчега, что совсѣмъ потеряла его изъ вида и позабыла обратный путь къ нему

13. И бысть въ первое и шестьсотное лѣто житія Ноева, въ первый день перваго мѣсяца, изсяче вода отъ лица земли: и откры Ное покровъ ковчега, егоже сотвори, и видѣ, яко изсяче вода отъ лица земли.

Узнавъ о состояніи земли посредствомъ опыта съ голубемъ, Ной чрезъ нѣсколько времени самъ лично хочетъ удо-

стовѣриться въ томъ, что вода изсякла съ земли, и для сего вскрываетъ часть кровли ковчега Это показываетъ, что отверстіе, чрезъ которое Ной выпускалъ ворона и голубя, было неудобно для того, чтобъ можно было сквозь него производить опыты человѣку День, въ который Ной убѣдился въ изсякновеніи воды, былъ первымъ днемъ перваго мѣсяца въ году, слѣдственно былъ однимъ изъ дней нашего сентября

14. Въ мѣсяцъ же вторый, въ двадесять седмый день мѣсяца изсше земля.

Въ промежутокъ времени между первымъ днемъ перваго мѣсяца и двадцать седмымъ втораго земная поверхность, освободившись отъ воды, продолжала осушаться отъ влаги, проникшей ее глубоко, и наконецъ осушилась и получила достаточную твердость для хожденія людямъ и животнымъ Такимъ образомъ время потопа обнимаетъ собою ровно годъ Что при семъ Бытописатель имѣетъ въ виду годъ солнечный а не лунный, это открывается изъ того, что первые пять мѣсяцевъ потопа, отъ 27 дня втораго мѣсяца до 27 дня седмаго мѣсяца, опредѣлены у него въ 150 дней, что̀ подходитъ больше къ солнечному году, чѣмъ къ лунному

15—17. И рече Господь Богъ Ноеви, глаголя: изыди изъ ковчега ты и жена твоя, и сынове твои и жены сыновъ твоихъ съ тобою: и вся звѣри, елицы суть съ тобою, и всяку плоть отъ птицъ даже до скотовъ, и всякъ гадъ движущійся по земли изведи съ собою: и раститеся и множитеся на земли.

Хотя Ной самъ могъ понять, что наступило время выбираться изъ ковчега но онъ не рѣшился сдѣлать это самопроизвольно, а по смиренію и покорности предъ Богомъ ожидалъ отъ Него повелѣнія Повелѣвая Ною выходить изъ ковчега, Богъ поспѣшаетъ возобновить данное человѣку и животнымъ при сотвореніи ихъ (Быт I, 22. 28) благословеніе плодиться и размножаться Отсюда заключаютъ, что во время потопа ни люди, ни другія животныя, бывшія въ ковчегѣ, не плодились и не размножались, какъ-бы ожидая новаго благословенія на сіе отъ Бога Размноженіе въ ковчегѣ не допущено было для того, чтобы не стѣснилось помѣщеніе наличныхъ обитателей ковчега, и не истощились кормовые для нихъ запасы

18—20. И изыде Ное и жена его, и сынове его и жены сыновъ его съ нимъ, и вси звѣріе, и вси скоти, и вся птицы и вся гады движущіяся по роду своему на земли изыдоша изъ ковчега. И созда Ное жертвенникъ Господеви: и взя отъ всѣхъ скотовъ чистыхъ и отъ всѣхъ птицъ чистыхъ и вознесе во всесожженіе на жертвенникъ.

И созда Ное жертвенникъ Упоминаніе о жертвенникѣ встрѣчается въ первый разъ, но конечно жертвенники были и прежде. такъ какъ и прежде приносимы были жертвы Они устрояемы были изъ земляной насыпи, или изъ нетесаныхъ камней Въ такомъ видѣ и впослѣдствіи Господь заповѣдалъ Израильтянамъ устроить жертвенникъ (Исход XX, 24—25) *И взя отъ всѣхъ скотовъ чистыхъ и отъ всѣхъ птицъ чистыхъ и вознесе во всесожженіе на жертвенникъ* Сею жертвою Ной исповѣдалъ свою благодарность Богу за спасеніе отъ общей погибели себя и бывшихъ съ нимъ въ ковчегѣ, свое смиренное сознаніе, что онъ не заслужилъ сей милости Господа и повиненъ предъ Нимъ, свое благоговѣніе къ Богу, располагающему судьбою человѣка и всего міра свое желаніе и надежду и впередъ пользоваться благоволеніемъ Божіимъ Такимъ образомъ жертва Ноева была благодарственная, и вмѣстѣ покаянная и умилостивительная и, какъ всѣ жертвы, безъ сомнѣнія, прообразовала собою крестную жертву Искупителя и отъ ней, какъ единственно удовлетворительной предъ правосудіемъ Божіимъ, получала свою силу — *Всесожженіе*—сожженіе всѣхъ частей животнаго, могущихъ быть употребленными въ пищу, отъ прочихъ жертвъ оно отличается тѣмъ, что въ нихъ одна часть животнаго сожигалась, другая оставляема была въ пользу жреца и приносившихъ жертву

21. И обоня Господь воню благоуханія.

Человѣкообразное выраженіе, что жертва Ноева была благоуханна предъ Господомъ, безъ сомнѣнія означаетъ, что она была Ему угодна, пріятна, какъ человѣку пріятно обонять благовоніе Въ буквальномъ смыслѣ уже и потому нельзя понимать это выраженіе, что на самомъ дѣлѣ запахъ отъ горѣнія животныхъ бываетъ тяжелъ и самъ по себѣ не можетъ быть пріятенъ Что же было угоднаго Богу въ жертвѣ Ноевой? То душевное расположеніе. съ какимъ Ной приносилъ жертву Съ пламенемъ жертвы, восходившимъ къ небесамъ, восходила къ Богу душа Ноя, пламенѣвшая вѣрою въ Него, любовію къ Нему и надеждою на Него

XVI. Паримія положенная на вечернѣ въ понедѣльникъ четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт VIII. 21—22, IX. 1—7)

Въ сей паримии содержится обѣтоване и заповѣди Божіи Ною послѣ потопа

Гл. VIII, 21. Рече Господь Богъ размысливъ: не приложу ктому прокляти землю за дѣла человѣческая, зане прилежитъ помышленіе человѣку прилежно на злая отъ юности его: не приложу убо ктому поразити всякую плоть живущую, якоже сотворихъ.

Умилостивленный жертвою, принесенною Ноемъ по выходѣ изъ ковчега, Господь даетъ ему обѣщаніе не возобновлять впередъ проклятія земли за грѣхи ея обитателей, т е не повторять всеобщаго истребленія тварей потопомъ Къ такому обѣщанію Богъ склонился не только жертвою но вмѣстѣ съ тѣмъ, что *размыслилъ,* раздумалъ, т е не нашелъ сообразнымъ съ цѣлями Своей премудрости, благости и правосудія прибѣгать впередъ къ такой крайней мѣрѣ наказанія земли и ея обитателей Онъ провидѣлъ, что земля и впередъ будетъ оскверняема тѣмиже преступленіями, за какія опустошена потопомъ, что примѣромъ наказанія людей допотопныхъ они не будутъ удерживаться отъ подражанія имъ въ нечестіи, потому что *прилежитъ помышленіе человѣку прилежно на злая отъ юности его,* т е корень преступленій скрывается въ самой природѣ человѣка, испорченной прародительскимъ грѣхомъ, человѣкъ родится грѣшникомъ и съ ранняго возраста утверждается въ немъ наклонность ко злу. Но если та́къ, зачѣмъ же Онъ казнилъ людей потопомъ? Затѣмъ, что надлежало показать людямъ мѣру, по которой они должны были впередъ судить о тяжести своихъ грѣховъ, надлежало памятію страшнаго наказанія предковъ, хотя сколько-нибудь, сдерживать разливъ нечестія въ потомкахъ И эта память сохранилась не только въ избранномъ народѣ, но и въ преданіяхъ языческихъ народовъ, и вѣроятно содѣйствовала къ тому, что среди всеобщаго языческаго нечестія, въ лицѣ немногихъ избранниковъ подготовлялась почва къ принятію Искупителя —Впрочемъ Господь, обѣщая не поражать земли всеобщимъ опустошеніемъ, предоставляетъ Себѣ и на будущее

время частныя карательныя мѣры противъ грѣха. Потопы и другія казни будутъ и впередъ, но уже не будутъ столь обширными Ибо ясно сказано «не приложу поразити (*не стану больше губить*) всяку плоть живущую, якоже сотворихъ»

22. Во вся дни земли сѣятва и жатва, зима и зной, лѣто и весна, день и нощь не престанутъ.

Потопомъ нарушенъ былъ порядокъ годовыхъ и суточныхъ временъ и приспособленныхъ къ нему человѣческихъ занятій нельзя было впродолженіе потопа ни сѣять, ни жать, не видно было признаковъ отличія зимняго времени отъ лѣтняго, холоднаго отъ знойнаго (вода, покрывавшая всю земную поверхность, уравняла повсюду температуру), незамѣтны были границы для дня и для ночи, потому что дожди и туманы надъ землею производили постоянную тму Впередъ не будетъ подобныхъ явленій законы природы должны воспріять правильное теченіе и вмѣстѣ съ тѣмъ занятія человѣческія И это будетъ продолжаться во всѣ дни земли, т е до самой кончины теперешняго міра

Гл. IX, 1. И благослови Богъ Ноа и сыны его и рече имъ: раститеся и множитеся, и наполните землю и обладайте ею.

Благословеніе плодиться и размножаться, наполнять землю и обладать ею дано было первымъ людямъ по ихъ сотвореніи (Быт I, 28) Тоже благословеніе Господь повторяетъ Ною и сыновьямъ его, такъ какъ отъ нихъ родъ человѣческій долженъ былъ вновь расплодиться на землѣ, обновленной послѣ потопа Не видно, чтобы у Ноя родились дѣти послѣ потопа, посему если вмѣстѣ съ сыновьями Ноя благословляется къ чадородію отецъ ихъ, сіе значитъ, что онъ благословляется въ лицѣ ихъ

2. И страхъ и трепетъ вашъ будетъ на всѣхъ звѣрехъ земныхъ (и на всѣхъ скотѣхъ земныхъ), на всѣхъ птицахъ небесныхъ и на всѣхъ движущихся по землѣ и на всѣхъ рыбахъ морскихъ: въ руцѣ вашы вдахъ (я).

Какъ по сотвореніи земли дана человѣку власть надъ всѣми животными, такъ и при обновленіи земли послѣ потопа, Господь утверждаетъ за людьми туже власть, но съ тѣмъ различіемъ, что власть невиннаго человѣка, пока онъ жилъ въ раю, не страшна и не тяжела была животнымъ,—они безъ сопротивленія и охотно повиновались и служили ему, теперь

же люди должны властвовать надъ животными страхомъ, такъ что и привязанныя къ человѣку животныя иногда выходятъ изъ повиновенія и могутъ быть возвращаемы къ нему страхомъ наказанія, или уже испытаннымъ наказаніемъ Такое отношеніе къ человѣку животныхъ, безъ сомнѣнія, было и до потопа,—теперь оно освящается особеннымъ Божіимъ узаконеніемъ для того, между прочимъ, чтобы предостеречь человѣка отъ обожанія животныхъ О власти человѣка надъ животными, сохранившейся несмотря на его грѣхи, свидѣтельствуютъ разительные опыты Стада рогатаго скота и табуны коней пасутся подъ надзоромъ слабаго отрока Обладающіе огромною силою верблюды и слоны покорно даютъ себя нагружать разными тяжестями и терпѣливо несутъ ихъ по труднымъ и непроходимымъ путямъ Слоны употребляемы были въ древности вмѣсто колесницъ на войнахъ и до сихъ поръ въ Индіи исправляютъ должность палачей Человѣкъ заставляетъ однихъ животныхъ ловить для него другихъ, такъ собака служитъ ему въ преслѣдованіи звѣрей, американскіе рыболовы пріучаютъ къ своимъ услугамъ птицъ, питающихся рыбою поймавъ рыбу, онѣ передаютъ ее въ лодку своему хозяину, а сами довольствуются скудною и низкаго качества рыбною пищею, получая ее изъ рукъ хозяина Извѣстны опыты усмиренія самыхъ дикихъ и могучихъ звѣрей—львовъ, тигровъ, медвѣдей Но еще поразительнѣе власть надъ животными людей вѣрующихъ, по обѣтованію Спасителя «се даю вамъ власть на змію и на скорпію и на всю силу вражію и ничесоже васъ вредитъ» (Лук. X, 19 Марк. XVI, 18)

3. И всякое движущееся, еже есть живо, вамъ будетъ въ снѣдь, яко *(какъ и)* **зеліе травное дахъ вамъ все.**

Первымъ людямъ, по сотвореніи ихъ, Господь благословилъ питаться только растеніями, животныя же доставляли имъ въ пищу молоко и закалаемы были не для пищи, а для жертвоприношенія и одежды человѣку. Теперь Господь разрѣшаетъ людямъ питаться вмѣстѣ съ зеліемъ мясомъ животныхъ Это потому, что растенія со времени проклятія земли за грѣхъ человѣка потеряли часть своего совершенства и стали не столь питательны и полезны для человѣка, да и тѣлесныя силы человѣка, ослабленнаго грѣхомъ, требовали сильнѣйшихъ вспоможеній для ихъ сохраненія и укрѣпленія —Богъ далъ въ

пищу человѣку все, *что движется* на землѣ и въ водахъ, здѣсь разумѣются *всѣ* тѣ животныя, которыхъ мясо годно въ пищу и полезно человѣку, а не безусловно *всѣ,* ибо многія изъ нихъ совсѣмъ не пригодны для питанія, а другія, ядовитыя, вредны Изъ годныхъ въ пищу разумѣются здѣсь преимущественно *чистыя* Раздѣленіе животныхъ на чистыя и нечистыя извѣстно было, какъ мы видѣли (въ XII-й пареміи, стр 98), еще до потопа, и впослѣдствіи закономъ Моѵсеевымъ запрещено животныхъ нечистыхъ и въ жертву приносить, и въ пищу употреблять

4. Точію мяса въ крови души да не снѣсте.

Позволеніе питаться животными Богъ ограничиваетъ запрещеніемъ вкушать кровь ихъ Сказано не просто не ѣшьте мяса съ кровію, но *съ кровію души* Это потому, что *душа плоти въ крови есть* (Левит XVII, 11), т е кровь есть ближайшій органъ дѣйствій души, необходимое условіе для проявленія жизни душевной, такъ что жизнь душевная въ тѣлѣ прекращается, когда кровь перестаетъ обращаться и питать мозгъ Запрещается собственно звѣрское ядeніе мяса съ кровью, какое доселѣ въ обычаѣ у нѣкоторыхъ дикарей (въ Абиссиніи), они отрываютъ ножомъ, или зубами куски мяса отъ живаго звѣря и подобно звѣрямъ проглатываютъ ихъ Что именно Господь запрещаетъ ядeніе мяса съ кровью звѣрское, соединенное съ звѣрскою жестокостію и кровожадностію, это можно видѣть изъ слѣдующаго стиха, въ которомъ для того, чтобы внушить отвращеніе къ убійству, говорится о возмездіи звѣрямъ, умерщвляющимъ человѣка Цѣль запрещенія заключается въ томъ, чтобы человѣкъ не привыкъ къ звѣрской кровожадности и жестокости вообще и въ особенности въ отношеніи къ подобнымъ себѣ, и научился уважать жизнь въ комъ бы ни было и кротко обращаться со всѣми,—безъ чего невозможно правильное общежитіе [1]) Впослѣдствіи закономъ Моѵсеевымъ запрещено вкушать кровь еще потому, что она назначается въ жертву Богу для очищенія грѣховъ и посему есть какъ-бы неприкосновенная собственность Божія (Левит XVII, 11—14)

---

[1]) И у язычниковъ строго наказываемо было жестокое обращеніе съ животными съ тою же цѣлію Такъ судьи ареопага осудили на смерть мальчика, выколовшаго глаза у живаго перепела,—изъ опасенія, чтобы мальчикъ не сдѣлался злодѣемъ (у Квинтиліана Institut orat L V, c 9)

5. Крови бо вашей, душъ вашихъ, отъ руки всякаго звѣря изыщу *(потребую)* (ея): и отъ руки человѣка брата изыщу ея.

Такъ какъ цѣль запрещенія кровожадности и жестокости при употреблении въ пищу животныхъ состоитъ главнымъ образомъ въ томъ, чтобы люди не были жестокими и кровожадными въ отношении другъ къ другу, то сіе запрещеніе Господь ограждаетъ угрозою неминуемой казни за человѣкоубійство. Даже неразумное животное, пролившее кровь человѣка, не останется безнаказаннымъ Господь потребуетъ изъ руки его (*изъ лапы его*) пролитой крови человѣка, взыщетъ съ него за совершенное душегубство, хотя оно совершено безъ сознанія вины Закономъ Моvсеевымъ впослѣдствіи опредѣлено побивать камнями вола, который забодетъ человѣка до смерти (Исход XXI, 29—32) И у другихъ народовъ было въ обычаѣ, что всякій могъ безнаказанно убивать такихъ животныхъ Но еслибы случилось, что звѣрь, пролившій человѣческую кровь, скрылся отъ мщенія человѣческаго, Богъ, Изыскатель пролитой крови, Самъ найдетъ его,—т е или погубитъ его молніею, либо водою, или предастъ его на растерзаніе другому звѣрю Но если животныя, которымъ несвойственно грѣшить, должны отвѣчать за человѣкоубійство, то еще меньше можетъ надѣяться на безнаказанность человѣкъ, дерзнувшій посягнуть на жизнь того, съ кѣмъ связанъ братскими узами, какъ происшедшій отъ одной съ нимъ крови, въ самой единокровности имѣвшій сильное побужденіе къ человѣколюбію

6. Проливаяй кровь человѣчу, въ ея мѣсто его проліется: яко во образъ Божій сотворихъ человѣка.

По закону Божія правосудія, убійца за пролитую кровь долженъ заплатить своею кровію Онъ погибнетъ или отъ руки родственниковъ убитаго, или по приговору поставленнаго Богомъ начальства, или, если избѣжитъ казни отъ родственниковъ и начальства, найдетъ себѣ смерть отъ разбойниковъ, отъ звѣря, отъ пожара и т п. Случается, что убійцы, мучимые совѣстію, сами себя выдаютъ человѣческому правосудію. *Яко во образъ Божій сотворихъ человѣка* Правосудный Богъ потому строго поступаетъ съ убійцею, что убійца посягнулъ на величество Божіе, ибо убитый сотворенъ по образу Божію

Господь какъ-бы тáкъ говоритъ злодѣю если тебя не удержала отъ преступленія любовь къ ближнему, какъ единокровному тебѣ, какъ имѣющему одинаковую съ тобою природу, то долженъ былъ остановить твою подъятую на ближняго руку страхъ предо Мною, ибо онъ созданъ по образу Моему,—въ лицѣ его ты оскорбилъ не только брата твоего, но и существо, сродное Мнѣ Самому, украшенное богоподобіемъ —Само собою, впрочемъ, разумѣется, что если запрещается и строго наказуется звѣрское пролитіе человѣческой крови, то не грѣшитъ противъ сего запрещенія судья, произносящій по закону смертный приговоръ, палачъ приводящій его въ исполненіе, государь, объявляющій войну въ защиту правъ своихъ, воинъ убивающій непріятеля на войнѣ [1])

Вы же раститеся и множитеся, и наполните землю, и множитеся на ней.

Благословеніе плодиться и размножаться повторяется послѣ изреченія закона противъ человѣкоубійства потому что симъ закономъ устраняется одна изъ причинъ къ распространенію и безопасному пребыванію на землѣ человѣческаго рода

———✣———

[1]) Изъ немногихъ заповѣдей, данныхъ Ною, Іудейская синагога развила семь заповѣдей и объявила ихъ, подъ именемъ *Ноевыхъ*, обязательными для такъ называемыхъ пришельцевъ вратъ, т е для язычниковъ обращающихся къ Іудейству, но не принимающихъ обрѣзанія Вотъ эти заповѣди 1) воспрещается идолослуженіе, 2) богохуленіе, 3) человѣкоубійство, 4) кровосмѣшеніе, 5) воровство, 6) ядение крови и удавленины, 7) предписывается, наконецъ, повиновеніе начальству и гражданскимъ законамъ Нѣкоторыя изъ сихъ заповѣдей приняты на Іерусалимскомъ апостольскомъ соборѣ для язычниковъ, обращающихся въ христіанство (Дѣян XV, 29)

XVII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт IX, 8—17)

Въ сей париміи повѣствуется о завѣтѣ Бога съ Ноемъ и о знаменіи Завѣта

Гл. IX, 8—11. Рече Богъ Ноеви и сынóмъ его съ нимъ, глаголя: се, Азъ поставляю завѣтъ Мой вамъ и сѣмени вашему по васъ, и всякой души живущей съ вами отъ птицъ и отъ скотъ и всѣмъ звѣремъ земнымъ, елика съ вами (суть) отъ всѣхъ изшедшихъ изъ ковчега: и поставлю завѣтъ Мой съ вами: и не умретъ всяка плоть ктому отъ воды потопныя, и ктому не будетъ потопъ водный, еже истлити всю землю.

Господь не только даетъ обѣщаніе впередъ не опустошать земли всеобщимъ потопомъ но еще во свидѣтельство Своего неизреченнаго милосердія къ людямъ, вступаетъ съ ними, въ лицѣ Ноя и его сыновей, въ завѣтъ Завѣтъ значитъ союзъ, основанный на взаимныхъ обязательствахъ вступающихъ въ союзъ сторонъ Вступая въ завѣтъ со всѣми людьми, въ лицѣ Ноя и его сыновей, Господь Богъ, существо ни отъ кого независящее, всесвободное, надъ всѣмъ, что внѣ Его, владычествующее, принимаетъ на Себя торжественное обязательство исполнить данное Имъ обѣщаніе не возобновлять всемірнаго потопа, и требуетъ отъ нихъ только вѣры въ истину этого обѣщанія Въ завѣтъ съ Собою Господь вводитъ вмѣстѣ съ людьми и животныхъ не потому, чтобы и они къ чему-нибудь могли быть обязаны завѣтомъ, но единственно по любви къ человѣку Какъ во гнѣвѣ Своемъ на человѣка Онъ казнилъ потопомъ вмѣстѣ съ нимъ подчиненную ему тварь, такъ и по милости Своей къ человѣку Онъ обязуется не губить всеобщимъ потопомъ существъ, покоренныхъ подъ власть его

12—13. И рече Господь Богъ Ноеви: сіе знаменіе завѣта, еже Азъ даю между Мною и вами, и между всякою душею живою, яже есть съ вами, въ роды вѣчныя: дугу Мою полагаю во облацѣ, и будетъ въ знаменіе завѣта (вѣчнаго) между Мною и землею.

Дуга во облацѣ, или радуга, происходитъ отъ преломленія лучей свѣта въ дождевыхъ капляхъ, при чемъ свѣтъ разлагается на семь цвѣтовъ, какъ и при прохожденіи чрезъ стеклянную призму Судя по такому происхожденію радуги, должно полагать, что это метеорологическое явленіе видимо было и до потопа, ибо трудно допустить, чтобы до потопа не было дож-

дей и не сіялъ свѣтъ солнечный. Но до потопа радуга была только естественнымъ признакомъ и послѣдствіемъ дождя, теперь же Господь обращаетъ ее также въ знаменіе Своего благоволенія къ людямъ Впродолженіе потопа небо повсюду покрыто было сплошными облаками, совершенно закрывавшими свѣтъ солнечный, и потому люди цѣлый годъ не видѣли радуги. Послѣ же потопа никогда не будетъ столь продолжительнаго мрака Будутъ покрывать небо темныя облака, лить сильные дожди, особенно въ жаркихъ странахъ, но это не должно тревожить обитателей земли, они не должны опасаться возобновленія всемірнаго потопа Въ радугѣ они должны видѣть успокоительный признакъ Она должна напоминать имъ не только о гнѣвѣ Божіемъ, какъ сопутствующая дождю, отъ котораго былъ потопъ, но вмѣстѣ о милости Божіей, какъ произведеніе солнечнаго свѣта, величественное и радующее взоры —*Дугу Мою* Господь называетъ радугу *Своею,* потому что красота ея преимущественно свидѣтельствуетъ о величіи Его, какъ Художника міра, и невольно располагаетъ зрителя къ прославленію Его «Взгляни на радугу, говоритъ сынъ Сираховъ, и прославь Творца ея Какъ она прекрасна въ цвѣтномъ сіяніи своемъ! Своимъ величественнымъ кругомъ обнимаетъ она небо, рука Всевышняго распростерла ее» (Сирах XLIII, 12—13)

14—17. И будетъ егда наведу облаки на землю, явится дуга Моя во облацѣ: и помяну завѣтъ Мой, иже есть между Мною и вами, и между всякою душею живущею во всякой плоти, и не будетъ ктому вода въ потопъ, яко потребити всяку плоть. И будетъ дуга Моя во облацѣ: и узрю ю, еже помянути завѣтъ вѣчный между Мною и землею, и между всякою душею, живущею во всякой плоти, яже есть на земли. И рече Богъ Ноеви: сіе знаменіе завѣта, егоже положихъ между Мною и между всякою плотію, яже есть на земли.

И помяну завѣтъ Мой И узрю ю (радугу), *еже помянути завѣтъ* Богъ, какъ существо неизмѣняемое и всевѣдущее, ничего не можетъ забывать, слѣдственно и вспоминать Ему несвойственно Если же Самъ Богъ говоритъ о Себѣ *помяну завѣтъ,* то это человѣкообразное выраженіе должно понимать въ томъ смыслѣ, что Богъ каждый разъ, какъ явится радуга, будетъ взирать на нее, какъ на знаменіе Своего непреложнаго обѣтованія не опустошать земли всеобщимъ потопомъ, и потому люди, имѣя предъ глазами тоже знаменіе, должны почитать себя безопасными отъ всеобщаго потопа Такимъ образомъ радуга есть красноречивый проповѣдникъ милосердія и долготерпѣнія Божія

—*—

XVIII. Паримія положенная на вечернѣ въ среду четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт IX, 18—29, X, 1)

Въ сей паримии предлагается повѣствованіе о пророчествѣ Ноя относительно судьбы его потомства съ предварительнымъ описаніемъ случая къ произнесенію сего пророчества

Быт. IX, 18. Быша сынове Ноевы изшедшіи изъ ковчега, Симъ, Хамъ, Іафеѳъ. Хамъ же бяше отецъ Ханаань.

Приступая къ описанію происшествія, по поводу котораго произнесено Ноемъ пророчество о судьбѣ его потомковъ, бытописатель называетъ троихъ сыновей Ноя потому что пророчество это къ нимъ обращено Но особенное вниманіе бытописатель обращаетъ на сына Ноева Хама и на Ханаана, младшаго изъ четверыхъ сыновей Хама (Быт X, 6) Это потому, что Хамъ принималъ особенное участіе въ происшествіи, описаніе котораго слѣдуетъ, а Ханаанъ, какъ родоначальникъ племенъ, обреченныхъ Богомъ на истребленіе и на порабощеніе Евреями, заслуживалъ преимущественнаго вниманія читателей—Евреевъ

19. Тріе сіи суть сынове Ноевы: отъ сихъ разсѣяшася (*люди*) **по всей земли.**

Кромѣ троихъ названныхъ сыновей были ли у Ноя другіе, неизвѣстно Если и были, они не оставили потомства, и родъ человѣческій послѣ потопа расплодился только отъ Сима, Хама и Іафета, другихъ родоначальниковъ послѣ потопа не было, какъ и до потопа не было другихъ родоначальниковъ человѣчества, кромѣ Адама

20. И начатъ Ное человѣкъ дѣлатель (быти) земли и насади віноградъ.

И начатъ Ное человѣкъ дѣлатель быти земли началъ воздѣлывать землю Земледѣліе было и до потопа Еще въ раю человѣкъ долженъ былъ воздѣлывать землю (Быт II, 15) По изгнаніи изъ рая человѣкъ осужденъ на тяжкіе земледѣльческіе труды (Быт III, 18) Каинъ былъ земледѣльцемъ (IV, 2). Послѣ потопа трудности земледѣлія увеличились, от-

того, что земля пропитана была соленою морскою влагою, изрыта водою, покрыта наносными камнями, и во многихъ мѣстахъ обнажена отъ почвы Нужда дѣлаетъ человѣка изобрѣтательнымъ Полагаютъ, что Ной изобрѣлъ земледѣльческій плугъ и первый приспособилъ къ земледѣльческимъ работамъ воловъ, тогда какъ прежде человѣкъ воздѣлывалъ землю заступомъ —*И насади виноградъ* Вѣроятно и до Ноя люди питались виноградными ягодами, но виноградныя деревья расли только въ дикомъ состояніи Ной первый сталъ воспитывать ихъ искусственнымъ образомъ, въ саду, и улучшать ихъ естественныя достоинства особеннымъ уходомъ за ними, напримѣръ, очищеніемъ лишнихъ побѣговъ, прививаніемъ и т п Онъ же первый сдѣлалъ опытъ приготовленія вина изъ виноградного сока

21. И испи отъ вина, и упися, и обнажися въ дому своемъ.

Подъ домомъ, гдѣ произошелъ описываемый случай, разумѣется шатеръ Ной, доселѣ неиспытавшій силы вина, не зналъ, какое дѣйствіе оно можетъ произвести на него, и потому выпилъ его больше, чѣмъ сколько слѣдовало для укрѣпленія силъ и для невиннаго удовольствія Вопреки ожиданію, вино произвело на Ноя опьяняющее и усыпляющее дѣйствіе Во время сна, безпокоимый ощущеніемъ внутренняго жара, обыкновеннымъ въ состояніи опьяненія, Ной непроизвольно сбросилъ съ себя одежду, въ которой легъ, и представилъ неблагообразное зрѣлище наготы Это обстоятельство послужило случаемъ къ обнаруженію нравственныхъ свойствъ въ сыновьяхъ его

22. И видѣ Хамъ отецъ Ханаань наготу отца своего, и изшедъ вонъ повѣда обѣма братома своима.

Долгъ почтенія къ отцу требовалъ отъ сына прикрыть наготу отца и не разглашать о ней Хамъ не исполнилъ сего долга и разглашеніемъ видѣннаго имъ зрѣлища хотѣлъ, чтобы и братья его вмѣстѣ съ нимъ осудили отца и поглумились надъ нимъ Вмѣстѣ съ непочтительностію къ отцу Хамъ обнаружилъ недостатокъ цѣломудрія, безстыдно потѣшая себя зрѣлищемъ наготы

23. И вземше Симъ и Іафеѳъ ризу, возложиша (ю) на обѣ рамѣ (*хребты*) свои, и идоша вспять зряще, и покрыша наготу отца своего: и лице ихъ вспять зря, и наготы отца своего не видѣша.

Въ противоположность Хаму. старшіе братья его показали примѣръ почтительности къ отцу и цѣломудренной скромности Они прикрыли наготу отца такъ, что не видѣли ея, ни когда подходили къ нему съ одеждою, ни когда назадъ уходили [1])

24. Истрезвися же Ное отъ віна, и разумѣ (*узналъ*), елика сотвори ему сынъ его юнѣйшій.

Какъ Ной могъ узнать о поступкѣ младшаго своего сына? Протрезвившись, онъ, какъ только замѣтилъ, что покрытъ не своею одеждою, полюбопытствовалъ, конечно, узнать о причинѣ этого Истину открыли ему Симъ и Іафетъ, а виноватый едвали способенъ былъ смиренною откровенностію выразить раскаяніе въ своей винѣ предъ отцемъ, иначе не подвергся бы наказанію, которое вслѣдъ за симъ описывается

25. И рече: проклятъ (буди) Ханаанъ отрокъ: рабъ будетъ братіямъ своимъ.

Проклятъ буди да будетъ отринутъ Богомъ, да будетъ осужденъ Имъ, или лишенъ Его милости —*Рабъ будетъ братьямъ своимъ* да будетъ онъ, въ лицѣ потомковъ своихъ, въ неволѣ у потомковъ Сима и Іафета Слова Ноева проклятія должны быть понимаемы какъ выраженіе не личнаго зложелательства, немыслимаго въ угодникѣ Божіемъ (Быт VI, 9), а пророческаго прозрѣнія въ будущее и сочувствія приговору праведнаго суда Божія Ной какъ-бы та́къ говоритъ «Ханаану предопредѣлено въ будущемъ униженіе и презрѣніе отъ Бога и людей И я не жалѣю объ этомъ Ханаанъ и его потомки вполнѣ заслуживаютъ эту немилость Божію. Да совершится же надъ ними праведный судъ Божій». Это пророчество сбылось въ свое время на Хананеяхъ, бывшихъ въ порабощеніи у Евреевъ, потомковъ Сима, и у Македонянъ и Римлянъ, происшедшихъ отъ Іафета Если проклятіе произнесено не противъ Хама, вина котораго описана выше, а противъ сына его Ханаана, это не

[1]) Подобное сему выраженіе почтительности къ отцу было обычно у древнихъ Римлянъ У нихъ сыновья, особенно молодые, не ходили въ одну баню съ своими отцами, чтобы не видѣть ихъ наготы (Цицеронъ De offic L 1)

значитъ, что самъ Хамъ устраняется отъ наказанія, напротивъ— онъ наказывается въ лицѣ сына съ его потомками наказаніе самое чувствительное для отца и родоначальника. Что Ханаанъ и его потомки заслужили наказаніе и должны понесть его не за чужую вину, это подтверждается преданіемъ у Евреевъ объ участіи Ханаана въ грѣхѣ отца и историческими свидѣтельствами о крайнемъ нечестіи Хананеевъ, которое они наслѣдовали отъ предковъ своихъ —На остальныхъ троихъ сыновей Хама проклятіе не произнесено, но не произнесено также и благословеніе какое дано Симу и Іафету съ ихъ потомками Можно предположить, что явно проклиная одного сына Хамова, Ной имѣлъ въ виду и прочихъ его сыновей и не называлъ ихъ только потому, что судьба ихъ потомковъ будетъ менѣе тяжела И исторія свидѣтельствуетъ о бѣдственномъ положеніи не только Хананеевъ, обитавшихъ въ Палестинѣ, въ Сиріи, въ Финикіи, и въ колоніяхъ (напримѣръ въ Карѳагенѣ, Финикійской колоніи). и вездѣ или совсѣмъ истребленныхъ, или порабощенныхъ, но и народовъ, происшедшихъ отъ другихъ сыновей Хама Напримѣръ Негры, потомки старшаго сына Хамова Хуса, до послѣдняго времени вывозимы были изъ Африки въ огромномъ количествѣ сѣвероамериканскими и англійскими промышленниками на продажу американскимъ плантаторамъ, и состояли у нихъ подъ игомъ тягчайшей неволи и безчеловѣчнаго обращенія Но еще поразительнѣе духовное униженіе этого племени, дошедшее до того, что многіе перестали считать ихъ за людей, и отнесли къ породѣ обезьянъ Нельзя не видѣть въ этомъ слѣдовъ проклятія, падшаго на Хамово потомство Одно Евангеліе можетъ снять съ него это проклятіе. Ибо во Христѣ Іисусѣ всѣ народы призваны ко спасенію, не исключая отверженныхъ Богомъ племенъ (Псал. LXVII, 32. Исаія IX, 24—25) Жена Хананейская, испросившая у Господа Іисуса исцѣленіе своей бѣсноватой дочери и Имъ одобренная за великую вѣру (Матѳ XV, 28), есть начатокъ Церкви изъ племени Хамова

26. И рече· благословенъ Господь Богъ Симовъ: и будетъ Ханаанъ отрокъ рабъ ему.

Благословенъ Богъ Симовъ Ной, провидя благодѣянія Божіи потомству Симову, которое одно, въ лицѣ Евреевъ, будетъ избрано Богомъ изъ среды всего человѣческаго рода для со-

храненія истиннаго богопочтенія, и изъ котораго произойдетъ по плоти Спаситель всѣхъ человѣковъ Господь Іисусъ Христосъ —Ной исполняется благоговѣйной благодарности Богу за сіи милости и благословляя Его, именуетъ Его Богомъ Симовымъ въ томъ смыслѣ, что Онъ только въ средѣ Симова племени будетъ чтимъ, какъ единый истинный Богъ и будетъ особенно близокъ къ чтителямъ Своимъ —*И будетъ Ханаанъ отрокъ рабъ ему* пророческое указаніе на невольническія или вассальныя отношенія къ Израильтянамъ, потомкамъ Сима. той части Хананейскаго племени которая не истреблена, а только порабощена Израильтянами въ Палестинѣ (Іис Навин IX 3—23 Суд I, 30—33 35 2 Паралипомен VIII, 7—8)

27. Да распространитъ Богъ Іафеа, и да вселится въ селеніихъ Симовыхъ, и да будетъ Ханаанъ рабъ ему.

Да распространитъ Богъ Іафеа да даруетъ Іафету многочисленное потомство, такъ чтобы бо́льшая часть земнаго шара заселена была этимъ потомствомъ и была въ его власти Исполненіе этого пророчества и благословенія Ноева видимъ преимущественно на той части потомства Іафетова, которая заселила Европу Европейцы не перестаютъ доселѣ распространять во всѣ страны свѣта свои поселенія, торговлю, власть. вѣру, нравы —*И да вселится* (Іафетъ) *въ селеніихъ Симовыхъ* Рѣчь идетъ не столько о томъ, что потомки Іафета, какъ завоеватели, завладѣютъ мѣстами обитанія Симова племени сколько о томъ. что первые вступятъ въ духовное общеніе съ послѣдними. войдутъ въ составъ Церкви, сохраненной въ потомствѣ Сима, и примутъ участіе въ наслѣдіи духовныхъ благъ. уготованныхъ вѣрующимъ въ Іисуса Христа Ибо Іисусъ Христосъ открылъ входъ въ Свое царство не только Израильтянамъ, происшедшимъ отъ Сима, но и язычникамъ, къ которымъ принадлежали потомки Іафета; тѣ и другіе призваны составить единое стадо подъ духовною властію единаго Пастыря Пророчество о водвореніи Іафета въ селеніяхъ Симовыхъ потому неудобно относить къ одному внѣшнему господству потомства Іафетова надъ Симовымъ, что этимъ ослаблялось бы значеніе благословенія, даннаго Симу Напротивъ разумѣть это пророчество въ духовномъ смыслѣ, именно въ томъ, что побѣжденные потомками Іафета потомки Сима покорятъ побѣдителей своей духовной власти, что Апостолы Христовы, всѣ принад-

лежавшіе къ Симову племени, привлекутъ въ Церковь Христову Грековъ и Римлянъ,—словомъ—разумѣть разсматриваемое пророчество о духовномъ союзѣ потомковъ Сима и Іафета тѣмъ естественнѣе, что такое разумѣніе соотвѣтствуетъ тому братскому единодушію, съ какимъ оба эти брата поступили въ отношеніи къ обнаженному отцу своему —*И да будетъ Ханаанъ рабъ ему* (Іафету) Это сбылось, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ съ ихъ поселеніями въ другихъ странахъ

28—29. Поживе же Ное по потопѣ лѣтъ триста пятьдесятъ: и быша вси дніе Ноевы лѣтъ девятьсотъ пятьдесятъ: и умре.

Примѣры подобнаго долголѣтія уже не встрѣчаются послѣ потопа Господу угодно было продлить жизнь Ноя на столь долгое время до потопа и послѣ потопа для сохраненія чрезъ него древнихъ благочестивыхъ преданій и Божественныхъ откровеній и для передачи ихъ въ цѣлости, чрезъ устные разсказы, грядущимъ родамъ Чтò могъ онъ самъ слышать до потопа отъ Малелеила, который помнилъ Адама, тоже могъ слышать отъ него послѣ потопа Сала, отецъ Евера, отъ котораго получилъ названіе избранный народъ

Гл. X, 1. Сія же (суть) бытія *(родословія)* сыновъ Ноевыхъ, Сима, Хама, Іафеѳа: и родишася имъ сынове по потопѣ.

Сей стихъ, которымъ оканчивается паримія, составляетъ заглавіе слѣдующаго затѣмъ подробнаго родословнаго списка ближайшихъ потомковъ Ноя отъ трехъ его сыновей Въ составѣ Моѵсеева повѣствованія это родословіе имѣетъ то значеніе, что пролагаетъ путь къ разумѣнію пророчества Ноева въ соображеніи съ его исполненіемъ, и постепенно вводитъ бытописателя въ исторію народа Божія По сей послѣдней причинѣ родословіе оканчивается членами Симова потомства, къ которому принадлежитъ народъ Божій (Быт X, 2—31).

XIX. Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ четвертой седмицы четыредесятницы
Быт X, 32, XI, 1—9

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о столпотвореніи Вавилонскомъ, о смѣшеніи языка и о разсѣяніи племенъ

Гл. X, 32. Сія племена сыновъ Ноевыхъ по родомъ ихъ, по языкомъ *(въ народахъ)* **ихъ: отъ сихъ разсѣяшася острови языковъ на земли по потопѣ.**

Сіи слова составляютъ заключеніе предшествующаго родословнаго исчисленія тѣхъ потомковъ отъ трехъ сыновей Ноя, которые имена свои оставили странамъ и народамъ *(языкамъ)*, современнымъ бытописателю и достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ Бытописатель насчитываетъ такихъ потомковъ 14 въ племени Іафета. 31 въ племени Хама, и 27 въ племени Сима Группы народовъ, происшедшія отъ сихъ потомковъ Ноевыхъ и разселившіяся по лицу земли, бытописатель называетъ *островами* въ томъ смыслѣ, что каждая изъ нихъ существовала отдѣльно одна отъ другой, какъ острова на морѣ, не смѣшиваясь съ другими ни границами, ни языкомъ, ни учрежденіями, ни обычаями Это раздѣленіе и разсѣяніе повсюду народовъ произошло главнымъ образомъ отъ чуда смѣшенія языка, которое описывается въ слѣдующихъ стихахъ

Гл. XI, 1. И бѣ вся земля устнѣ единѣ и гласъ единъ всѣмъ.

До разсѣянія людей по всему лицу земли послѣ потопа *вся земля*, т-е всѣ обитатели земли, имѣли *единъ устнѣ*, т-е говорили на одномъ языкѣ такъ что для выраженія одного и тогоже понятія вылетали изъ устъ одинаковые звуки, и для сихъ звуковъ потребны были одинаковыя движенія органовъ слова —*И гласъ единъ всѣмъ* Не было разности даже въ произношеніи одного и тогоже слова, въ одномъ, общемъ для всѣхъ языкѣ, не было разныхъ нарѣчій, особенностей говора, хотя, безъ сомнѣнія, были разности въ образѣ жизни, нравахъ и обычаяхъ особенно между благочестивыми и нечестивыми потомками Ноя Единство языка поддерживаемо было близостію ихъ по времени къ общему родоначальнику послѣ потопа Ною, и

также тѣмъ что потомки его держались въ одной мѣстности, не удаляясь другъ отъ друга на большое разстояніе, въ чемъ и нужды не имѣли, пока были малочисленны Сродство языковъ открываемое знатоками не только между видами каждаго изъ трехъ главныхъ классовъ, къ которымъ подводится все множество и разнообразіе языковъ, но и между самыми этими главными классами языковъ (языки индоевропейскіе, семитическіе и малайскіе),—показываетъ, что былъ нѣкогда одинъ общій для всѣхъ людей языкъ, отъ котораго, какъ вѣтви отъ корня. произошли всѣ прочіе Какой же именно этотъ языкъ, это трудно рѣшить Впрочемъ мнѣніе о Еврейскомъ языкѣ, одномъ изъ семитическихъ (существующихъ въ Симовомъ потомствѣ), какъ о языкѣ первоначальномъ, сохранившемся отъ Адама до Ноя отъ Ноя до Авраама,—мнѣніе, принимаемое изъ древнихъ Оригеномъ, св Златоустомъ и блаженными Іеронимомъ и Августиномъ, имѣетъ на своей сторонѣ то преимущество, «что въ одномъ Еврейскомъ языкѣ находятъ свое начало древнѣйшія имена, которыя должны были существовать до происхожденія новыхъ языковъ и которыя не могли быть перемѣнены послѣ сего (напримѣръ собственныя имена Адама, Евы, Каина и другія допотопныя имѣющія корни въ Еврейскомъ языкѣ), что изъ него изъясняются имена самыхъ древнихъ народовъ, что его образованіе чище и простѣе, нежели образованіе другихъ восточныхъ языковъ, къ нему близкихъ» (Библ ист Филарета и его же Зап на кн Бытія)

2. И бысть внегда поити имъ отъ востокъ, обрѣтоша поле въ земли Сеннаарстѣй, и вселишася тамо.

Послѣ потопа Ной и его ближайшіе потомки жили въ Арменіи, гдѣ остановился ковчегъ, но по мѣрѣ умноженія народонаселенія, эта гористая страна становилась тѣсною для обитателей,—они двинулись по теченію Тигра и Евфрата и заняли мѣсто въ обширной и плодоносной равнинѣ Сеннаарской, впослѣдствіи Вавилонской области, находящейся между этими рѣками Сеннааръ по отношенію къ Арменіи находился на югѣ, слѣдственно движеніе было собственно съ сѣвера, но если сказано, что оно было съ востока, сказано потому, что Сеннааръ лежалъ на западѣ въ отношеніи къ странамъ *восточнымъ*, какъ у древнихъ назывались страны за Тигромъ

3. И рече человѣкъ ближнему своему: пріидите, сотворимъ плинѳы *(кирпичи)*, **и испечемъ ихъ огнемъ. И бысть имъ плинѳа въ камень, и бреніе вмѣсто мѣла** (точнѣе съ Греч *и асфальтъ былъ у нихъ растворомъ*)

На востокѣ для сооруженій обыкновенно употребляли кирпичи изъ глины, высушенные на солнцѣ Но такой матеріалъ былъ бы весьма непроченъ для сооруженій, предпринимаемыхъ на мѣстности низменной, заливаемой наводненіями Евфрата Виновники предпріятія благоразумно рѣшили употребить кирпичи, выжженные огнемъ, а для связи, вмѣсто извести или глины удоборазмываемыхъ,—асфальтъ—землянуго смолу, которою до сихъ поръ обилуетъ эта мѣстность Камень не употребленъ бытъ для сооруженій можетъ быть потому, что искусство тесать камни еще не процвѣтало тогда, или и совсѣмъ не было извѣстно

4. И рекоша: пріидите, созиждемъ себѣ градъ и столпъ, егоже верхъ будетъ даже до небесе: и сотворимъ себѣ имя, прежде неже разсѣятися намъ по лицу всея земли.

Строители города и башни помнили волю Божію, сказанную Ною, а разсѣяніи человѣческаго рода по лицу всей земли (Быт IX, 1) Они знали, что предотвратить это они не могли даже по естественной причинѣ чѣмъ больше размножались люди, тѣмъ дальше другъ отъ друга они должны разселиться Но честолюбіе и властолюбіе нѣкоторыхъ потомковъ Ноя внушило имъ мысль устроить средоточіе, откуда бы они могли простирать свою власть на всѣхъ людей, какъ бы далеко они ни избрали для себя мѣсто жительства Судя по тому, что городъ Вавилонъ, по прекращеніи строительныхъ работъ, остался во власти Неврода, внука Хамова (Быт X, 10), и также по тому, что потомки Хамовы, какъ обреченные на порабощеніе, имѣли побужденіе принять заранѣе мѣры къ избѣжанію его,—можно думать, что они были главными зачинщиками постройки и вовлекли въ свое предпріятіе другихъ для скорѣйшаго окончанія ея. Они говорятъ *созиждемъ себѣ градъ и столпъ, егоже верхъ будетъ даже до небесе* Послѣднее гиперболическое выраженіе, не безпримѣрное въ священныхъ книгахъ (Второзак I, 28, IX, I), означаетъ необыкновенную высоту башни Для строителей важны были городъ и башня, какъ мѣста укрѣпленныя

и потому удобныя не только для безопасности отъ нападеній, но вмѣстѣ для того, чтобы имѣть въ нихъ точку опоры для нападенія на другихъ и для распространенія и утвержденія надъ ними власти Высота же башни едва ли имѣла другое значеніе кромѣ украшенія Мнѣніе, будто строители башни хотѣли сдѣлать ее убѣжищемъ для спасенія на случай новаго потопа, неосновательно. Трудно предположить, чтобы они не знали обѣщанія Господа не опустошать земли потопомъ притомъ имъ было извѣстно, что вóды всемірнаго потопа покрывали самыя высокія горы на земномъ шарѣ могли ли они мечтать, что могутъ возвести башню выше всѣхъ земныхъ горъ? И еслибы дѣйствительно они лелѣяли такую мечту, по всей вѣроятности они избрали бы для построенія башни не низменную, заливаемую водою равнину, а возвышенное мѣсто Притомъ они говорятъ только о высотѣ башни, но для спасенія отъ потопа нужна была не только высокая, но и широкая вершина башни,—на башнѣ высокой, но не просторной могутъ укрыться очень не многіе —Если о побужденіи къ построенію города и башни, можно судить на основаніи словъ строителей *сотворимъ себѣ имя,* то такимъ побужденіемъ было для нихъ тщеславное желаніе прославить себя въ потомствѣ памятникомъ своей силы, могущества, искусства, но если заправляли всѣмъ этимъ дѣломъ потомки Хама, то едва ли это побужденіе было искреннее Главная цѣль у нихъ была порабощеніе другихъ племенъ, но эту цѣль неудобно было высказывать открыто, чтобы не оттолкнуть ихъ отъ участія въ предпринимаемыхъ работахъ,— и вотъ они прикрыли свою цѣль такимъ побужденіемъ, которое казалось безкорыстнымъ и ни для кого невреднымъ вѣдь дѣло шло только о прославленіи имени

5. И сниде Господь видѣти градъ и столпъ, егоже созидаша сынове человѣчестіи.

Богу, какъ всевѣдущему, извѣстно было все, что̀ затѣвали люди, какія были у нихъ побужденія Богу не угодны были ни эти затѣи, ни эти побужденія Надлежало открыть судъ надъ людьми, которые созданіемъ политическаго центра мечтали ослабить значеніе разсѣянія людей по всему лицу земли, хотѣли связать политическимъ единствомъ племена, разъединенныя огромными разстояніями Человѣкообразное выраженіе о Богѣ, что Онъ *сниде видѣти градъ и столпъ,* означаетъ, что

Богъ рѣшился явить особенное Свое присутствіе на мѣстѣ начатыхъ работъ, что Онъ принимаетъ это дѣло въ особенное Свое вниманіе, имѣетъ за нимъ особенное наблюденіе, и отнюдь не желаетъ допустить, чтобы люди своими затѣями воспрепятствовали Его опредѣленію касательно раздѣленія людей, совершеннаго обособленія ихъ не только по мѣсту жительства, но и по гражданскому быту —Строители града и столпа названы *сынами человѣческими* Въ обширномъ смыслѣ сіе названіе принадлежитъ всѣмъ людямъ, благочестивымъ и нечестивымъ, и указываетъ на ихъ естественное ничтожество предъ Всемогущимъ (сыны человѣческіе или Адамовы, значитъ сыны персти), но здѣсь идетъ рѣчь вѣроятно о членахъ нечестиваго Хамова племени которые были главными виновниками предпріятія и обманомъ вовлекли въ оное членовъ благочестиваго племени Раздѣленіе людей на сыновъ Божіихъ и на сыновъ человѣческихъ въ смыслѣ благочестивыхъ и нечестивыхъ извѣстно было и до потопа (Быт VI, 2)

6. И рече Господь: се родъ единъ и устнѣ единѣ всѣхъ, и сіе начаша творити: и нынѣ не оскудѣютъ отъ нихъ вся, елика аще восхотятъ творити.

Господь сими словами даетъ разумѣть, что только особенное, чрезвычайное дѣйствіе Его всемогущества можетъ остановить начатое людьми, неугодное Ему дѣло Безъ Его особеннаго вмѣшательства, начатое дѣло, пожалуй, съ успѣхомъ можетъ быть кончено людьми, ибо работающихъ весьма много для спѣшнаго хода работы, и всѣ они составляютъ одинъ родъ, какъбы одно семейство, хотя принадлежатъ къ разнымъ вѣтвямъ одного рода Ноева,—и говорятъ однимъ языкомъ, слѣдственно могутъ работать дружно

7. Пріидите и сошедше смѣсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кійждо гласа ближняго (своего).

Въ 5-мъ стихѣ уже сказано было о Богѣ, что Онъ *сошелъ,* здѣсь же напротивъ, Богъ представляется какъбы только собирающимся сойти. Но въ этомъ нѣтъ никакой несообразности Въ первомъ случаѣ Онъ сошелъ только для того, чтобы быть ближайшимъ зрителемъ или наблюдателемъ людскихъ дѣлъ,—*видѣти градъ и столпъ* Во второмъ случаѣ Онъ является готовымъ отъ спокойнаго созерцанія или наблюдательнаго положенія перейти къ дѣлу Положеніе зрителя и положеніе дѣйствующаго лица отличаются тѣмъ что зритель только

близокъ къ мѣсту дѣйствія, тогда какъ дѣйствующее лицо находится на самомъ этомъ мѣстѣ Въ соотвѣтствіе такому отличію и о Богѣ сказано, что Онъ сначала сошелъ для видѣнія, т-е явился наблюдателемъ, потомъ, узрѣвъ, что дѣло строителей города и башни нечестиво, готовъ сойти для разрушенія ихъ дѣла, т е готовъ открыть людямъ Свое особенное присутствіе среди ихъ болѣе ощутительнымъ для нихъ образомъ, чѣмъ было доселѣ —*Смѣсимъ тамо языкъ ихъ* Смѣшеніе языка, которое дѣйствительно послѣдовало за сими словами Господа, состояло въ томъ, что чудеснымъ образомъ произведенъ былъ безпорядокъ въ дѣйствіяхъ памяти и отсюда произошелъ безпорядокъ или путаница въ употребленіи словъ. Люди не перестали употреблять слова одного и тогоже языка, на которомъ всегда говорили, но они позабыли значеніе словъ и произносили слова, не выражающія тѣхъ понятій, какія соединяли съ ними всегда —Смѣшеніе произведено съ тою цѣлію, *да не услышитъ кійждо гласа ближняго своего* —«Да не услышитъ»,—значитъ—да не уразумѣетъ, да не пойметъ (слич 1 Коринѳ XIV, 2) Не понимающій словъ, хотя слышитъ ихъ, относится къ нимъ, какъ бы совсѣмъ не слышалъ ихъ —Слова Божіи въ множественномъ числѣ *пріидите* (давайте), и *сошедше смѣсимъ,* по разумѣнію отцевъ Церкви (Василія Великаго, Кирилла Александрійскаго), представляютъ собесѣдованіе трехъ лицъ Святыя Троицы, какъ и слова Божіи о сотвореніи человѣка *сотворимъ человѣка по образу Нашему* (Быт I, 26)

8. И разсѣя ихъ оттуду Господь по лицу всея земли: и престаша зиждуще градъ и столпъ.

Разсѣяніе строителей города и башни, оставленныхъ недостроенными, было необходимымъ послѣдствіемъ смѣшенія языка. Вслѣдствіе этого смѣшенія люди перестали другъ друга понимать одни, позабывъ значеніе словъ, потеряли способность передавать другимъ свои мысли въ точныхъ выраженіяхъ, думали объ одномъ, а говорили другое; другіе, сами находясь въ подобномъ положеніи, хотя слышали знакомые звуки, но никакъ не могли припомнить смыслъ ихъ. А не понимая другъ друга, строители города и башни не могли помогать другъ другу въ работѣ и слѣдственно продолжать ее,—по неволѣ должны были бросить ее не конченною и разойтись въ разныя стороны Образованіе разныхъ языковъ началось уже по разсѣяніи племенъ и по занятіи ими особыхъ мѣстъ жительства

Чудо смѣшенія нужно было на время, для того, чтобы отвлечь людей отъ общаго предпринятаго ими дѣла и разъединить Когда эта цѣль была достигнута, когда общеніе между племенами ослабѣло, тогда дѣйствіе чуда прекратилось, первоначальный языкъ снова сдѣлался господствующимъ и общимъ для всѣхъ, но не надолго съ теченіемъ времени онъ естественнымъ образомъ, соотвѣтственно особому строю воззрѣній, понятій, склонностей, обычаевъ, возникавшему въ каждомъ племени, началъ измѣняться и раздробляться на разные языки и нарѣчія.

Смѣшеніемъ языка и разсѣяніемъ племенъ само собою разрушалось богопротивное дѣло, имѣвшее цѣлію политическое объединеніе племенъ подъ властію одного изъ нихъ, и вмѣстѣ съ симъ предотвращалось зло, которое могло произойти въ случаѣ успѣха этого дѣла,—именно общества человѣческія предохранялись отъ крайняго угнетенія и насилія неизбѣжнаго въ случаѣ, еслибы господствовала во всемъ свѣтѣ одна власть, и притомъ была въ рукахъ людей нечестивыхъ, полагались преграды всеобщему разливу нечестія и разврата изъ одного средоточія Путей для нравственнаго зла, при естественной наклонности къ нему человѣка, такъ много, что отъ него не спасаетъ никакая замкнутость, но зло несравненно было бы сильнѣе, еслибы существовала всемірная столица, какъ средоточіе нечестія и разврата, и еслибы существовалъ повсюду одинъ языкъ тогда бы весь міръ сдѣлался тѣмъ, чѣмъ въ послѣдствіи сдѣлалась Ханаанская земля, мерзостями своими истощившая долготерпѣніе Господа

9. Сего ради наречеся имя его смѣшеніе, яко тамо смѣси Господь устна всея земли: и оттуду разсѣя ихъ Господь по лицу всея земли.

Имя его—имя города Чудесное событіе смѣшенія языка дало имя мѣсту, на которомъ произошло это событіе,—имя Вавилона, что̀ значитъ смѣшеніе Въ самомъ имени города заключена безмолвная проповѣдь о ничтожествѣ усилій человѣческихъ къ достиженію какой бы ни было цѣли безъ благословенія Божія —Событіе смѣшенія языковъ и разсѣяніе племенъ случилось во время праправнука Симова Фалека, который названъ такъ своимъ отцемъ Еверомъ именно потому, что во дни его *раздѣлилась земля,*—Фалекъ (съ Еврейскаго Пелегъ) значитъ раздѣленіе (Быт. X, 25). Фалекъ родился на 531 году отъ потопа (Быт XI, 16)

XX. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ четвертой седмицы четыредесятницы.

Быт XII. 1—7

Въ сей пареміи содержится повѣствованіе о переселеніи Аврама изъ Харрана въ землю Ханаанскую.

Гл. XII, 1. Рече Господь Авраму: изыди отъ земли твоея, и отъ рода твоего, и отъ дому отца твоего, и иди въ землю, юже ти покажу.

Аврамъ—десятый въ ряду патріарховъ, родившихся послѣ потопа,—былъ сынъ Өарры Онъ родился на 130 году жизни своего отца судя потому что при смерти отца, послѣдовавшей на 205 году, ему было 75 лѣтъ (Быт XI, 32, XII, 4) Өарра съ семействомъ первоначально жилъ въ сѣверной части Месопотаміи, близъ верховьевъ Тигра,—въ Урѣ Халдейскомъ Здѣсь у него родились и поженились трое сыновей Арранъ, Нахоръ и Аврамъ Арранъ умеръ въ Урѣ при жизни отца, оставивъ послѣ себя сына—Лота Въ послѣднихъ стихахъ предшествующей (XI-й) главы книги Бытія описано переселеніе Өарры изъ Ура въ Харранъ (или Карры, Киргбе), городъ Месопотаміи, на югѣ отъ Ура, извѣстный впослѣдствіи пораженіемъ Римскаго полководца Красса отъ Пареянъ Бытописатель говоритъ, что Өарра взялъ съ собою Аврама, и Сару его жену, и Лота, и пошелъ съ ними въ землю Ханаанскую, но на пути остановился въ Харранѣ и здѣсь водворился, что же было причиною переселенія Өарры, бытописатель о томъ умалчиваетъ Но святой первомученикъ и архидіаконъ Стефанъ, въ рѣчи своей къ Іудеямъ, даетъ видѣть, что этою причиною было повелѣніе Божіе Авраму оставить родину и идти въ землю, какая ему показана будетъ Богомъ (Дѣян VII, 2—4) Повелѣніе Божіе Аврамъ, конечно, объявилъ отцу своему, и отецъ, не желая отставать отъ сына, послѣдовалъ за нимъ, но достигши Харрана, не рѣшился продолжать свое путешествіе Съ нимъ остался жить въ Харранѣ и Аврамъ, можетъ быть по усиленнымъ просьбамъ отца не покидать его на старости лѣтъ, и прожилъ съ отцемъ до смерти его, по смерти Өарры, Господь снова объявилъ Авраму Свое повелѣніе идти въ землю, какая ему будетъ показана Повелѣніе это у бытописателя, въ разсма-

триваемой нами париміи, выражено тѣмиже словами, въ какихъ, по свидѣтельству святаго первомученика Стефана, дано было Авраму первое повелѣніе въ Урѣ Халдейскомъ [1]) —*Изыди отъ земли твоея, и отъ рода твоего и отъ дому отца твоего* Тяжкая жертва требуется отъ Аврама Онъ долженъ прервать сношенія не только съ своими соотечественниками, жителями Харрана, но и съ своими сродниками —Для чего Господь требуетъ отъ Аврама оставить страну, сдѣлавшуюся новымъ для него отечествомъ, знакомыхъ и родныхъ, какъ требовалъ Онъ сего же отъ него въ Урѣ Халдейскомъ?—Аврама Господь избралъ въ отца истинно вѣрующихъ въ Него, предназначилъ его быть родоначальникомъ племени, въ которомъ одномъ, до пришествія Христа Спасителя всѣхъ человѣковъ. должно было сохраняться истинное богопочтеніе Для сего надлежало воспитать Аврама вдали отъ окружавшей его среды, зараженной языческими заблужденіями и идолопоклонствомъ (преимущественно звѣздопоклонствомъ) Язычество проникло даже въ семейство Ѳарры, какъ видно изъ свидѣтельства Іисуса Навина который ясно говоритъ, что «въ Месопотаміи отцы Евреевъ, въ томъ числѣ и Ѳарра отецъ Авраама и Нахора, служили богамъ инымъ» (Іис Нав XXIV, 2) Рѣшимость Ѳарры слѣдовать за сыномъ изъ Ура Халдейскаго еще можетъ быть объяснена предположеніемъ, что Ѳарра или совсѣмъ оставилъ служеніе инымъ богамъ, или началъ колебаться между языческими заблужденіями и истинною вѣрою, но въ семействѣ Нахора, брата Аврамова, идолопоклонство упорно продолжалось, какъ видно изъ того, что Рахиль, правнука Нахорова, уѣзжая изъ родительскаго дома въ Ханаанскую землю съ мужемъ своимъ Іаковомъ, похитила идолъ отца своего Лавана (Быт XXXI 19) Вліяніе языческой среды отражалось ли на Аврамѣ, пока онъ жилъ въ ней, неизвѣстно,—Св. Писаніе ничего не говоритъ

---

[1]) Вслѣдствіе этого тождества многіе толкователи то и другое повелѣніе почитаютъ за одно и говорятъ, что оно дано было только въ Урѣ, а не вмѣстѣ и въ Харранѣ Но св Стефанъ ясно отличаетъ одно отъ другаго. одно дано было *до переселенія Аврама въ Харранъ* (Дѣян VII, 2), о другомъ говоритъ Стефанъ *изъ Харрана по смерти отца его, переселилъ его Богъ въ сію землю,* т е въ Ханаанскую—(Дѣян VII, 4),—переселилъ очевидно объявленіемъ ему Своей воли о семъ Объ этомъ-то вторичномъ повелѣніи свидѣтельствуетъ бытописатель, ясно давая разумѣть, что оно дано было въ Харранѣ, ибо упоминаетъ о немъ послѣ того, какъ упомянулъ о поселеніи Аврама въ Харранѣ и смерти здѣсь Ѳарры (Быт XI, 32 Слич XII, 5)

о семъ [1]), но во всякомъ случаѣ надлежало оградить его отъ этого пагубнаго влiянія и воспитать вдали отъ ней для его великаго предназначенія Особенно могла угрожать Авраму и его семейству такая опасность со стороны родства И потому, какъ по слову Христа Спасителя истиннымъ ученикомъ Его можетъ быть только тотъ, кто для сохраненія вѣрности Его ученію готовъ покинутѣ отца, мать, дѣтей, братьевъ и сестеръ, такъ и будущему отцу вѣрующихъ для безопасности отъ приражений суевѣрія и нечестія надлежало разстаться не только съ родною страною, но и съ ближайшимъ родствомъ Правда, Авраму и въ Ханаанской землѣ придется жить среди язычниковъ, но здѣсь, чуждаясь родственныхъ связей съ Хананеями, онъ будетъ дальше отъ опасности заразиться ихъ суевѣріемъ, чѣмъ въ Харранѣ среди родственниковъ Тяжелая жертва, какую долженъ былъ принесть Аврамъ, удаляясь изъ Харрана, необходима была не только для сохраненія вѣры, но вмѣстѣ для того, чтобы укрѣпить Аврама, какъ хранителя ея, въ послушаніи и преданности волѣ Божіей —Съ этою же послѣднею цѣлію Господь, вызывая Аврама изъ Харрана, утаилъ отъ него ту землю, въ которую повелѣвалъ идти ему *иди въ землю, юже ти покажу* Аврамъ долженъ былъ идти туда, куда самъ не зналъ какое потребно было для сего сомоотверженіе и преданность волѣ Божіей! Впрочемъ, Господь, не называя по имени ту землю, въ которую вызывалъ Аврама, указывалъ ему, безъ сомнѣнія, направленіе его пути, иначе Аврамъ не пришелъ бы наконецъ въ ту именно землю, которая была цѣлію его путешествія

2. И сотворю тя въ языкъ велій, и благословлю тя, и возвеличу имя твое, и будеши благословенъ.

Великая жертва требуется отъ Аврама, но и великія обѣтованія возвѣщаются ему за покорность волѣ Божіей —*И со-*

[1]) Есть преданіе объ Аврамѣ, распространенное на востокѣ между послѣдователями ислама, что въ душѣ самого Аврама происходили колебанія, и что надъ ними онъ восторжествовалъ только силою свѣтлаго и здраваго разсужденія Преданіе это излагается въ коранѣ—въ такомъ видѣ «когда ночь осѣнила Аврама, онъ увидѣлъ звѣзду и сказалъ вотъ мой Господь Но когда она зашла, онъ сказалъ я не люблю исчезающихъ свѣтилъ И когда онъ увидѣлъ восходящую луну, то сказалъ вотъ мой Господь Но когда зашла и луна, онъ сказалъ истинно, если Господь мой не поставитъ меня на путь истины, то я буду однимъ изъ заблуждающихся И когда онъ увидѣлъ восходящее солнце, онъ сказалъ вотъ мой Господь Это больше звѣзды и луны Но когда закатилось и солнце, онъ сказалъ о, народъ мой, я оставлю все это Я обращаю лице свое къ Тому, Кто создалъ небо и землю»

творю тя, говоритъ Господь, *въ языкъ ве ій,* т е произведу отъ тебя народъ великій От Аврама происходятъ многіе народы Измаильтяне, Идумеи, Амаликитяне, Израильтяне Здѣсь идетъ рѣчь объ одномъ народѣ Это народъ Израильскій, происшедшій отъ внука Аврамова Іакова. Онъ поистинѣ великъ и по многочисленности,—ибо неисчетенъ, какъ песокъ на берегу моря, какъ звѣзды на небѣ (Быт XXII, 17),—и по дивной судьбѣ своей, ибо это народъ избранный, единственный до Рождества Христова хранитель истиннаго Богопочтенія, и въ средѣ этого народа родился Спаситель міра —*И благословлю тя* Благословеніе, обѣщанное Богомъ Авраму, состоитъ въ благопоспѣшеніи Авраму во всѣхъ его дѣлахъ и предпріятіяхъ на всѣхъ его дѣлахъ и предпріятіяхъ будетъ лежать печать особеннаго благоволенія къ нему Божія —*И возвеличу имя твое* Не одинъ избранный народъ, но и другіе народы, имѣющіе произойти отъ него, будутъ вмѣнять себѣ въ честь называть себя потомками его, будутъ величать имя его, какъ имя своего родоначальника, и называть его, какъ особенно близкаго къ Богу, другомъ Божіимъ (Іаков II, 23), подъ каковымъ именемъ онъ доселѣ извѣстенъ на Востокѣ. Для самыхъ христіанъ имя Аврама священно, какъ имя отца всѣхъ вѣрующихъ (Римлян IV, 11) Самъ Богъ будетъ называть Себя Богомъ Аврама (Исход. III, 6) —*И будеши благословенъ* Это значитъ 1) то, что и Богъ по особенному Своему благоволенію къ Авраму будетъ не только его благословлять, ущедрять Своими милостями, но ради его будетъ милостивъ къ его потомкамъ, подобно тому, какъ ради Давида раба Своего Богъ не отниметъ милости у его недостойныхъ потомковъ (Псал LXXXVIII, 32—34); 2) что и люди будутъ взирать на Аврама, какъ на источникъ и на образецъ благословеній Божіихъ, и потому въ молитвахъ къ Богу будутъ называть Его Богомъ Аврамовымъ, а когда будутъ выражать свои благожеланія кому-либо, то будутъ говорить «да благословитъ тебя Господь, какъ Онъ благословилъ Аврама» (Быт XXVIII, 4)

3. И благословлю благословящія тя, и кленущія тя проклену: и благословятся о тебѣ вся племена земная.

И благословлю благословящія тя и кленущія тя проклену Господь обѣщаетъ Авраму быть вѣрнымъ и неизмѣннымъ союзникомъ ему, имѣть однихъ съ нимъ друзей и враговъ Друзей

Аврама Онъ будетъ благословлять, т е посѣщать Своею милостiю, взирать на нихъ какъ на Своихъ друзей ибо любя и уважая Аврама, они тѣмъ свидѣтельствуютъ о своемъ сочувствiи къ нему, какъ къ избраннику Божiю, и свое благоговѣнiе къ Самому Богу Но горе кленущимъ Аврама, недоброжелателямъ и врагамъ его! Господь грозитъ имъ Своимъ гнѣвомъ, взирая на нихъ, не какъ на личныхъ враговъ Аврама, а какъ на враговъ царства Божiя Вся исторiя Израильскаго народа свидѣтельствуетъ объ исполненiи этой угрозы Божiей Народы, враждовавшiе противъ него—Египтяне, Амаликитяне, Сирiйцы, Халдеи, Греки, Римляне, не избѣгли грознаго суда Божiя Впрочемъ такимъ отношенiемъ Господа къ язычникамъ не оправдывается ненависть къ нимъ Евреевъ *Мнѣ* (одному) *отмщенiе, Азъ воздамъ* (Евр X 30), говоритъ Господь— *И благословятся о тебѣ вся племена земная* Это вѣнецъ обѣтованiй Божiихъ Авраму суждено быть источникомъ благословенiя для всѣхъ народовъ Какимъ образомъ это обѣтованiе должно исполниться, о томъ яснѣе сказано будетъ Авраму впослѣдствiи *и благословятся о сѣмени твоемъ вси языцы земнiи* (Быт XXII, 18) Сѣмя же это есть Христосъ Спаситель, происшедшiй по плоти отъ Аврама,—какъ объясняютъ сiе обѣтованiе Божiе Апостолы Петръ (Дѣян III, 25—26) и Павелъ (Галат III, 16) Итакъ не лично Аврамъ будетъ источникомъ благословенiя для всѣхъ народовъ, но чрезъ его великаго потомка—Христа Сына Божiя

4. И иде Аврамъ, якоже глагола ему Господь, и идяше съ нимъ Лотъ. Аврамъ же бѣ лѣтъ седмидесяти пяти, егда изыде отъ (земли) Харранъ.

Неизвѣстно, сколько времени прожилъ Аврамъ въ Харранѣ съ отцемъ своимъ Ѳаррою Судя по тому, что Господь, вызывая его изъ Харрана называетъ эту страну *землею его* (ст 1), подобно тому, какъ этимъ же именемъ названъ Уръ Халдейскiй, гдѣ Аврамъ родился (Дѣян VII 3), также по тому, что онъ въ Харранѣ успѣлъ сдѣлаться зажиточнымъ человѣкомъ (Быт XII, 5),—должно полагать что онъ прочно водворился въ этой странѣ, не мало жилъ въ ней и привыкнулъ къ ней какъ новому своему отечеству Но какъ ни сильна была въ немъ эта естественная привычка онъ поспѣшилъ оставить Харранъ, какъ только пришло къ нему повелѣнiе о семъ отъ

Бога, до сихъ поръ могла удерживать его въ Харранѣ воля отца его Ѳарры, но теперь не стало этого препятствія Ѳарра умеръ (Быт XI, 32 Дѣян VII, 4) Въ годъ смерти отца сыну было 75 лѣтъ —Отъ Харрана расходились два великіе караванные пути, ведшіе съ одной стороны къ бродамъ Евфрата съ другой къ бродамъ Тигра Конечно по указанію Божію Аврамъ, въ сопровожденіи Лота, держалъ путь къ Евфрату, хотя не зналъ, въ какую землю за этой рѣкою приведетъ его Господь

5. И поятъ Аврамъ Сару жену свою, и Лота сына брата своего, и вся имѣнія своя, елика стяжаша, и всякую душу, юже стяжаша въ Харранѣ: и изыдоша поити въ землю Ханааню.

Лотъ, племянникъ Аврама, сынъ брата его Аррана умершаго въ Урѣ, послѣдовалъ за Аврамомъ не столько, конечно по естественной привязанности къ нему, какъ своему ближайшему родственнику и покровителю, сколько потому, что дорожилъ обществомъ его, какъ избранника Божія, слѣдственно по любви къ благочестію —иначе едва ли бы взялъ его съ собою тотъ кто долженъ былъ по слову Божію оставить сродство —Сара, *жена* Аврама, была сестрою его по отцу, но отъ другой матери (Быт XX, 12),—*Имѣнія,* пріобрѣтенныя Аврамомъ и Лотомъ въ Харранѣ, состояли преимущественно изъ домашняго скота, который составляетъ главное богатство людей, ведущихъ пастушескую жизнь, каковую вели и будутъ вести эти патріархи —*Всякая душа,* которую они стяжали въ Харранѣ и взяли съ собою въ путь,—это рабы, или купленные ими въ Харранѣ, или народившіеся здѣсь отъ прежнихъ ихъ рабовъ —*И изыдоша въ землю Ханааню,*—т е отправились въ путь, который привелъ ихъ въ эту землю Ханаанскою она названа потому что уже тогда заселена была народами, происшедшими отъ 11-ти сыновей Ханаана, сына Хамова Границы ея съ сѣвера—горы Ливанскія, съ юга—Аравійская пустыня. съ востока—пустыня Сирійская, съ запада—Средиземное море. Окруженная такимъ образомъ горами, степями и морями, эта страна, предназначенная въ наслѣдіе избранному народу, больше, чѣмъ всякая другая, благопріятна была для воспитанія его вдали отъ языческаго вліянія Съ другой стороны, находясь въ средоточіи извѣстнаго тогда міра, на перепутьѣ между Европою (со стороны моря), большею частію странъ азійскихъ и Африкою, эта страна представляла весьма много удобствъ для распространенія повсюду Евангельской проповѣди

6. И пройде Аврамъ землю въ долготу ея даже до мѣста Сихемъ, до дуба высокаго: Хананеи же тогда живяху въ земли (той)

Вступивъ въ землю Ханаанскую съ сѣвера, Аврамъ продолжалъ путь вдоль ея и дошелъ *до Сихема,* т е до мѣста, гдѣ впослѣдствіи возникъ городъ Сихемъ, расположенный между горами Геваломъ и Гаризиномъ, въ центрѣ страны.—*До дуба высокаго* Дубъ этотъ вѣроятно стоялъ одиноко и принималъ подъ свою широкую тѣнь путниковъ Можетъ быть подъ тою-же тѣнью совершались жертвоприношенія —*Хананеи же тогда живяху въ земли той* Упоминаніе о томъ, что земля была заселена Хананеями еще до прибытія сюда Аврама, сдѣлано съ тою цѣлію чтобы показать, какая великая вѣра въ обѣтованія Божіи потребна будетъ Авраму, когда онъ услышитъ, что земля заселенная сильными и многочисленными племенами, будетъ принадлежать потомству человѣка, который покуда не имѣлъ и терялъ надежду имѣть дѣтей отъ неплодной жены (Быт XI, 30)

7. И явися Господь Авраму и рече ему: сѣмени твоему дамъ землю сію. И созда тамо Аврамъ жертвенникъ Господу явльшемуся ему.

На мѣстѣ явленія Господа въ чувственномъ видѣ, Аврамъ созидаетъ жертвенникъ въ память этого явленія и приноситъ благодарственную жертву, хотя благодѣяніе, за которое благодаритъ, еще только обѣщается Вѣроятно и послѣ онъ будетъ приходить для богослуженія на сіе мѣсто, освященное Богоявленіемъ Рѣшимость Аврама устроить жертвенникъ истинному Богу среди нечестиваго, преданнаго идолопоклонству народа, свидѣтельствуетъ о мужествѣ его вѣры.—Въ томъ, что Господь землю, уже принадлежащую одному народу, опредѣляетъ отдать во владѣніе другому, открывается Его благость къ чтителямъ Его, и грозный судъ правды Его къ нечестивымъ Хананеямъ (Быт XV, 16)

———✣———

XXI. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣльникъ пятой седмицы четыредесятницы.

Быт XIII, 12—18

Въ сей паримiи содержится повѣствованіе о разлученіи Аврама съ Лотомъ

Гл. XIII, 12. Аврамъ вселися въ земли Ханаанстѣй. Лотъ же вселися во градѣ окрестныхъ странъ, и вселися въ Содомѣ.

Аврамъ и Лотъ, вмѣстѣ переселившіеся въ землю Ханаанскую, сначала жили въ ней неразлучно и когда наступилъ голодъ въ Ханаанской землѣ, они вмѣстѣ отлучились изъ ней въ Египетъ и вмѣстѣ возвратились По возвращеніи изъ Египта они съ своими многочисленными стадами держались южной оконечности Ханаанской земли, и подвигаясь далѣе на сѣверъ, пришли къ Веѳилю, къ тому самому мѣсту въ южной части Палестины, куда Аврамъ, вскорѣ по переселеніи изъ Харрана, двинулся изъ Сихема, и гдѣ, подобно какъ въ Сихемѣ, воздвигъ жертвенникъ Богу (Быт XII, 8) Въ Веѳилѣ произошло теперь разлученіе Аврама съ Лотомъ У того и у другаго были большія стада при отдѣльномъ хозяйствѣ. Въ странѣ, заселенной Хананеями, не всегда легко было находить обширныя пастбища, достаточныя для этихъ стадъ Кромѣ того между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова возникъ раздоръ, вѣроятно изъ-за лучшихъ мѣстъ на общемъ пастбищѣ Раздоръ между слугами могъ привести къ непріятнымъ столкновеніямъ хозяевъ Для избѣжанія такой опасности и вообще для избѣжанія неудобствъ совмѣстнаго жительства на непросторной мѣстности, Аврамъ предложилъ Лоту разойтись и выбрать себѣ для жительства любую сторону Лотъ согласился и выбралъ себѣ для жительства равнину Іорданскую, цвѣтущую какъ рай и обильно орошаемую водными потоками, текущими съ окрестныхъ горъ, какъ обильно орошается земля Египетская наводненіями Нила и каналами, изъ него проведенными (Быт XIII, 10). По разлученіи съ Лотомъ, *Аврамъ вселися въ земли Ханаанстѣй,* т е остался во внутреннихъ ея областяхъ, не покидая тѣхъ мѣстъ, въ которыхъ доселѣ кочевалъ хотя они не представляли тѣхъ удобствъ ни по обилію пажитей, ни по обилію воды, какими предстояло пользоваться Лоту на

поляхъ избранной имъ Іорданской равнины (Быт XIII. 12) Впрочемъ Лотъ не довольствовался этими одними удобствами Стада его паслись на поляхъ подъ надзоромъ его пастуховъ, а самъ онъ съ семействомъ *всеися во градѣ окрестныхъ,* т е прилегающихъ къ Іордану, *странъ,* гдѣ искалъ безопасности отъ вражескихъ нападеній, также удовольствій общежитія *И вселися въ Содомѣ* Это былъ одинъ изъ городовъ южной части Іорданской равнины, всѣхъ было пять Содомъ, Гоморра, Адама, Севоимъ и Сигоръ (Быт XLIV, 2, 8) Каждый изъ нихъ былъ столицею особыхъ владѣній и Содомъ первенствовалъ между ними по своему богатству, могуществу и народонаселенію, судя потому, что у бытописателя вездѣ упоминается первымъ въ ряду этихъ городовъ —Разлученіе Аврама съ Лотомъ, бывшее слѣдствіемъ ихъ личныхъ отношеній и соображеній, входило также въ планъ промышленія Божія о благословенной части Аврамова потомства—Евреяхъ По обѣтованію Божію, имъ однимъ предназначена въ обладаніе Ханаанская земля, и вотъ за 400 слишкомъ лѣтъ до исполненія этого обѣтованія, въ знакъ того что никто кромѣ ихъ не будетъ участвовать въ обѣтованномъ наслѣдіи, не безъ тайнаго устроенія Промысла, отъ ихъ родоначальника отдѣляется родоначальникъ Моавитянъ и Аммонитянъ, и поселяется на восточной окраинѣ земли обѣтованной,—около тѣхъ мѣстъ, гдѣ будутъ обитать эти потомки Лота

13. Человѣцы же сущіи въ Содомѣ зли и грѣшни предъ Богомъ зѣло.

Замѣчаніе о порочности Содомлянъ, среди которыхъ поселился Лотъ, сдѣлано отчасти для того, чтобы приготовить читателя къ тому, что̀ будетъ сказано послѣ о ихъ поведеніи и погибели, отчасти для того. чтобы показать, какъ неудачно былъ сдѣланъ Лотомъ выборъ для своего мѣстопребыванія При этомъ выборѣ онъ руководствовался соображеніями земными и чувственными, обращалъ вниманіе на одни внѣшнія удобства жизни, тогда какъ ему слѣдовало обратить вниманіе преимущественно на нравственныя качества тѣхъ, въ обществѣ которыхъ ему придется жить Жизнь въ обществѣ людей честныхъ, благочестивыхъ и добрыхъ безопаснѣе въ житейскомъ и нравственномъ отношеніи, чѣмъ обращеніе среди нечестивыхъ и порочныхъ Впослѣдствіи Лотъ, дѣйствительно, не мало по-

терпитъ отъ буйства и насилія Содомлянъ и даже будетъ въ опасности погибнуть вмѣстѣ съ ними отъ заслуженнаго ими гнѣва Божія (Быт XIX, 9 15) Въ нравственномъ отношеніи онъ, правда, не потерпитъ вреда отъ общенія съ ними,—онъ не увлечется примѣромъ ихъ беззаконія, останется праведнымъ и благочестивымъ, за чтò будетъ сохраненъ отъ постигшей ихъ погибели, «но живя между ними, онъ ежедневно будетъ мучиться въ праведной душѣ своей, видя и слыша дѣла беззаконныя» (2 Петр II, 7—8) О сихъ беззаконіяхъ бытописатель говоритъ *человѣцы сущіи въ Содомѣ зли и грѣшни предъ Богомъ,* т е были виновны въ грѣхахъ и злодѣйствахъ, вопіющихъ предъ Богомъ, не могущихъ быть долѣе терпимыми отъ Бога, вызывающихъ Его къ совершенію надъ ними грознаго суда Главный грѣхъ Содомлянъ есть грѣхъ противоестественнаго любострастія (Быт XIX, 5), который потому и называется Содомскимъ Но пророкъ Іезекіиль, обвиняя Іудеевъ въ подражаніи Содомлянамъ, упоминаетъ еще о слѣдующихъ грѣхахъ жителей Содома это гордость, сластолюбіе, изнѣженность въ образѣ жизни, праздность и немилосердіе къ бѣднымъ (Іезек XVI, 49—50) Такъ называемый Содомскій грѣхъ былъ порожденіемъ сластолюбія, изнѣженности и праздности

14—15. Богъ же рече Авраму, повнегда разлучитися Лоту отъ него: воззри очима твоима, и виждь отъ мѣста, идѣже ты нынѣ еси, къ сѣверу, и ливѣ *(югу),* и къ востоку, и морю: яко всю землю, юже ты видиши, тебѣ дамъ ю, и сѣмени твоему во вѣки.

Аврамъ по праву старѣйшинства могъ бы при разлученіи съ Лотомъ одному себѣ предоставить выборъ мѣстопребыванія для себя и для него, но онъ не воспользовался своимъ правомъ, отклонилъ отъ себя этотъ выборъ, отдалъ его на волю младшаго своего сродника, и тѣмъ показалъ свое смиреніе, безкорыстіе и преданность волѣ Божіей Это было поводомъ къ тому, что Господь изъявилъ ему снова Свое особенное благоволеніе Аврамъ не владѣлъ ни однимъ клочкомъ земли Ханаанской въ качествѣ собственника,—онъ былъ въ ней пришельцемъ и странникомъ Единственное мѣсто, которое онъ при жизни пріобрѣтетъ здѣсь въ собственность,—это усыпальница, или такъ называемая сугубая пещера (Быт. XXIII, 9), которую онъ купитъ у туземцевъ для погре-

бенія себя и членовъ своего семейства Но Господь утѣшаетъ вѣрнаго Ему раба Своего обѣтованіемъ, что вся эта земля, по которой онъ скитается и въ которой не имѣетъ наслѣдства ни на стопу ноги (Дѣян. VII, 5), будетъ принадлежать ему и его потомству *Воззри очима твоима и виждь отъ мѣста,* т е отъ Веѳиля, гдѣ дано было это обѣтованіе,—*идѣже ты нынѣ еси, къ сѣверу и югу, и къ востоку и морю,*—т е Средиземному морю, бывшему границею земли обѣтованной на западъ,—*яко вся земля, юже ты видиши, тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему во вѣки* Безъ сомнѣнія, съ того мѣста, гдѣ находился въ сіе время Аврамъ, нельзя было обыкновеннымъ взоромъ окинуть все то пространство до послѣднихъ предѣловъ его во всѣ стороны, которое займутъ его потомки Должно думать, что зрѣнію Аврама чудеснымъ образомъ открыто было зрѣлище всей земли обѣтованной Если діаволъ могъ непостижимымъ для насъ, хотя, безъ сомнѣнія, естественнымъ образомъ, показать Господу Іисусу въ одно мгновеніе всѣ царства міра и славу ихъ (Матѳ IV, 8) не гораздо ли легче было для всемогущества Божія устроить, чтобъ Аврамъ съ одного пункта могъ увидѣть всѣ будущія владѣнія своихъ потомковъ?—*Дамъ тебѣ и сѣмени твоему Тебѣ*—не лично, ибо лично онъ и не владѣлъ обѣтованною землею, а въ лицѣ потомства Увѣренность, что потомки будутъ господами этой земли, для родоначальника не менѣе пріятна, какъ еслибы она лично ему принадлежала —*Во вѣки* Вѣчное обладаніе страною, обѣщаемое потомкамъ Аврама, должно понимать въ томъже смыслѣ, въ какомъ ветхозавѣтная пасха названа вѣчною (Исход XII, 14) Празднованіе ветхозавѣтной пасхи, по намѣренію Божію, долженствовало окончиться съ наступленіемъ новозавѣтныхъ временъ, съ пришествіемъ Христа Спасителя, сего новозавѣтнаго Агнца, прообразованнаго пасхальнымъ ветхозавѣтнымъ,—и вѣчною она названа собственно только по отношенію къ ветхому завѣту, т е она должна продолжаться во все время существованія сего завѣта Подобно сему обѣтованіе *о вѣчномъ* владѣніи землею Ханаанскою указываетъ на то, что потомки Аврама будутъ владѣть ею во все продолженіе времени своего самостоятельнаго политическаго существованія,—дотолѣ, пока не *оскудѣетъ князь отъ Іуды* Когда избранный народъ утратитъ свою самостоятельность, перестанетъ управляться природными своими властителями и будетъ подъ властію чужеземцевъ, тогда лишится и земли обѣтованной.

16. И сотворю сѣмя твое, яко песокъ земный: аще кто можетъ исчести песокъ земный, то и сѣмя твое изочтетъ.

О многочисленности потомства Аврамова, и именно благословенной его части—Евреевъ, свидѣтельствуетъ исторія Бывали самыя неблагопріятныя обстоятельства къ ихъ размноженію, напримѣръ угнетеніе отъ фараона во время ихъ пребыванія въ Египтѣ, но чѣмъ больше угнетали ихъ, тѣмъ они становились многочисленнѣе (Исход I, 12) Разсѣяніе Іудеевъ по всему свѣту послѣ разрушенія Іерусалима Титомъ угрожало этому народу тѣмъ, что онъ, оторванный отъ родной земли, или долженъ былъ вымереть, или выродиться чрезъ смѣшеніе съ другими народами Ни того, ни другаго, однако, не случилось Евреи куда ни были заброшены судьбою, вездѣ продолжали размножаться и жить своею особенною, своеобразною жизнію, нисколько не смѣшиваясь ни съ одною народностію Богъ отвергъ Свой народъ, лишилъ его Своихъ благословеній, но не лишилъ его благословенія размноженія Это благословеніе продолжаетъ дѣйствовать доселѣ съ прежнею силою, такъ что многолюдство Евреевъ служитъ въ тягость народонаселенію, среди котораго они водворяются (наприм у насъ въ западномъ краѣ) По пророчеству Ап Павла Евреи доживутъ до времени обращенія всѣхъ язычниковъ къ Церкви Христовой и наконецъ сами войдутъ въ нее (Римлян XI, 25) Такъ какъ для сего потребно весьма долгое время, то сколько же должно впродолженіе этого времени народиться Евреевъ! Поистинѣ число ихъ какъ число *песка земнаго*

17. Воставъ пройди землю въ долготу ея и въ широту: яко тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему во вѣкъ.

Сими словами Господь хотѣлъ показать Авраму, что земля Ханаанская отдается потомкамъ его во всемъ ея пространствѣ,—всѣ мѣста, куда ни ступитъ нога ихъ въ этой землѣ,—будутъ ихъ неотъемлемою собственностію Переходы, какіе по повелѣнію Божію Аврамъ долженъ былъ совершить по Ханаанской землѣ въ качествѣ кочевника, служатъ образомъ побѣдоносныхъ походовъ по ней его потомковъ

18. И отселився Аврамъ, пришедъ вселися у дуба Мамврійскаго, иже бяше въ Хевронѣ: и созда ту жертвенникъ Господу.

Отчасти по необходимости перемѣнить пастбище, отчасти вслѣдствіе повелѣнія Божія, Аврамъ оставляетъ Веѳиль, идетъ на югъ отъ него, и останавливается у дуба (съ Евр *дубравы*), который по имени владѣльца этой мѣстности Аммореянина Мамврія, союзника Аврамова, называется Мамврійскимъ (Быт XIV, 13) *Хевронъ,* при которомъ былъ Мамврійскій дубъ, есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ міра (Числ. XIII, 23) Впослѣдствіи, когда завладѣли имъ Енакимы (богатырское туземное племя, не принадлежащее къ числу Хананейскихъ), онъ по имени одного ихъ могущественнаго князя, назывался *градомъ Арво* (Іис Навин XIV, 15, XV, 54), потомъ, когда завоеванъ былъ Израильтянами, опять сталъ называться Хевраномъ (Числ XIII, 23 Іис Навин XV, 13—14) Нынѣшнее имя его *Эль-Халилъ* (другъ) дано ему въ честь Аврама, который доселѣ называется у Арабовъ другомъ Божіимъ согласно съ Писаніемъ (2 Паралипом. XX. 7 Исаія 41, 8 Іаков II, 23) Мѣстность Хеврона принадлежитъ доселѣ къ лучшимъ въ Палестинѣ,—изобилуетъ садами оливковыми и виноградными Въ исторіи земли обѣтованной Хевронъ имѣетъ то великое значеніе, что погребальная пещера, которую купитъ здѣсь Аврамъ, есть первая собственность его, которая должна послужить залогомъ обладанія всею страною для его потомковъ, и которая, какъ мѣсто особенно для нихъ священное по дорогимъ воспоминаніямъ о погребенныхъ здѣсь останкахъ Авраама, Исаака и Іакова, Сарры, Ліи и Ревекки, будетъ для нихъ однимъ изъ побужденій къ завладѣнію этою страною

———✝———

XXII. Паримія, положенная на вечернѣ седмой недѣли по пасхѣ, на воспоминаніе перваго Вселенскаго Собора. Быт XIV, 14—20

Въ сей пареміи содержится повѣствованіе о походѣ Аврама противъ царей, захватившихъ въ плѣнъ Лота, о побѣдѣ его надъ ними и о торжественной встрѣчѣ побѣдителю

Гл. XIV, 14. Слышавъ Аврамъ, яко плѣненъ бысть Лотъ, братаничь (*племянникъ*) **его, сочте домочадцы своя триста осьмнадесять, и погна въ слѣдъ ихъ даже до Дана.**

Вскорѣ послѣ того, какъ Лотъ поселился въ Содомѣ, Ходоллогоморъ царь Еламскій (царь народа, принадлежавшаго къ Симову потомству (Быт X, 22), и жившаго на сѣверѣ отъ Персидскаго залива), съ тремя союзными царями вторгнулся во владѣнія царей Содома, Гоморры, Адамы, Севоима и Сигора, для наказанія этихъ царей за то, что они отложились отъ него послѣ двѣнадцатилѣтней покорности ему Произошло сраженіе на долинѣ Смоляной (*Сиддимъ*), гдѣ теперь Мертвое море,—и кончилось пораженіемъ отложившихся царей Побѣжденные бросились бѣжать въ горы и въ бѣгствѣ многіе попадали въ смоляные колодцы, которыми покрыта была долина Побѣдители взяли всю конницу у Содомлянъ и Гоморрянъ, всѣ хлѣбные ихъ запасы, множество людей захватили въ плѣнъ и въ числѣ ихъ Лота племянника Аврамова со всѣмъ его имуществомъ и удалились къ сѣверу (Быт XIV, 1 — 13) Получивъ извѣстіе отъ одного изъ уцѣлѣвшихъ въ бѣгствѣ о плѣнѣ Лота Аврамъ по состраданію къ близкому своему родственнику, котораго, несмотря на разлуку съ нимъ, продолжалъ любить,— рѣшился освободить его силою Для сего онъ *сочте домочадцы своя триста осьмнадесять* Домочадцы—это рабы, рожденные въ домѣ господина, этихъ-то рабовъ, болѣе вѣрныхъ и преданныхъ господину, чѣмъ пріобрѣтенные куплею,—Аврамъ *сочте*, т.-е собралъ въ числѣ 318-ти душъ, приказалъ имъ вооружиться, и ставъ во главѣ этого отряда, *погна въ слѣдъ ихъ* (непріятелей) *даже до Дана,* т.-е пустился за ними въ погоню и настигъ ихъ на сѣверной границѣ Палестины, *у Дана* [1]), мѣстности лежав-

[1]) Чтобы означить двѣ самыя крайнія точки Обѣтованной земли на сѣверѣ и югѣ, Св Писаніе часто употребляетъ выраженіе *отъ Дана до Вирсавіи*

шей при истокахъ Іордана Въ походѣ участвовали съ Аврамомъ союзники его Мамврій съ братьями Есхоломъ и Авнаномъ (Быт XIV, 24)

15. И нападе на ня нощію самъ и отроцы его (съ нимъ): и порази ихъ и гони ихъ даже до Ховала, иже есть ошуюю Дамаска.

При малочисленности своего отряда въ сравненіи съ многочисленнымъ войскомъ непріятелей, Аврамъ могъ одержать надъ ними верхъ только посредствомъ военной хитрости,—онъ напалъ на нихъ ночью, когда они безпечно спали и не ждали опасности, притомъ, какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ, напалъ *раздѣлясь,* т-е онъ, вѣроятно, раздѣлилъ свой отрядъ на нѣсколько частей, какъ сдѣлалъ впослѣдствіи Гедеонъ при нападеніи на Мадіанитянъ,—окружилъ ими непріятелей со всѣхъ сторонъ, потомъ по данному знаку, съ военными кликами вторгнулся въ станъ ихъ, и этою нечаянностію произвелъ между ними безпорядокъ и испугъ, а для того, чтобы не дать имъ опомниться отъ испуга и оправиться отъ пораженія, *гони ихъ*, преслѣдовалъ *даже до Ховала, иже есть ошуюю Дамаска,* или иначе—находится на сѣверѣ отъ Дамаска (ибо восточные переднею стороною свѣта считаютъ востокъ и обращаясь къ востоку имѣютъ на лѣвой сторонѣ сѣверъ), въ двухъ верстахъ отъ Дамаска (Іос Фл), а самъ Дамаскъ отстоитъ отъ Дана на 100 верстъ Какое участіе въ пораженіи непріятеля принимали союзники Аврама, не сказано можетъ быть потому, что они занимали только сторожевой постъ въ то время, когда было произведено нападеніе на непріятельскій станъ.

16. И возврати вся конныя Содомскія, и Лота сына брата своего возврати, и вся имѣнія его, и жены и люди.

Цѣлію похода, предпринятаго Аврамомъ, было собственно освобожденіе Лота, но Аврамъ не ограничился только этимъ онъ отнялъ у непріятеля всѣхъ плѣнныхъ мужскаго и женскаго пола и всю добычу, и сдѣлалъ это совершенно безкорыстно, ибо самъ онъ изъ всей добычи не воспользуется ни одною веревочкою, ни однимъ ремнемъ сапожнымъ,—все возвратитъ царю Содомскому и сосѣднимъ съ нимъ Однимъ союзникамъ своимъ, участвовавшимъ въ походѣ, Аврамъ предоставитъ взять свою долю изъ добычи (23—24)

17. Изыде же царь Содомскій въ срѣтеніе ему, повнегда возвратитися ему отъ сѣча Ходоллогоморскаго и царей сущихъ съ нимъ, въ юдоль Савину: сіе же бяше поле царево.

Царь Содомскій, встрѣтившій Аврама, — это конечно не тотъ царь, который потерпѣлъ пораженіе, ибо онъ въ бѣгствѣ послѣ пораженія упалъ въ смоляной колодезь и тамъ погибъ (10),—а преемникъ его Онъ вышелъ на встрѣчу Авраму не для того только, чтобы выразить ему благодарность за отмщеніе непріятелю, но и для того, чтобы выпросить у Авраама Содомскихъ плѣнныхъ (21) Онъ ошибочно предполагалъ, что Аврамъ, по праву побѣдителя, удержитъ ихъ за собою, и не довѣрялъ безкорыстію его —Долина *Савина,* на которой происходила встрѣча, извѣстна была во время Моисея подъ именемъ *царева поля,* каковое имя получила, вѣроятно, отъ описываемой въ семъ стихѣ и слѣдующемъ встрѣчи царей На семъ полѣ впослѣдствіи Авессаломъ воздвигнетъ себѣ памятникъ (2 Царств XVIII, 18) По свидѣтельству Іосифа Флавія, оно отстоитъ отъ Іерусалима на двѣ стадіи, т -е меньше чѣмъ на полверсты

18. И Мелхиседекъ царь Салимскій изнесе хлѣбы и віно: бяше же священникъ Бога вышняго.

Салимъ, въ которомъ обиталъ Мелхиседекъ,—это первоначальное имя города, который впослѣдствіи сталъ называться *Іевусомъ,* а потомъ, со времени Давида, Іерусалимомъ Впрочемъ и при Давидѣ иногда этотъ городъ назывался также Салимомъ (Псал LXXV, 3) —Мелхиседекъ царь Салимскій принялъ участіе въ торжественной встрѣчѣ Авраму единственно по безкорыстному чувству уваженія къ нему, какъ избраннику Божію, ибо ни за себя, ни за свои владѣнія онъ не связанъ былъ долгомъ благодарности къ Авраму Мелхиседекъ встрѣтилъ Аврама, какъ свойственно людямъ гостепріимнымъ, съ хлѣбомъ и виномъ, подобно тому какъ у насъ встрѣчаютъ знатныхъ гостей съ хлѣбомъ и солью —*Бяше же священникъ Бога вышняго* Совмѣщеніе царскаго достоинства съ священническимъ, необычное у Евреевъ, было обычно у другихъ народовъ,—у Китайцевъ оно доселѣ продолжается въ лицѣ богдыхана. Вѣроятно и цари Хананейскихъ племенъ, среди которыхъ жилъ Мелхиседекъ, были также священниками, но они

служили твари вмѣсто Творца, не знали единаго истиннаго Бога, превысшаго всѣхъ тварей и Владыку вселенной. Мелхиседекъ ничего не имѣлъ съ ними общаго онъ былъ священникомъ Бога вышняго, создавшаго небо и землю (19), Того Самаго Бога, Которому служилъ Аврамъ, и Котораго самъ Аврамъ будетъ исповѣдовать, предъ царемъ Содомскимъ, также Богомъ *вышнимъ, создавшимъ небо и землю* (22) Разность одна Аврамъ въ этомъ исповѣданіи назоветъ сего Бога еще *Господомъ,* по-Еврейски *Іегова* (вѣчно сущій),—имя Бога завѣта, свойственное Ему, собственно какъ Богу Аврама и избраннаго, отъ него имѣющаго произойти народа Мелхиседекъ, хотя чтилъ истиннаго Бога, не могъ назвать Его *Іеговою,* потому что не принадлежалъ къ избранному племени и находился только въ томъ завѣтѣ или союзѣ съ Богомъ, какой установленъ былъ при Ноѣ (Быт IX, 9) Союзъ этотъ былъ собственно союзомъ Бога со всѣмъ человѣческимъ родомъ, имѣвшимъ произойти отъ Ноя, а не съ избранною частію его Мелхиседекъ находился внѣ этого тѣснѣйшаго союза онъ зналъ Бога, какъ Бога вселенной и Бога всѣхъ народовъ и подобно Іову и Валааму, жившимъ среди язычниковъ, былъ хранителемъ первоначальныхъ откровеній Божіихъ, данныхъ въ лицѣ Ноя всѣмъ людямъ, и преданій объ истинномъ Богѣ допотопныхъ Но какимъ образомъ среди Хананейскаго населенія, языческаго, могъ явиться священникъ Бога вышняго? Конечно, какъ чтитель истиннаго Бога, онъ могъ быть исключеніемъ въ этомъ отношеніи между Хананеями, какимъ были Іовъ и Валаамъ между соплеменниками, хотя самъ былъ Хананеемъ Но могло быть, что хотя онъ жилъ между Хананеями, самъ однако принадлежалъ къ потомству Симову, часть котораго первоначально могла жить въ странѣ, занятой потомъ Хананеями, и вытѣснена ими Чтò вѣроятнѣе, трудно рѣшить, при молчаніи бытописателя о происхожденіи Мелхиседека [1]) И это умолчаніе, равно какъ умолчаніе о началѣ дней и кончинѣ Мелхиседека, было допущено не случайно, а съ таинственнымъ намѣреніемъ, какъ толкуетъ Ап Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (VII), именно съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы въ лицѣ Мелхиседека

[1]) Догадки раввиновъ и нѣкоторыхъ древнихъ учителей христіанскихъ, думавшихъ видѣть въ Мелхиседекѣ или Сына Божія, или Духа Святаго, или Ангела, или одного изъ допотопныхъ патріарховъ—Эноха, либо Сима,—такъ произвольны, что не стоютъ опроверженія

представить образъ Христа, Сына Божія, Который по Божеской Своей природѣ не принадлежитъ ни къ одному человѣческому родословію, Который есть безъ отца въ Своемъ временномъ рожденіи, а въ предвѣчномъ безъ матери, Которому нѣтъ начала и конца Кромѣ того соединеніе въ лицѣ Мелхиседека царскаго и священническаго достоинства, служитъ также прообразомъ Іисуса Христа, вѣчнаго Царя, царствію Котораго не будетъ конца (Лук I, 33), и вмѣстѣ вѣчнаго первосвященника, однажды принесшаго Себя въ жертву на крестѣ, но вѣчно ходатайствующаго за насъ ради сей жертвы (Евр VII, 25). Св Апостолъ видитъ также предъизображеніе Христа въ имени *Мелхиседека* и въ имени *Салима*, въ которомъ онъ царствовалъ Первое имя означаетъ *царь правды*, второе—*миръ* Соотвѣтственно сему и Христосъ есть *царь правды* (Захар XIX, 9) и *князь мира* (Исаія IX, 6), ибо царствуетъ надъ людьми, оправданными Его честною кровію предъ Богомъ и примиренными съ Нимъ Преимущественно Мелхиседекъ, по Апостолу, служитъ образомъ Христа Сына Божія, какъ священникъ, и Апостолъ въ подтвержденіе сей истины не разъ ссылается на свидѣтельство о ней псалмопѣвца «Ты еси іерей во вѣкъ, по чину Мелхиседекову» (Псал СІХ, 4 Евр V, 6, VII, 17—21) Служеніе Іисуса Христа, какъ священника по чину или подобію Мелхиседекову, имѣетъ превосходство предъ всѣмъ священствомъ левитскимъ Указаніе на сіе превосходство Апостолъ видитъ въ томъ, что Аврамъ, родоначальникъ левитскаго сословія, принялъ благословеніе отъ Мелхиседека; но «безъ всякаго прекословія меньшій отъ бóльшаго благословляется» (Евр VII, 7),—и въ томъ, что далъ ему десятину изъ военной добычи О семъ благословеніи говорится въ слѣдующихъ двухъ стихахъ париміи

19—20. И благослови Аврама и рече: благословенъ Аврамъ Богомъ вышнимъ, Иже созда небо и землю. И благословенъ Богъ вышній, Иже предаде враги твоя подъ руки тебѣ.

Поднесши Авраму хлѣбъ и вино, согласно съ житейскимъ обычаемъ гостепріимства, Мелхиседекъ *благослови Аврама*, т е привѣтствовалъ его благимъ словомъ, не словомъ простой житейской вѣжливости, но освящающимъ священническимъ словомъ, которое изрекъ въ качествѣ лица посредствующаго между Богомъ и человѣкомъ Какое же это благое, освящающее слово? Слово исповѣданія милости Божіей къ Авраму и слово про-

славленія Бога за сію милость *И рече благословенъ Аврамъ Богомъ вышнимъ, Иже созда небо и землю,*—т е поздравляю тебя, Аврамъ, съ полученною тобою побѣдою, какъ знаменіемъ *благословенія,* благоволенія къ тебѣ Бога всемогущаго —*И благословенъ Богъ вышній, Иже предаде враги твоя подъ руки тебѣ* Если успѣхомъ въ нападеніи на враговъ ты обязанъ *благословенію* Бога вышняго, Который предалъ тебѣ ихъ, хотя они были многочисленнѣе твоихъ ратниковъ, то и отъ насъ да будетъ Онъ *благословенъ,* т е прославленъ за сіе —Что всѣ эти привѣтственныя слова Аврамъ выслушалъ отъ Мелхиседека, какъ отъ священника, это видно изъ того, что Аврамъ далъ ему десятую часть изъ своей военной добычи (21), ибо у всѣхъ народовъ было въ обычаѣ жертвовать десятину Божеству въ лицѣ Его служителей

Почему разсмотрѣнную нами паримію о военномъ торжествѣ Аврама положено читать на службѣ въ честь 1-го Вселенскаго Собора?

Во-первыхъ потому, что ратники Аврама, отца вѣрующихъ, собранные имъ въ числѣ 318 душъ противъ непріятеля, предъизображали 318 отцевъ перваго Вселенскаго Собора, бойцевъ православной вѣры, побѣдившихъ и осудившихъ нечестиваго Арія и его сообщниковъ На сіе предъизображеніе указываетъ св Амвросій Медіоланскій (De fide ad Gratianum)

Во-вторыхъ потому, что упоминаніе въ разсмотрѣнной паримiи о Мелхиседекѣ имѣетъ отношеніе къ догмату о единосущіи и совершенномъ равенствѣ Сына Божія съ Богомъ Отцомъ защищенному и утвержденному на 1-мъ Вселенскомъ Соборѣ, вопреки лжеученію Арія, отвергавшаго сей догматъ и учившаго, что Сынъ Божій получилъ бытіе во времени, какъ тварь, а не предвѣчно рожденъ отъ Бога Отца Указаніе на истину предвѣчнаго рожденія Сына Божія отъ существа Бога Отца содержится въ исторіи Мелхиседека, ибо, по Апостолу, для того не упомянуто въ сей исторіи объ отцѣ и матери Мелхиседека, о его родословіи и началѣ дней, чтобы онъ уподобленъ былъ Сыну Божію, не отъ плотскихъ родоначальниковъ происшедшему по Своему Божественному естеству, но прежде вѣкъ сущему и предвѣчно рожденному отъ существа Бога Отца На сіе подобіе Мелхиседека Сыну Божію указалъ, прежде Апостола, также псалмопѣвецъ въ одномъ изъ пророческихъ о Христѣ псалмовъ, CIX-мъ Въ этомъ псалмѣ Самъ Богъ является свидѣтельствующимъ о Сынѣ *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя Ты іерей во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (3—4).

Здѣсь рожденіе Сына, подобнаго Мелхиседеку священника, отъ существа Своего Богъ Отецъ представляетъ подъ образомъ рожденія *изъ чрева,* и чрезъ то указуетъ на Его единосущіе съ Собою, а что Онъ родился прежде *денницы* (утренней звѣзды), это значитъ, что Онъ родился предвѣчно, прежде всего сотвореннаго (слич Пс LXXI, 17) Что Св Церковь, установившая чтеніе разсмотрѣнной паримiи въ празднованіе 1-го Вселенскаго Собора, имѣла въ виду именно предъизображеніе Мелхиседекомъ предвѣчнаго Сына Божія, это видно изъ слѣдующей стихиры, воспѣваемой въ сей праздникъ «Изъ чрева родился еси прежде денницы, отъ Отца безматеренъ прежде вѣкъ Аще и Арій тварь Тя, а не Бога славитъ, дерзостію смѣшая Тя Зиждителя тваремъ безумно, но соборъ иже въ Никеи Сына Божія Тя проповѣда, Господи, Отцу и Духу сопрестольна» (стих на Господи воззвахъ)

Въ-третьихъ потому, что вообще побѣда Аврама, хранителя истинной вѣры, надъ царями, вторженіемъ своимъ въ мирныя гражданскія общества возмутившими миръ ихъ, служитъ образомъ торжества пастырей Церкви, сошедшихся на великій Соборъ, надъ нечестивыми врагами ея и главы ея Христа, возмутившими ея миръ своимъ лжеученіемъ На сіе сходство того и другаго торжества указывается также въ одной изъ пѣсней канона, положенныхъ на праздникъ 1-го Вселенскаго Собора «Якоже древле Божественный Авраамъ, ввоинившеся вси всечестніи богоглаголивіи людіе, враги Твоя, Блаже, неистовыя Твоею силою крѣпко погубиша»

По этой же послѣдней причинѣ, т-е по сходству побѣды Аврамовой съ духовною побѣдою Церкви надъ лжеучителями, разсмотрѣнная паримія читается во дни памяти прочихъ Вселенскихъ Соборовъ

Не безъ глубокаго основанія таже паримія положена въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ,—въ недѣлю Отецъ, предковъ Іисуса Христа по плоти Въ сію недѣлю на литургіи предписано читать изъ Евангелія Матѳея о родословіи Іисуса Христа по плоти Но чтобы симъ чтеніемъ не вытѣснялась мысль, что по Божеской Своей природѣ Христосъ выше всякаго человѣческаго родословія, не имѣетъ на землѣ ни отца, ни матери,—Церковь нашла нужнымъ напомнить о Его предвѣчномъ рожденіи, между прочимъ чрезъ повѣствованіе Моисея о Мелхиседекѣ, который служитъ въ этомъ отношеніи образомъ Іисуса Христа, не потому, чтобы Мелхиседекъ не имѣлъ родословія и отца съ матерію, а потому что въ исторіи о немъ не упоминается о его родословіи и объ отцѣ съ матерью.

XXIII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ пятой седмицы великой четыредесятницы.

Быт XV, 1—15

Въ сей паримiи описывается откровенie Божie Авраму о судьбѣ его потомства

Гл. XV, 1. Бысть слово Господне ко Авраму въ видѣнiи нощiю, глаголя: не бойся, Авраме: Азъ защищаю тя, мзда твоя многа будетъ зѣло.

Описываемое въ первыхъ одиннадцати стихахъ разсматриваемой паримiи откровенie Божie Авраму дано было ему чрезъ *видѣнiе,* подъ которымъ разумѣется то, когда человѣкъ, подъ наитiемъ Духа Божiя, приходитъ въ нѣкоторое восторженное состоянie и въ семъ состоянiи, при бездѣйствiи внѣшнихъ чувствъ, духомъ воспринимаетъ впечатлѣнiя отъ мiра духовнаго,—отъ Самого Бога, или Ангеловъ, и самъ иногда является дѣйствующимъ или говорящимъ съ ними Откровенie чрезъ *видѣнiе* дается обыкновенно въ бодрственномъ состоянiи, ибо въ Свящ Писанiи ясно отличается отъ Божiя откровенiя во снѣ «Аще будетъ въ васъ пророкъ Господень, въ видѣнiи ему познаюся и во снѣ возглаголю ему» (Числ XII, 6), сказалъ Самъ Господь Моисею Состоянie, въ которомъ находился Аврамъ, сподобившiйся *видѣнiя,* было подобно тому, въ которомъ находились напримѣръ пророкъ Исаiя, когда призываемъ былъ къ пророческому служенiю (VI), св Апостолъ и Евангелистъ Iоаннъ Богословъ, бывшiй въ *дусѣ въ день недѣльный* (Апокалипс I, 10), св Апостолъ Павелъ Послѣднiй говоритъ о себѣ, что не помнитъ, въ тѣлѣ ли былъ, или внѣ тѣла, когда восхищенъ былъ въ рай и слышалъ здѣсь неизреченные глаголы (2 Коринѳ. XII, 3—4) Видѣнie Авраму было *нощiю* Чтò бы ни значило это, то-ли, что дѣйствительно была ночь, или что она только въ видѣнiи представлялась Авраму, во всякомъ случаѣ сie видѣнie, какъ и вообще пророческiя видѣнiя, было не во снѣ, потому что оно, какъ видно будетъ въ стихѣ 12-мъ, смѣнилось сномъ.—*Не бойся, Авраме,* сказалъ Богъ Авраму, давая слышать ему только Свой голосъ, но не являясь его зрѣнiю. Чего Аврамъ могъ бояться? Онъ могъ бояться опасности отъ враговъ, побѣда надъ которыми, описанная въ предшествующей главѣ (см XXII-ю паримiю), могла возбудить въ нихъ

жажду мести къ побѣдителю Оправившись отъ пораженія и испуга, они могли предпринять новый походъ въ Ханаанскую землю и напасть на Аврама Онъ могъ бояться также зависти своихъ сосѣдей и союзниковъ къ его военному успѣху и возрастающему благосостоянію Въ успокоеніе Аврама, Господь продолжаетъ говорить *Азъ защищаю тя, мзда твоя многа будетъ зѣло* Послѣ такихъ словъ чего въ самомъ дѣлѣ бояться Авраму? «Господь защититель живота моего, отъ кого устрашуся? Аще ополчится на мя полкъ, не убоится сердце мое» (Псал XXVI, 1, 3) Господь не только готовъ укрыть и защитить Аврама отъ враговъ и разныхъ опасностей, но еще за преданность Ему Аврама и упованіе на Него воздастъ ему *многою мздою*, — великими и многими дарами

2—3. Глагола же Аврамъ: Владыко Господи, что ми даси? Азъ же отпущаюся безчаденъ: сынъ же Масекъ домочадицы моея, сей Дамаскъ Еліезеръ. И рече Аврамъ понеже мнѣ не далъ еси сѣмене, домочадецъ же мой наслѣдникъ мой будетъ.

Не радуетъ Аврама обѣщанная ему великая награда Если, думаетъ онъ, она будетъ состоять въ увеличеніи моего богатства, она будетъ для меня излишнею *Что ми даси?* Съ меня довольно того, что̀ имѣю Что̀ мнѣ дашь такого, въ чемъ бы я имѣлъ нужду? Нѣтъ, не въ богатствѣ я нуждаюсь, а дѣтей желалъ бы имѣть, но видно мнѣ ихъ не дождаться *азъ же отпущаюся*—отойду изъ этой жизни—*безчаденъ*,—видно умру безъ дѣтей —*Сынъ же Масекъ домочадицы моей, сей Дамаскъ Еліезеръ И рече Аврамъ понеже мнѣ не далъ еси сѣмене, домочадецъ же мой наслѣдникъ мой будетъ* Правда, Господи, Ты обѣщалъ мнѣ многочисленное какъ прахъ земный потомство (Быт XIII, 16) Но, какъ видно, я оказался недостойнымъ исполненія сего обѣтованія Это для меня весьма прискорбно, потому что теперь я принужденъ усыновить кого-нибудь изъ чужихъ и его сдѣлать моимъ наслѣдникомъ И я уже имѣю въ виду человѣка, котораго готовъ усыновить и сдѣлать моимъ наслѣдникомъ. Вотъ у Масеки, домочадицы моей, есть сынъ Еліезеръ Дамаскинецъ (т.-е. рожденный отъ раба, купленнаго въ Дамаскѣ и вѣроятно уже умершаго) Не имѣя родныхъ дѣтей, я готовъ усыновить сего домочадца моего и передать ему наслѣдство всего моего имущества Пусть онъ же, какъ единственный мой наслѣдникъ, воспользуется и тою многою мздою, какую Ты мнѣ обѣщаешь

4. И абіе гласъ Господень бысть къ нему, глаголющій: не будетъ сей наслѣдникъ твой, но иже изыдетъ изъ тебе, той будетъ наслѣдникъ тебѣ.

Аврама, смущаемаго безчадіемъ и помышлявшаго объ усыновленіи домочадца, Господь успокоиваетъ прямымъ удостовѣреніемъ, что не чужой, а родной его сынъ будетъ наслѣдникомъ его

5. Изведе же его вонъ, и рече ему: воззри на небо, и изочти звѣзды, аще возможеши исчести я. И рече: тако будетъ сѣмя твое.

Изведе его вонъ Нѣтъ причины думать, что видѣніе, доселѣ описанное, было теперь прервано, что Господь возвратилъ Аврама къ обыкновенному состоянію изъ восторженнаго, въ которомъ онъ доселѣ находился Это восторженное состояніе продолжалось,—Авраму въ видѣніи представлялось, какъ Господь вывелъ его изъ кущи подъ открытое небо, и какъ, указывая на небо, сказалъ ему, что потомство его будетъ также многочисленно, какъ звѣзды на небѣ Обѣтованіе о многочисленномъ потомствѣ Аврамъ слышалъ и прежде (Быт. XIII, 16), но теперь оно имѣло для него особенное значеніе, ибо предварено было положительнымъ удостовѣреніемъ, что это многочисленное потомство произойдетъ отъ него чрезъ роднаго его сына

6. И вѣрова Аврамъ Богу, и вмѣнися ему въ правду.

И вѣрова Аврамъ Богу Аврамъ отъ всей души повѣрилъ, что Богъ данное ему обѣтованіе о сынѣ и о многочисленномъ потомствѣ не только *можетъ* исполнить, но *непремѣнно исполнитъ* И эту сердечную вѣру Господь *вмѣнилъ ему въ правду* Нетерпѣливая жалоба Аврама на безчадство показала въ немъ недостатокъ правды предъ Богомъ, показала, что онъ неправъ былъ предъ Богомъ, неоднократно обѣщавшимъ ему многочисленное потомство Но Господь съ такимъ благоволеніемъ воззрѣлъ на вѣру Аврама, возбужденную въ немъ новымъ подтвердительнымъ обѣтованіемъ, что не поставилъ ему въ вину неправоту его жалобы на свое безчадство, снова призналъ его правымъ предъ Собою Св Апостолъ Павелъ примѣромъ вѣры Аврама, вмѣненной ему въ правду, доказываетъ ту истину,

что и намъ всѣмъ оправдане предъ Богомъ даруется не за дѣла, а за вѣру въ искупительную силу смерти Христовой, за насъ претерпѣнной (Римлян IV, 3 Галат III, 6) А св Апостолъ Іаковъ для того, чтобы не подумалъ кто, что можно оправдаться одною вѣрою безъ дѣлъ закона, утверждаетъ, что вѣра Аврама потому вмѣнилась ему въ правду, что споспѣшествовала дѣламъ его (Іаков II, 21—24) Это была вѣра живая, сердечная, слѣдственно не могла не сопровождаться богоугодными дѣлами

7. Рече же къ нему: Азъ (есмь) Богъ, изведый тя отъ страны Халдейскія, яко дати тебѣ землю сію наслѣдствовати

Утѣшительно было для Аврама обѣтоване, что его наслѣдникомъ будетъ родной его сынъ, не менѣе утѣшительно для Аврама другое обѣтоване, что вся страна, въ которую онъ приведенъ изъ земли Халдейской, сдѣлается достоянемъ его въ лицѣ его потомства, имѣющаго произойти отъ его роднаго сына

8. И рече. Владыко Господи, по чесому уразумѣю, яко наслѣдити ю имамъ?

Какъ обладаніе землею Ханаанскою обѣщано Авраму не лично, а въ лицѣ его потомства, такъ удостовѣрене въ несомнѣнности исполненія этого обѣщанія Аврамъ желаетъ получить не для себя лично, а для своего потомства Вѣра Аврама въ обѣтованіе Божіе, какую передъ симъ онъ обнаружилъ, была такъ велика, что вмѣнена ему въ правду Поэтому невѣроятно, чтобы онъ лично нуждался въ желаемомъ удостовѣрени,—оно, по убѣжденію Аврама, нужно было для его потомства Обѣтованіе о наслѣдованіи земли Ханаанской, думалъ Аврамъ, можетъ исполниться не прежде, какъ потомство его возрастетъ въ многочисленный народъ Для сего потребно не малое время, и въ это время оно можетъ испытать много превратностей въ своей судьбѣ, много скорбей и бѣдствій Не мудрено, что эти скорби и бѣдствія, при долговременномъ ожиданіи обѣтованнаго наслѣдія, могутъ поколебать въ потомкахъ Аврама вѣру въ обѣтованіе Посему естественно было желать Авраму, чтобы Господь особеннымъ образомъ запечатлѣлъ для его потомковъ истину Своего обѣтованія, и предварительно открылъ имъ, ка́къ оно должно исполниться.

Господь призналъ уважительнымъ желаніе Аврама, и вѣрность Свою въ исполненіи обѣщанія о наслѣдіи земли Ханаанской оградилъ завѣтомъ съ Аврамомъ и его сѣменемъ (18) Описаніе обряда вступленія въ сей завѣтъ содержится въ слѣдующихъ стихахъ

9—10. Рече же къ нему *(Господь)*· **возми Мнѣ юницу трилѣтну, и козу трилѣтну, и овна трилѣтна, и горлицу, и голубя. Взя же онъ вся сія, и раздѣли я на полы и положи я противолична едина ко другому: птицъ же не раздѣли.**

У древнихъ былъ обычай при заключеніи союзовъ поступать та́къ лица, вступавшія въ союзъ, брали жертвенныхъ животныхъ, закалали ихъ, трупы разсѣкали на двѣ ровныя половины съ головы до хвоста, полагали ихъ одну противъ другой та́къ, чтобы можно было между ними пройти, и проходили между ними Это прохожденіе между частями разсѣченнаго трупа служило, со стороны вступающихъ въ союзъ, свидѣтельствомъ передъ Богомъ, что они обязываются жить и дѣйствовать единодушно для взаимнаго блага, въ такой же неразрывной связи, въ какой были части животнаго до его разсѣченія, и что нарушитель этого обязательства готовъ принять казнь пусть его разрубитъ Богъ, ка́къ разрубленъ трупъ животнаго (Iерем XXXV, 18) —Приступая къ засвидѣтельствованію предъ Аврамомъ и его потомствомъ вѣрности Своего обѣтованія о наслѣдованіи земли Ханаанской, Господь благоволилъ для сего употребить обрядъ, принятый у людей при заключеніи союзовъ,—по крайнему снисхожденію къ людямъ Для сего обряда Онъ повелѣваетъ Авраму приготовить по одному животному изъ числа тѣхъ, какія впослѣдствіи указаны въ законѣ для жертвоприношеній Изъ нихъ телицу, козу и овна трилѣтныхъ (совершенныхъ по возрасту и крѣпости), Аврамъ, конечно по повелѣнію Божію, заклалъ, потомъ разсѣкъ на половины, и между этими половинами, расположенными одна противъ другой, оставилъ мѣсто для прохода, а птицъ—горлицу (дикаго голубя) и голубя (дворнаго) только заклалъ, но не разсѣкъ, соотвѣтственно тому, что и при жертвоприношеніи—птицъ не разсѣкали, а цѣликомъ полагали на огнь жертвенника (Левит I, 17) Впрочемъ, хотя приготовлены были жертвенныя животныя, не видно, чтобы принесена была жертва,—потому что при описаніи дальнѣйшаго дѣйствія не упомянуто о возложеніи заклан-

ныхъ животныхъ на жертвенникъ, или вообще о сожжени ихъ Сказано только въ стихѣ 17-мъ, что между частями разсѣченныхъ труповъ прошелъ дымъ и свѣтильникъ огненный (т е. прошелъ Самъ Богъ въ знаменіяхъ Своего присутствія—въ дымѣ и огнѣ),—и прибавлено, что «въ той день завѣща Господь Авраму завѣтъ, глаголя сѣмени твоему дамъ землю сію отъ рѣки Египетскія до рѣки великія Евфрата» (ст 18). Половины разсѣченныхъ труповъ представляли обѣ вступающія въ завѣтъ стороны—Аврама съ его потомствомъ и Бога, а прохожденіе Бога въ знаменіяхъ Своего присутствія между разсѣченіями означало, что Онъ принимаетъ на Себя обязательство быть въ такомъ же неразрывномъ союзѣ съ Аврамомъ и его потомствомъ, въ какомъ находились части разсѣченнаго животнаго до его разсѣченія, и что Онъ будетъ также свято хранить сіе обязательство, какъ свято соблюдаютъ обязательство къ взаимной вѣрности люди, обрекше себя на погублеіе отъ Бога въ случаѣ нарушенія обѣщанной вѣрности —Не упомянуто о прохожденіи между разсѣченіями другой стороны, съ которою Богъ вступилъ въ завѣтъ Богъ не потребовалъ отъ Аврама этого прохожденія, какъ знака вѣрности его съ потомствомъ союзу съ Богомъ, потому что требовалось отъ одного Бога удостовѣреніе въ вѣрности или ненарушимости даннаго Имъ обѣщанія Но послѣ Господь потребуетъ и отъ Аврама съ его потомствомъ обязательства хранить Ему вѣрность,—при установлени обрѣзанія

11. Слетѣша же птицы на тѣлеса растесанная ихъ: и сѣде близу ихъ Аврамъ

Господь не скрываетъ отъ Аврама, что его потомство, прежде чѣмъ получитъ въ наслѣдіе обѣтованную землю, много будетъ терпѣть бѣдствій отъ враговъ своихъ Предзнаменованіе сего показано Авраму въ хищныхъ птицахъ, слетѣвшихся на разсѣченные трупы. Но Аврамъ *сѣде близу ихъ*, разсѣченныхъ труповъ, въ качествѣ стража, и прогонялъ хищныхъ птицъ [1]). Это значило, что ради обѣтованій, данныхъ Авраму, Господь будетъ защищать и спасать отъ враговъ его потомство (Псал CIV, 43) Въ слѣдующихъ стихахъ изображается съ большею ясностію откровеніе о судьбѣ потомства Аврамова

[1]) Въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто *сидѣлъ* сказано *прогонялъ*

12. Заходящу же солнцу, ужасъ нападе на Аврама, и се страхъ теменъ велій нападе нань.

Все, доселѣ открытое Авраму, открыто было чрезъ *видѣніе* въ бодрственномъ состояніи Теперь это видѣніе перешло въ пророческій сонъ Аврамъ мысленно видитъ, что солнце зашло, и тогда *ужасъ* (ἔκστασις изступленіе) *нападе на Аврама,* т е какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ «онъ погрузился въ глубокій сонъ» Сонъ этотъ не былъ естественный, а наведенъ былъ на него Богомъ, какъ нѣкогда на Адама при сотвореніи жены. Во снѣ *страхъ велій теменъ нападе нань* Аврамъ почувствовалъ, что онъ очутился въ непроницаемой тьмѣ и въ безвыходномъ положеніи слѣпца, не знающаго куда идти Это ощущеніе повергло его въ великій страхъ, что̀ было вмѣстѣ знакомъ близкаго присутствія Божія (Іов IV, 15—17) и печальнымъ предчувствіемъ того, что̀ содержится въ слѣдующемъ откровеніи *Заходящу солнцу* это служило также предзнаменованіемъ того, чѣмъ возбуждено печальное предчувствіе,—указывало на мрачное время, которое должно будетъ пережить потомство Аврамово до наслѣдованія земли обѣтованной

13. И речено бысть ко Авраму: вѣдый увѣси, яко преселньно будетъ сѣмя твое въ земли не своей, и поработятъ я, и озлобятъ я, и смирятъ я лѣтъ четыреста.

Преселньно будетъ сѣмя твое въ земли не своей —*Не своя земля*— это земля Ханаанская, потомъ Египетская Въ той и другой *сѣмя* (потомство) Аврамово, до окончательнаго водворенія его въ Палестинѣ, будетъ *преселньно,* т е будетъ странствовать или будетъ временнымъ обитателемъ *Поработятъ я, озлобятъ я, и смирятъ я* это бѣдствіе потомки Аврамовы испытаютъ въ Египтѣ, гдѣ, по смерти Іосифа, они будутъ жить въ тяжкой неволѣ и угнетеніи *лѣтъ четыреста* круглое число вмѣсто 405 Начало этого счисленія времени пресельничества и угнетенія падаетъ на годъ рожденія Исаака, отъ котораго произошло потомство Аврамово, 25-й годъ по переселеніи Аврама въ Ханаанею изъ Халдеи,—конецъ—на исходъ Евреевъ изъ Египта Все же время пресельничества, съ пребываніемъ Евреевъ въ Египтѣ, въ книгѣ Исходъ (XII, 40) и въ посланіи къ Галатамъ (III, 17) опредѣляется въ 430 лѣтъ со включеніемъ 25 лѣтъ отъ призванія Аврама до рожденія Исаака [1])

---

[1]) Въ стихѣ 16-мъ сказано о потомкахъ Аврама *въ четвертомъ родѣ возвратятся сѣмо* Одни видятъ здѣсь опять указаніе на четырехсотлѣтіе, упомянутое

14. Языку же, емуже поработаютъ, сужду Азъ: по сихъ же изыдутъ сѣмо со имѣніемъ многимъ.

Сужду—покараю Разумѣются казни, которыя Господь наведетъ на народъ Египетскій, державшій Евреевъ въ порабощеніи, и которыми принудитъ Египтянъ отпустить Евреевъ *По сихъ же* (т-е послѣ казней) Евреи *изыдутъ со имѣніемъ многимъ.* Евреи при исходѣ изъ Египта получатъ отъ своихъ поработителей множество золотыхъ и серебряныхъ вещей и одеждъ, какъ нѣкоторое вознагражденіе за долговременныя тяжкія работы для нихъ (Исход XII, 35—36)

15. Ты же отъидеши ко отцемъ твоимъ въ мирѣ, препитанъ въ старости добрѣй.

Бѣдствія, предсказанныя потомкамъ Аврама, самого его не коснутся, онъ въ мирѣ отойдетъ ко отцамъ своимъ, т е умретъ спокойно, и душею своею, по разрѣшеніи ея отъ тѣла, присоединится къ душамъ предковъ своихъ Что здѣсь идетъ рѣчь объ отшествіи къ отцамъ душею, а не о соединеніи съ ними по тѣлу въ одной общей усыпальницѣ, это видно изъ того, что тѣло Аврама погребено въ землѣ Ханаанской—въ Хевронѣ (Быт XXV, 9), а не въ Халдеѣ, гдѣ жили и погребены его предки —*Препитанъ въ старости добрѣй* доживешь до старости глубокой и мирной, не утративъ свѣжести и крѣпости тѣлесной [1])

въ 13-мъ стихѣ, разумѣя подъ каждымъ столѣтіемъ *родъ,* другіе относятъ эти слова ко времени пребыванія Евреевъ въ Египтѣ, считая это время по родамъ—отъ Левія до Кааѳа, отъ Кааѳа до Амрама, отъ Амрама до Аарона, отъ Аарона до Елеазара Нѣкоторые видятъ намекъ на этотъ рядъ поколѣній въ избраніи для обряда завѣта *трехлѣтнихъ* телицы, козы и овна какъ понадобились для сего обряда животныя вступившія въ *четвертый годъ,* такъ и Евреи выйдутъ изъ Египта въ 4-мъ родѣ Примѣръ подобнаго соотвѣтствія есть въ книгѣ Судей Гедеонъ, когда призываемъ былъ къ освобожденію Израильтянъ отъ порабощенія Мадіамскаго, продолжавшагося 7 лѣтъ, то долженъ былъ принести въ жертву *семилѣтняго* тельца (Суд VI, 1, 25)

[1]) Вмѣсто τραφεὶς—препитанъ, откормленный,—въ другихъ Греческихъ изданіяхъ, согласно съ Еврейскимъ текстомъ, читается ταφεὶς—погребенный Последнее чтеніе достойно предпочтенія

*

XXIV. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду пятой седмицы четыредесятницы.

Быт XVII, 1—9

Въ сей паримии повѣствуется о завѣтѣ Божіемъ съ Аврамомъ

Гл. 17, ст 1 Бысть Авраму лѣтъ девятьдесять девять: и явися Господь Авраму и рече ему: Азъ есмь Богъ твой, благоугождай предо мною и буди непороченъ.

Божіе откровеніе Авраму, бывшее на сотомъ году его жизни, дано было ему спустя 24 года послѣ переселенія его въ Ханаанскую землю, 13 лѣтъ послѣ рожденія у него отъ Агари, рабыни Сарриной, сына Измаила, и 14 лѣтъ послѣ откровенія Божія, содержащагося въ предыдущей паримии,—и, какъ увидимъ дальше, имѣетъ съ нимъ необходимую связь —*Азъ есмь Богъ твой,* рекъ Господь Богъ Авраму, *благоугождай предо Мною и буди непороченъ* Помни, что Я, будучи единымъ истиннымъ Богомъ и Владыкою всего человѣческаго рода и всего міра, тебя одного изъ среды всѣхъ людей на свѣтѣ взыскалъ особеннымъ Моимъ благоволеніемъ и приблизилъ къ Себѣ, тебя одного съ твоимъ потомствомъ избралъ для храненія истиннаго Богопочтенія Помни, что Я *твой Богъ,* и дорожи этою безпримѣрною честію, а для сего *благоугождай предо Мною,* т е веди себя какъ вѣрный и во всемъ послушный Мой рабъ, непрерывно поставляя себя *предъ лице Мое,* въ присутствіе Мое,—и *буди непороченъ,* т-е ограждая себя непрестанною памятію Моего присутствія близъ тебя, веди себя безупречно не только въ поступкахъ, но и въ мысляхъ сердечныхъ, ибо все открыто Моему всевѣдѣнію,—человѣка можно обмануть лицемѣріемъ, но отнюдь не Меня

2. И положу завѣтъ Мой между Мною и между тобою и умножу тя зѣло.

Завѣтъ, который Господь заключаетъ теперь съ Аврамомъ, служитъ подтвержденіемъ и вмѣстѣ дополненіемъ къ тому завѣту, описаніе котораго содержится въ изъясненной нами предшествующей (XXIII) паримии Разница между ними въ томъ, что послѣдній завѣтъ данъ былъ Авраму въ видѣ

нiи, а первый объявляется Авраму въ обыкновенномъ его бодрственномъ состоянiи, а не въ восторженномъ, свойственномъ видѣнiю; потомъ—въ томъ, что въ прежнемъ завѣтѣ только одна сторона, т-е Господь, принимала на Себя обязательства въ отношенiи къ другой, т-е къ Авраму и его потомству, не требуя отъ ней взаимнаго обязательства, теперь же заключается завѣтъ при взаимныхъ обязательствахъ Потому при описанiи сего завѣта сначала, до стиха 8-го, излагаются условiя завѣта со стороны Бога, а въ 9-мъ стихѣ и далѣе идетъ рѣчь объ обязательствахъ, возлагаемыхъ на Аврама, вводимаго съ своимъ потомствомъ въ завѣтъ съ Богомъ

И умножу тя зѣло, говоритъ Господь, начиная объявлять обязательства завѣта съ Своей стороны, т.-е произведу отъ тебя многочисленное потомство Разумѣется главнымъ образомъ потомство, имѣющее произойти у него отъ Сарры, ибо только съ этимъ потомствомъ Господь заключаетъ завѣтъ (21)

3. И паде Аврамъ на лицы своемъ.

Паденiе Аврама на землю лицемъ было знакомъ благоговѣнiя его и благодарности къ Богу Эта благодарность проистекала изъ сердечной увѣренности его въ томъ, что обѣтованiе Божiе непремѣнно исполнится, и исполненiю его ничто не воспрепятствуетъ, ибо изрекаетъ оное Всемогущiй

4. И рече ему Богъ, глаголя: и *(се)* **Азъ, се завѣтъ Мой съ тобою, и будеши отецъ множества языковъ.**

Продолжая объявлять Авраму условiя завѣта съ Своей стороны, Господь говоритъ ему *се, Азъ,* т-е. Я Самимъ Собою, Своимъ лицемъ (не будь Я Богомъ), ручаюсь за исполненiе Моихъ обѣщанiй и обязательствъ —*Се завѣтъ Мой съ тобою,*— вотъ условiя Моего союза съ тобою, — какiя же *и будеши отецъ множества языковъ* Отъ Аврама произошли многiе народы чрезъ сыновъ его отъ Агари, Сарры и Хеттуры

5. И не наречется ктому имя твое Аврамъ, но будетъ имя твое Авраамъ, яко отца многихъ языковъ положихъ тя.

Аврамъ значитъ *отецъ высокiй,* но *Авраамъ,* (Abraham)— отецъ великаго множества Новое имя дано ему, какъ знакъ и ручательство, что онъ будетъ отцемъ многихъ народовъ, не только имѣющихъ произойти отъ него по плоти, но, какъ объ-

ясняетъ это мѣсто Апостолъ Павелъ, и вѣрующихъ во Христа во всѣхъ народахъ, ибо всѣ вѣрующіе во Христа, по самой вѣрѣ, сродны съ Авраамомъ, какъ отцемъ своимъ (Римлян IV, 16—17) Объясняя Аврааму значеніе его новаго имени, Богъ не сказалъ *ты будешь отцемъ многихъ народовъ,* но сказалъ «Я поставилъ *(положихъ)* тебя отцемъ многихъ народовъ». Сіе значитъ, что въ этомъ имени заключается свидѣтельство не только о всевѣдѣніи Божіемъ, но и о Его всемогуществѣ нареченіе новаго имени Аврааму равняется творческому слову *да будетъ*

6. И возращу *(размножу)* **тя зѣло зѣло, и положу тя въ народы** *(произведу изъ тебя народы)*, **и царіе изъ тебе изыдутъ.**

И царіе изъ тебе изыдутъ Много народовъ, слѣдственно много и царей произошло отъ Авраама цари Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Сраценскіе и друг Самъ Царь царей, Господь Іисусъ Христосъ есть потомокъ Авраама по плотскому происхожденію

7. И поставлю завѣтъ Мой между Мною и между тобою, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ, въ завѣтъ вѣченъ, да буду тебѣ Богъ и сѣмени твоему по тебѣ.

Новое условіе завѣта со стороны Бога состоитъ въ томъ, что Онъ обѣщается быть Богомъ Авраама и его потомства, т.-е. имѣть его съ потомствомъ, именно съ избранною частію потомства (Евреями и христіанами), подъ особеннымъ Своимъ покровительствомъ, являть особенную близость къ нимъ, какъ избранному удѣлу Своему въ безпредѣльной области Своего владычества. И это условіе будетъ имѣть силу *вѣчно,* — по отношенію къ плотскимъ потомкамъ Авраама относительно *вѣчно,* т.-е. дотолѣ, пока будетъ существовать ветхозавѣтная церковь и Еврейское государство,—а въ отношеніи къ духовнымъ потомкамъ Авраама — христіанамъ, — до скончанія вѣка (Матѳ XXVIII, 20).

8. И дамъ тебѣ и сѣмени твоему по тебѣ землю, въ нейже обитаеши, всю землю Ханааню во одержаніе вѣчное, и буду имъ Богъ

Послѣднее условіе завѣта со стороны Бога состоитъ въ дарованіи потомкамъ Авраама всей земли Ханаанской въ вѣч-

ное владѣніе,—*въ вѣчное* не въ безусловномъ смыслѣ, а до наступленія новозавѣтныхъ временъ (см Быт XIII, 15 паримія XXIII-я)

9. И рече Богъ ко Аврааму: ты же завѣтъ Мой соблюдеши, ты и сѣмя твое по тебѣ въ роды ихъ.

До сихъ поръ излагаемы были условія завѣта со стороны Бога; теперь Богъ требуетъ вѣрности завѣту съ Нимъ со стороны Авраама и его потомковъ *Ты же завѣтъ Мой соблюдеши* и д Я исполню то, къ чему Себя обязалъ, что̀ тебѣ обѣщалъ, ожидаю и требую и отъ тебя съ потомствомъ, чтобы вы свято соблюдали завѣтъ со Мною, т.-е чтили Меня единаго истиннаго Бога, Мнѣ единому служили, предъ лицемъ Моимъ благоугождали и были непорочны (см ст 1) Дальше, въ слѣдующей пареміи пойдетъ рѣчь объ обрѣзаніи, какъ о знаменіи завѣта съ стороны Авраама и его потомковъ

XXV. Паримія положенная въ праздникъ обрѣзанія Господня, 1-го января.

Въ составъ сей паримiи входитъ бóльшая часть предшествующей, разсмотрѣнной нами паримiи (Быт (XVII, 1—7), и повѣствованiе объ установленiи обрѣзанія (XVII, 10—12. 14).

Гл. XVII, 10. И сей завѣтъ, егоже соблюдеши между Мною и вами, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ.

Сей завѣтъ ближайшимъ образомъ идетъ рѣчь не о сущности завѣта, не о тѣхъ душевныхъ расположенiяхъ и богоугодныхъ дѣйствiяхъ, къ которымъ человѣкъ обязанъ по силѣ завѣта съ Богомъ (о чемъ была рѣчь въ предшествующей паримiи), а собственно о внѣшнемъ знаменiи вѣрности завѣту съ Богомъ, какъ видно изъ слѣдующаго стиха

11. Обрѣжите плоть крайнюю вашу (*закрывающую край вашъ*), **и будетъ взнаменіе завѣта между Мною и вами, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ.**

Обрѣзанiе установляется въ знаменiе завѣта съ Богомъ, въ знаменiе того, что потомки Авраама, въ лицѣ избранной ихъ части, суть народъ Божiй, призванный, предпочтительно предъ всѣми народами, къ служенiю истинному Богу, къ сохраненiю истиннаго Богопочтенiя Какимъ же образомъ это знаменiе относится къ тому, что̀ оно знаменуетъ? Дѣйствiю обрѣзанiя подвергается не другая какая часть въ человѣческомъ тѣлѣ, а орудiе способности къ чадорожденiю Въ естественномъ своемъ состоянiи, эта способность служитъ къ размноженiю только сыновъ человѣческихъ Обрѣзанiемъ, установленнымъ по особому повелѣнiю Божiю, освящается способность чадорожденiя, и чрезъ это освященiе чада Авраама, какъ происшедшiя отъ обрѣзанныхъ родителей, съ самаго рожденiя становятся чадами Божiими, племенемъ Божiимъ, и вмѣстѣ сами, по совершенiи надъ ними обрѣзанiя, приготовляются раждать чадъ Божiихъ, размножать племя Божiе, членовъ царствiя Божiя [1]) —

[1]) Судя по значенiю обрѣзанiя, какъ знаменiя завѣта съ Богомъ, этотъ обрядъ не долженъ быть отождествляемъ съ подобнымъ обрядомъ, употреблявшимся у древнихъ Египтянъ, Арабовъ и Еѳiоплянъ, и употребляемымъ доселѣ у магометанскихъ народовъ Ни одинъ изъ этихъ народовъ не былъ призываемъ въ завѣтъ съ Богомъ, и обрѣзанiе у нихъ введено преимущественно для гигiеническихъ цѣлей и въ видахъ соблюденiя одной тѣлесной чистоты Притомъ у магометанъ обрѣзанiе совершается не надъ осмидневными младенцами, какъ у Евреевъ, а надъ о̀троками по 13-му году, а у Египтянъ и Арабовъ въ древности

Въ словѣ Божіемъ нерѣдко предлагаются увѣщанія Евреямъ обрѣзать крайнюю плоть сердца (Второзак X, 16), или обличаются необрѣзанныя сердца и уши (Левит XXVI, 41 Дѣян. VII, 51) Этими иносказательными выраженіями давалось знать Евреямъ, что они не должны гордиться преимуществомъ своимъ предъ другими народами по внѣшнему освященію своему, по внѣшнему знаку своего завѣта съ Богомъ, а должны, соотвѣтственно внѣшнему освященію, заботиться о внутреннемъ освященіи, о святости въ мысляхъ и о душевной преданности Богу. Апостолъ Павелъ говоритъ «не тотъ Іудей, кто таковъ по наружности, и не то обрѣзаніе, которое наружно, по плоти, но тотъ Іудей, кто внутренно таковъ, и то обрѣзаніе, которое въ сердцѣ, по духу» (Римлян II, 28—29) Тотъже Апостолъ называетъ нерукотвореннымъ обрѣзаніемъ христіанское крещеніе (Колос II, 11—12), потому что чрезъ крещеніе человѣкъ вступаетъ въ новый завѣтъ съ Богомъ подобно тому, какъ обрѣзаніе вводило человѣка въ завѣтъ ветхій

12. И младенецъ осми дній обрѣжется вамъ, всякъ мужескій полъ въ родѣхъ вашихъ

Младенецъ осми дній обрѣжется вамъ Обрѣзанію назначено опредѣленное время дабы не подать повода къ небреженію, не слишкомъ близкое по рожденіи, чтобы дать младенцу окрѣпнуть въ силахъ для перенесенія нелегкой операціи и достигнуть нужной для сего зрѣлости [1]), и не слишкомъ позднее, для того, чтобы родители могли имѣть утѣшеніе поскорѣе видѣть свое дитя въ завѣтѣ съ Богомъ. Совершеніе обрѣзанія въ осьмой день почитаемо было столь необходимымъ, что не откладываемо было даже въ субботу, если она совпадала съ этимъ днемъ (Іоан VII, 22) —*Всякъ мужескій полъ* Хотя обрѣзаніе, какъ знаменіе завѣта, должно быть совершаемо надъ однимъ мужескимъ поломъ, но

оно совершалось надъ тринадцати-лѣтними отроками, и потому вѣроятно, что оно перешло къ нимъ отъ Измаила, который обрѣзанъ былъ Авраамомъ въ тѣхъже лѣтахъ (Быт XVII, 25) У Египтянъ притомъ обрѣзываемы были только жрецы и также желающіе заниматься тайными науками —Дѣйствіе обрѣзанія (состоящее въ отрѣзаніи края верхней кожи, покрывающей половой органъ) у Евреевъ совершали сначала отцы семействъ по примѣру Авраама (Быт XVII, 23), въ случаѣ нужды матери (Исход IV, 25), позже священники и левиты Для совершенія операціи употребляемы были сначала острые камни (Исход IV, 23 Іис Нав V, 2), позже—стальные ножи

[1]) Въ Св Писаніи вообще седьмое число представляется числомъ полноты и совершенства, и вещи недостигшія сего числа почитаются несовершенными Потому и животныя могли быть приносимы Богу не прежде, какъ по исполненіи седьми дней отъ ихъ рожденія (Исход XXII, 30)

симъ не исключаемы были изъ завѣта лица женскаго пола, они участвовали въ завѣтѣ своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя Притомъ жена составляетъ одно лице съ мужемъ, и слѣдственно раздѣляетъ съ нимъ то освященіе, знаменіемъ котораго служитъ обрѣзаніе, а незамужняя должна была утѣшать себя покрайней мѣрѣ тѣмъ, что она, какъ членъ семейства, могла съ прочими членами участвовать въ праздновании пасхи, наравнѣ съ замужними и съ обрѣзанными, — преимущество однихъ членовъ избраннаго народа (Исход XII, 3 48) —*Въ родѣхъ вашихъ* во всѣхъ послѣдующихъ родахъ

14. Необрѣзанный же мужескій полъ, иже не обрѣжетъ плоти крайнія своея во осмый день [1]), погубится душа та отъ рода своего, яко завѣтъ Мой разори.

Выраженіе *погубится душа та отъ рода своего*, согласно съ употребленіемъ его въ другихъ мѣстахъ, означаетъ изъятіе виновнаго изъ среды животныхъ въ народѣ своемъ, или смертная казнь (Исход XII, 15—19 Левит VII, 20—21 25 и д), совершаемая или непосредственно Самимъ Богомъ (напримѣръ внезапная смерть), или по приговору судебному. Чтобы признать соразмѣрность съ виною столь строгаго наказанія, угрожающаго необрѣзаннымъ, должно предположить, что идетъ здѣсь рѣчь о такихъ необрѣзанныхъ, которые, не получивъ обрѣзанія въ младенчествѣ, не допустили совершить оное надъ собою по достиженіи совершеннолѣтія,—которые рѣшились остаться навсегда необрѣзанными или по небрежности, или по уклоненію въ язычество, въ обоихъ случаяхъ они виновны въ явномъ нечестіи, въ неуваженіи къ завѣту съ Богомъ, нетерпимомъ въ народѣ Божіемъ

Повѣствованіе объ установленіи обрѣзанія читается въ праздникъ Обрѣзанія Господня для того, чтобы видно было, что Господомъ Іисусомъ Христомъ, пришедшимъ не разорить, а исполнить законъ ветхозавѣтный, въ точности исполненъ былъ и законъ обрѣзанія, и что вмѣстѣ съ тѣмъ принято Имъ на Себя обязательство вѣрности завѣту съ Богомъ, которое возлагалось на каждаго обрѣзаннаго, и которое могъ исполнить въ совершенствѣ только Онъ—Господь Іисусъ, чѣмъ за всѣхъ удовлетворилъ требованіямъ правды Божіей.

———✦———

[1]) По мнѣнію Іудеевъ, даже тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня,—уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день *Зап на кн Бытія*

XXVI. Паримія, положенная на праздникъ Рождества св. Іоанна Предтечи, 24 іюня.

Быт XVII, 15—17 19, XVIII. 11—14; XXI, 1—8

Въ сей париміи повѣствуется о переименованіи Сары и о рожденіи Исаака

Гл. XVII, 15. Рече Богъ Авврааму: Сара жена твоя не наречется имя ея Сара, но Сарра будетъ имя ей.

По установленіи обрѣзанія, Господь въ дополненіе къ обѣтованію о потомствѣ Авраама, открываетъ ему, что это потомство народится ему отъ Сарры Посему какъ *Аврамъ* переименованъ въ *Авраама* въ знакъ непреложности обѣтованія о происхожденіи отъ него многихъ народовъ, такъ и женѣ его по тойже причинѣ дается новое имя Съ этихъ поръ она должна называться не *Сара*, что значитъ *госпожа моя*, т е госпожа одного моего дома (Авраамова), но *Сарра—госпожа* вообще, т е госпожа множества имѣющихъ произойти отъ нея племенъ и царей, какъ видно изъ послѣдующаго

16. Благословлю же ю, и дамъ тебѣ отъ нея чадо, и благословлю е, и будетъ въ языки *(произойдутъ отъ него народы)*, **и цари языковъ изъ него будутъ.**

Благословлю ю, благословеніемъ чадородія Отъ ней родится Аврааму *чадо,* которому суждено быть родоначальникомъ народовъ и царей Это чадо есть Исаакъ, отъ котораго чрезъ дѣтей его Исава и Іакова произошли Идумеи и Израильтяне

17. И паде Авраамъ на лице свое, и рече въ мысли своей: еда *(неужели)* **столѣтному родится сынъ? Еда Сарра девятидесяти лѣтъ сущи родитъ?**

Въ знакъ благоговѣнія и благодарности къ Богу, изрекшему обѣтованіе, Авраамъ повергается предъ Нимъ. Слова же, какія при семъ были у Авраама въ мысли, выражаютъ не то, что въ душѣ его возникло сомнѣніе въ истинѣ обѣтованія Божія, а радостное изумленіе предъ величіемъ обѣтованія отъ радости, переполнившей его душу, онъ себѣ, своимъ ушамъ не вѣритъ, слыша увѣреніе отъ Бога о рожденіи сына отъ него и отъ жены его въ такомъ возрастѣ, когда оба они уже омертвѣли для чадородія (Римлян IV, 19)

19. Рече же Богъ ко Аврааму: воистину се Сарра жена твоя родитъ тебѣ сына, и наречеши имя ему Исаакъ. И поставлю завѣтъ Мой съ нимъ въ завѣтъ вѣченъ.

Господь съ новою силою удостовѣряетъ Авраама въ томъ, что родится ему отъ Сарры сынъ,—и преднарекаетъ ему даже имя *Исаакъ* Имя это означаетъ *разсмѣется* Оно долженствовало напоминать Аврааму то чувство радости, какое волновало его душу, когда изречено было ему обѣщанiе о рожденiи ему сына отъ неплодной Сарры онъ тогда *разсмѣялся* (17) смѣхомъ радости Равно и Сарра будетъ видѣть въ имени сына намекъ на свой смѣхъ, ибо и она, какъ увидимъ, *разсмѣется,* когда услышитъ тоже обѣтованiе (XVIII, 12, XXI, 6) Кромѣ того къ сказанному бытописателемъ *о смѣхѣ* Авраама можно относить слова Христовы «Авраамъ радъ былъ увидѣть день Мой, и увидѣлъ, и возрадовался» (Иоан VIII, 56) Если та́къ, то имя Исаака могло оживлять въ немъ радость не только о рожденiи Исаака, но и о Христѣ, воплощенiе Котораго онъ прозрѣвалъ сквозь образъ роднаго сына своего.—*И поставлю завѣтъ Мой съ нимъ въ завѣтъ вѣченъ* У Авраама былъ уже сынъ отъ Агари, и будутъ дѣти отъ Хеттуры, на которой онъ женится по смерти Сарры, но не съ ними поставляется завѣтъ вѣчный, а съ сыномъ обѣтованiя, хотя и они будутъ имѣть знакъ завѣта—обрѣзанiе Только Исаакъ и его потомки будутъ находиться подъ особеннымъ покровительствомъ Господа, только съ ними Онъ поставляетъ завѣтъ, говоря *да буду ему въ Бога и сѣмени его по немъ* (См въ Библiи эти слова, опущенныя въ паримiи)

Слѣдующiе за симъ четыре стиха вошли въ составъ паримiи изъ повѣствованiя, содержащагося въ 18 главѣ Бытiя, о посѣщенiи Авраама тремя странниками, т е. Самимъ Богомъ (13) съ двумя Ангелами (Быт XIX, 1) Событiе это случилось вскорѣ послѣ установленiя обрѣзанiя, за годъ до рожденiя Исаака.

Гл. XVIII, 11. Авраамъ же и Сарра стара бѣста престарѣвшася во днехъ.

Это замѣчанiе бытописателя о преклонномъ возрастѣ Авраама и Сарры слѣдуетъ за разсказомъ о томъ, какъ одинъ изъ трехъ странниковъ, посѣтившихъ Авраама, именно Самъ Господь, повторилъ обѣтованiе о рожденiи чрезъ годъ отъ Сарры сына (10)

12. Возсмѣяся же Сарра въ себѣ, глаголющи: не у было ми убо *(сего не бывало у меня)* **доселѣ, господинъ же мой старъ.**

Сарра стояла въ кущѣ за дверями въ то время, когда трое странниковъ, сидя подъ открытымъ небомъ, бесѣдовали съ Авраамомъ Сарра не принимала участія въ ихъ бесѣдѣ, но хорошо могла разслышать ее Услышавъ, что одинъ изъ странниковъ предрекъ Аврааму о рожденіи отъ нея сына, она разсмѣялась смѣхомъ едва ли удовольствія, а скорѣе недовѣрія къ словамъ странника,—недовѣрія впрочемъ извинительнаго, пока она не узнала, что подъ видомъ странника былъ Самъ Господь (13—14), и понятнаго въ ея положеніи. Еще за 14 лѣтъ предъ симъ, когда она была менѣе преклонныхъ лѣтъ и крѣпче силами, она совершенно потеряла надежду сдѣлаться матерью, и хотя знала о неоднократно повторенномъ обѣтованіи Божіемъ мужу своему касательно происхожденія отъ него потомства, но такъ какъ обѣтованіе не исполнялось, то ей показалось, что причина тому въ ней одной заключается, и потому уговорила Авраама вступить въ сожитіе съ ея рабынею Агарью съ тѣмъ, чтобы дѣти отъ Агари были дѣтьми ея, Сарры (Быт XVI, 2) Отъ Агари родился Аврааму Измаилъ, съ тѣхъ поръ прошло 13 лѣтъ и Саррѣ исполнилось 90 лѣтъ Возможное ли дѣло, думала она теперь про себя, чтобы мое неплодство разрѣшилось въ такихъ лѣтахъ? Нѣтъ,—*сего не бывало еще со мною понынѣ,* и время чадородія ушло для меня безвозвратно,—*а господинъ мой старъ* не только во мнѣ прекратилась способность къ чадорожденію, но и мужъ для этого старъ Она назвала его своимъ *господиномъ,* хотя сама, по смыслу своего имени, была *госпожею* Это выраженіе почтенія къ мужу и смиренія Апостолъ Петръ представляетъ въ образецъ христіанскимъ женамъ (1 Петр III, 6)

13—14. И рече Господь ко Аврааму: что яко разсмѣяся Сарра въ себѣ, глаголющи: еда истинно рожду? Азъ же состарѣхся. Еда изнеможетъ у Бога *(можетъ ли остаться безсильнымъ у Бога)* **слово?**

Саррѣ не удалось скрыть отъ незнакомаго странника ни присутствія своего въ кущѣ, ни тайнаго душевнаго движенія, обнаружившагося въ безмолвномъ смѣхѣ, ибо этотъ странникъ былъ Самъ Господь Богъ, предъ всевѣдѣніемъ Котораго нѣтъ

ничего тайнаго Онъ же есть и Всемогущій, Который чудесно можетъ разрѣшить ея неплодство, какъ обѣщалъ, ибо что можетъ воспрепятствовать исполненію Его обѣщанія?

Гл. XXI, 1. И Господь Богъ посѣти Сарру, якоже рече.

Посѣти Сарру,—призрѣлъ на Сарру Своею милостію, даровалъ ей сына, *якоже рече,* какъ обѣщалъ

2. И заченши Сарра роди Аврааму сына въ старости, во время, якоже глагола ему Господь.

Господь, когда явился Аврааму въ видѣ одного изъ странниковъ, не только предрекъ рожденіе ему сына отъ Сарры, но назначилъ время рожденія—ровно черезъ годъ (XVIII, 10 14) Сіе теперь въ точности исполнилось

4. Обрѣза же Авраамъ Исаана въ осмый день, якоже заповѣда ему Богъ

Исаакъ,—такъ названъ сынъ Сарры (3), согласно предварительному повелѣнію Божію (XVII, 19),—былъ первымъ на свѣтѣ младенцемъ, къ которому въ точности примѣненъ законъ обрѣзанія

5—6. Авраамъ же бѣ ста лѣтъ, егда бысть ему Исаакъ сынъ его. Рече же Сарра: смѣхъ мнѣ сотвори Господь. Иже бо аще услышитъ, обрадуется со мною.

Смѣхъ ми сотвори Господь,—т -е Господь даровалъ мнѣ сына, самое имя котораго означаетъ смѣхъ (ибо *Исаакъ* значитъ *разсмѣется*) и рожденіе котораго отъ матери неплодной и престарѣлой невольно располагаетъ всякаго къ смѣху радости и изумленія, какъ явное чудо милости Божіей *иже бо аще услышитъ, обрадуется со мною,* во свидѣтельство искренняго участія въ моей материнской радости

7. И рече *(Сарра):* кто возвѣститъ Аврааму, яко млекомъ питаетъ отроча Сарра? Яко родихъ сына въ старости моей.

Кто возвѣститъ? Престарѣлая Сарра удивляется и радуется. что она не только мать, но и кормилица своего сына Господь, чудесно разрѣшившій ея утробу, не менѣе чудесно отверзъ въ ней источникъ млека для питанія Исаака Кто изъ постороннихъ, говоритъ она, могъ бы повѣрить этой необычайной

новости и поздравить съ нею Авраама? Кому не показалось бы неожиданнымъ, что она сама млекопитаетъ дитя, которое родила въ глубокой старости?

8. И возрасте отроча, и отдоено бысть, и сотвори Авраамъ учрежденіе веліе, въ оньже день отдоися Исаакъ сынъ его.

Возрасте отроча, т е достигло по крайней мѣрѣ трехъ лѣтъ, прежде чѣмъ отнято было отъ груди, ибо въ древнія времена млекопитаніе было гораздо продолжительнѣе, чѣмъ въ наше время Во времена Маккавейскія, сравнительно позднія съ вѣкомъ Авраама, оно продолжалось у Евреевъ три года (2 Маккав VII, 27) Въ день отъятія Исаака отъ матерней груди Авраамъ устроилъ пиръ и пригласилъ къ нему гостей для участія въ своей радости о сынѣ, чудесно рожденномъ, чудесно вскормленномъ млекомъ старой матери и предназначенномъ для великой судьбы

Паримію о рожденіи Исаака положено читать въ праздникъ рождества св Іоанна Предтечи по сходству обстоятельствъ рожденія обоихъ праведниковъ Родители Іоанна Предтечи, праведные Захарія и Елисавета подобно престарѣлымъ родителямъ Исаака, были преклонныхъ лѣтъ, и Елисавета была неплодна, подобно неплодной Саррѣ —Какъ Аврааму и Саррѣ дано предварительное откровеніе о рожденіи отъ нихъ сына, такъ и Захаріи съ Елисаветою дано подобное же откровеніе —Какъ сыну Авраама до рожденія предназначено было Богомъ имя, такъ и Предтечѣ Христову дано имя предназначенное Ангеломъ —Какъ о рожденіи Исаака радовались родители и посторонніе, такъ и рожденіе Іоанна обрадовало не только родителей его, но и сосѣдей (см все это въ 1-й главѣ Ев Луки)

XXVII Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ пятой седмицы четыредесятницы.

Быт XVII, 20—33.

Въ сей париміи излагается ходатайство Авраама предъ Богомъ о пощадѣ Содома и Гоморра

Гл XVIII, 20. Рече Господь *(Аврааму)* **вопль Содомскій и Гоморскій умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зѣло.**

Рече Господь Излагаемая здѣсь рѣчь Господа къ Аврааму примыкаетъ къ разсказу бытописателя о посѣщеніи Авраама Господомъ съ двумя Ангелами подъ видомъ странниковъ Странники были угощены гостепріимнымъ Авраамомъ и по окончаніи трапезы поднялись и пошли по направленію къ Содому. Авраамъ провожалъ ихъ, и въ это время одинъ изъ странниковъ, Самъ Господь, снова изъявилъ Аврааму Свое благоволеніе, какъ вѣрному рабу Своему, и открылъ ему Свое намѣреніе наказать Содомъ *Вопль Содомскій и Гоморрскій,* сказалъ Господь, *умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зѣло* Грѣхи жителей Содома и Гоморра извѣстны (см XXI паримію, ст. 13) Главный изъ этихъ грѣховъ есть противоестественное любострастіе (Быт XIX, 5). Увеличиваясь все болѣе, они, наконецъ, сдѣлались вопіющими, т е такими, которые достигли крайней степени, такъ что превышаютъ мѣру долготерпѣнія Божія и, словно доносщики или обвинители, громко вопіютъ передъ Богомъ о совершеніи надъ грѣшниками праведнаго суда Его Этотъ обвинительный вопль названъ Содомскимъ и Гоморрскимъ, потому что исходилъ преимущественно изъ этихъ городовъ, хотя вмѣстѣ съ ними за тѣже грѣхи погибли и другіе окрестные города

21. Сошедъ убо узрю, *(дѣйствительно ли)* **по воплю ихъ, грядущему ко Мнѣ,** *(грѣхи)* **совершаются: аще же ни, да разумѣю.**

Рѣчь Господа, какъ и въ предшествующемъ стихѣ, человѣкообразная, соотвѣтственно тому, что Онъ въ видѣ человѣка явился Аврааму Въ предшествующемъ стихѣ Онъ является судящимъ о преступленіяхъ въ Содомѣ и Гоморрѣ по слуху, издали, но здѣсь Онъ представляется недовольствующимся такимъ сужденіемъ Ему хочется Своими глазами видѣть то, о чемъ *вопль* дошелъ до Его слуха, Онъ, какъ свойственно без-

пристрастному судіи, не спѣшитъ приговоромъ на преступниковъ, но предварительно намѣренъ на мѣстѣ преступленій удостовѣриться въ томъ, дѣйствительно ли они могутъ долѣе оставаться безнаказанными Онъ пошлетъ въ это мѣсто двухъ Ангеловъ, и чрезъ нихъ, какъ чрезъ Свои *очи*, усмотритъ, «дѣйствительно ли по воплю, грядущему къ Нему изъ Содома и Гоморра, грѣхи совершаются» *Аще же ни, да разумѣю*, т е если чрезъ Ангеловъ откроется, что грѣхи Содомлянъ и Гоморрянъ не достигли крайней степени, тогда видно будетъ, что̀ Мнѣ нужно дѣлать дать ли имъ еще время на покаяніе, или подвергнуть ихъ исправительному наказанію —Смыслъ словъ Божіихъ, если обнажить его отъ человѣкообразной оболочки, тако̀въ Господь, хотя по всевѣдѣнію Своему знаетъ все, что̀ творится въ преступныхъ городахъ, и хотя правосудіе Его требуетъ казни имъ, но по долготерпѣнію Своему Онъ хочетъ дать имъ еще послѣдній случай показать, каковы они,—не для того, чтобы отягчить ихъ вину, а чтобы никто послѣ не дерзнулъ ни сказать, ни помыслить, будто наказаніе имъ слишкомъ строго *Скверный да осквернится еще* (Апокалипс XXII, 11), и тогда уже не будетъ ему пощады мѣра его неправды и развращенія переполнилась Случай съ Ангелами посланными Господомъ въ Содомъ и здѣсь въ домѣ Лота подвергшимися опасности сдѣлаться жертвою тѣхъ преступленій, которыя вопіяли предъ Богомъ о наказаніи преступникамъ,—показалъ, какъ безнадежно было ихъ нравственное состояніе (Быт XIX, 8)

22. И обратившеся оттуду мужіе, пріидоша въ Содомъ: Авраамъ же еще бяше стоя́й предъ Господемъ

Двое странниковъ Ангеловъ, сопровождавшихъ Господа, отдѣлились отъ Него и вечеромъ тогоже дня (Быт XIX, 1) пришли въ Содомъ не только для того, чтобы отъ лица Его быть непосредственными свидѣтелями преступленій Содомскихъ, но вмѣстѣ для того, чтобы спасти Лота съ семействомъ и чтобы совершить казнь надъ нечестивыми гражданами. Отпустивъ спутниковъ, Господь остался съ однимъ Авраамомъ для того, чтобы дать ему случай выразить свое состраданіе и любовь къ людямъ, которымъ угрожаетъ погибель И Авраамъ стоялъ предъ Нимъ, какъ предъ верховнымъ Владыкою міра и Судіею людей, въ положеніи человѣка, готоваго ходатайствовать за людей.

23. И приближився Авраамъ, рече: погубиши ли праведнаго съ нечестивымъ, и будетъ праведникъ яко нечестивый?

То, что Авраамъ *приблизился*, ближе сталъ къ Господу для бесѣды съ Нимъ, свидѣтельствуетъ о его сыновнемъ дерзновенiи предъ Богомъ и объ увѣренности, что Онъ благосклонно выслушаетъ его рѣчь *Погубиши ли праведнаго съ нечестивымъ* съ этихъ словъ начинается ходатайство Авраама за нечестивыхъ жителей Содома Онъ проситъ имъ пощады ради праведниковъ живущихъ съ ними, иначе послѣднiе погибнутъ съ первыми Говоря о праведникахъ, Авраамъ ближайшимъ образомъ имѣетъ въ виду Лота съ его семействомъ, но предполагаетъ, что кромѣ Лота найдутся въ Содомѣ подобные ему Что Господь готовъ миловать многихъ нечестивыхъ ради немногихъ, даже одного, находящихся между ними праведниковъ это видно изъ многихъ свидѣтельствъ слова Божiя (Исаiя LXV, 8 Iерем V, 1 Дѣян. XXVII, 24)

24—25. Аще будутъ пятьдесятъ праведницы во градѣ, погубиши ли я? Не пощадиши ли всего мѣста пятидесяти ради праведныхъ, аще будутъ въ немъ? Никакоже Ты сотвориши по глаголу сему *(никакъ Ты не сдѣлаешь такого дѣла)* **еже убити праведника съ нечестивымъ: и будетъ праведникъ яко нечестивый. Никакоже. Судяй всей земли не сотвориши ли суда?**

Авраамъ, умоляя Господа о пощадѣ нечестивыхъ ради праведныхъ, да не погибнутъ послѣднiе съ первыми,—взываетъ къ правосудiю Божiю, не въ томъ смыслѣ, что праведные не заслуживаютъ гнѣва Божiя, — совершенно праведныхъ предъ Богомъ и безгрѣшныхъ нѣтъ на свѣтѣ,—но въ томъ, что праведные не заслуживаютъ *одинаковой* участи съ нечестивыми Авраамъ какъ-бы такъ говоритъ праведники, живя съ нечестивыми, много зла терпятъ отъ нихъ и не мало страдаютъ душею, смотря на ихъ преступленiя неужели и отъ Тебя, Господи, они должны пострадать заодно съ ними? Нѣтъ, Господи, Ты не попустишь сего Хотя предъ лицемъ правды Твоей никто не постоитъ, но сравнительно праведные все же лучше нечестивыхъ Ради этого различiя Ты не накажешь тѣхъ и другихъ безразлично, иначе скоро перевелся бы родъ правыхъ на землѣ и некому было бы противодѣйствовать нечестiю словомъ и примѣромъ, Ты не только пощадишь праведныхъ, но ради ихъ, какъ ни мало ихъ въ Содомѣ, можетъ быть не больше пятидесяти,—Ты помилуешь нечестивыхъ

26. Рече же Господь: аще будутъ въ Содомѣхъ пятьдесятъ праведницы во градѣ, оставлю весь градъ и все мѣсто ихъ ради

Господь готовъ пощадить Содомъ и все мѣсто т-е сосѣдніе съ нимъ нечестивые города, ради пятидесяти праведниковъ если только наберется такое количество ихъ Эта условность обѣщанія, выраженнаго, вѣроятно, тономъ сожалѣнія, что едва ли наберется пятьдесятъ праведниковъ,—побудила Авраама продолжать ходатайство о пощадѣ нечестивыхъ ради меньшаго числа праведниковъ — 45, 40, 30, 20, наконецъ 10-ти Вотъ это ходатайство, съ отвѣтами на оное Господа

27—32. И отвѣщавъ Авраамъ рече: нынѣ начахъ *(теперь я рѣшился)* **глаголати ко Господу моему, азъ же** *(хотя я)* **есмь земля и пепелъ: аще же умалятся пятьдесятъ праведницы въ четыредесятъ пять, погубиши ли четыредесяти пятихъ ради весь градъ? И рече: не погублю, аще обрящу тамо четыредесятъ пять. И приложи** *(продолжалъ Авраамъ)* **еще глаголати къ Нему и рече: аще же обрящутся тамо четыредесять? И рече: не погублю ради четыредесяти. И рече** *(Авраамъ)* **что Господи** *(ничего Господи)*, **аще возглаголю** *(еще)*? **Аще же обрящется тамо тридесять? И рече: не погублю тридесятихъ ради. И рече** *(Авраамъ)* **понеже** *(еще)* **имамъ глаголати ко Господу: аще же обрящутся тамо двадесять? И рече: не погублю, аще обрящутся тамо двадесять. И рече** *(Авраамъ)* **что Господи** *(ничего Господи)*, **аще возглаголю еще единою? Аще же обрящутся тамо десять? И рече: не погублю десятихъ ради.**

Въ бесѣдѣ Авраама съ Господомъ открывается съ одной стороны великое смиреніе онъ чувствуетъ и исповѣдуетъ, что онъ—*земля и пепелъ,* существо ничтожное предъ Тѣмъ, съ Кѣмъ бесѣдуетъ,—но съ другой стороны великое дерзновеніе предъ Нимъ въ ходатайствѣ за людей, угрожаемыхъ погибелью, въ числѣ которыхъ былъ Лотъ, его племянникъ Это дерзновеніе, эта настойчивость Авраама возрастаетъ съ каждымъ благосклоннымъ отвѣтомъ Господа на его ходатайство Господь Іисусъ требуетъ, чтобы съ подобною святою настойчивостію, или *неотступностію* люди всегда умоляли Бога о своихъ нуждахъ, и говоритъ «просите, и дано будетъ вамъ стучите, и отворятъ вамъ» (Луки XI, 5—10, XVIII, 1—8) Господу угод-

*

но, чтобы люди, не стѣсняясь мыслію о безпредѣльномъ разстояніи, отдѣляющемъ ихъ отъ Творца, прямо устремлялись къ сердцу Его съ молитвою вѣры и не ослабѣвали въ подвигѣ сей молитвы Господь поставилъ Себя въ такое отношеніе къ людямъ, что не только Самъ дѣйствуетъ на нихъ Своею благодатію. но и людямъ допускаетъ дѣйствовать на Него силою вѣры

33. Отъиде же Господь, яко *(когда)* **преста глаголя ко Аврааму. И Авраамъ возвратися на мѣсто свое.**

Господь оставилъ Авраама, не давъ ему продолжать свое ходатайство, чтобы не опечалить его открытіемъ, что кромѣ Лота съ семействомъ, въ Содомѣ нѣтъ больше праведниковъ, и чтобы самому событію—погибели Содома, имѣющему за симъ послѣдовать, предоставить договорить волю Божію, не вполнѣ открытую въ бесѣдѣ съ Авраамомъ Авраамъ возвратился на *мѣсто свое*, т е къ мамврійскому дубу, и уже отсюда въ слѣдующее утро видѣлъ дымъ и пламень отъ погибающихъ городовъ (Быт XIX, 28). Праведность Лота была такова, что, при ходатайствѣ Авраама, ея достаточно было только для спасенія его одного съ семействомъ отъ участи, постигшей нечестивыхъ

XXVIII. Паримія, положенная въ пятокъ пятой седмицы четыредесятницы и въ великую субботу
Быт XXII, 1—8

Въ сей паримии повѣствуется о послушаніи Авраама Господу, повелѣвшему ему принести въ жертву Исаака

Гл. XXII, 1. Бысть по глаголѣхъ сихъ, Богъ искушаше Авраама и рече ему: Аврааме, Аврааме. И рече: се азъ.

По глаголѣхъ сихъ, т-е послѣ всего сказаннаго выше о событіяхъ въ жизни Авраамовой, въ которыхъ такъ явно открывались пути особеннаго о немъ и о судьбѣ его потомства промышленія Божія Когда же именно? Сіе не сказано, но можно догадываться, что Исаакъ, когда велѣно было принести его въ жертву, достигъ совершеннолѣтія судя по тому, что онъ одинъ на своихъ плечахъ могъ нести тяжелую ношу дровъ на мѣсто, указанное для жертвоприношенія (6) —*Богъ искушаше Авраама* испытывалъ Авраама, или поставлялъ его въ такое положеніе, въ которомъ должно было открыться, до какой степени духовнаго совершенства духовной зрѣлости достигъ онъ рядомъ всѣхъ предшествовавшихъ испытаній его вѣры и преданности Богу Не для Бога нужно было это испытаніе,— Всевѣдущій зналъ, на что способенъ былъ рѣшиться Авраамъ, но Ему угодно было, по любви къ Аврааму, дать ему случай чрезъ предстоявшій ему подвигъ безпримѣрнаго самоотверженія проявить силу своей вѣры и преданности Богу и за безпримѣрный подвигъ заслужить безпримѣрную награду —*И рече* (Богъ) *ему· Аврааме, Аврааме и рече се азъ* На воззваніе Божіе Авраамъ немедленно отвѣчалъ *се азъ,* т.-е вотъ я предстою предъ Тобою, Господи, и, какъ рабъ Твой, готовъ исполнить все, что Тебѣ угодно будетъ повелѣть мнѣ *Глаголи, Господи, яко слышитъ рабъ Твой* (1 Царств III, 10)

2. И рече: пойми сына твоего возлюбленнаго, егоже возлюбилъ еси, Исаака, и иди на землю высоку, и вознеси его тамо во всесожженіе, на едину отъ горъ, ихже ти реку.

Великое испытаніе приготовлено Аврааму Каждое слово Господа должно было острымъ ножемъ вонзиться въ его сердце,

ибо требованіемъ отъ него на жертву сына, Господь однимъ разомъ отъемлетъ у него все, что всего дороже было ему на свѣтѣ —*Пойми сына твоего* возьми для жертвы не вола, не агнца, не голубя, а сына твоего. *Возлюбленнаго* у тебя есть сынъ отъ Агари, Измаилъ, но не сына рабыни Я требую, а сына рожденнаго тебѣ отъ законной твоей жены Сарры, для тебя несравненно болѣе дорогаго, чѣмъ тотъ *Егоже возлюбилъ еси* знаю, что ты горишь къ нему великою любовію, и понятно почему онъ кроткаго нрава, почтителенъ къ тебѣ, онъ сынъ старости твоей, чудесно дарованный тебѣ отъ неплодной жены, онъ сынъ обѣтованія и вмѣстѣ наслѣдникъ дарованнаго тебѣ обѣтованія о многочисленныхъ потомкахъ и о владычествѣ ихъ надъ Ханаанскою землею, съ утратою этого сына ты можешь утратить надежду исполненія этого обѣтованія *Исаака* возьми того, кто составляетъ твое утѣшеніе, твою радость ибо самое имя *Исаака* означаетъ радость *И иди на землю высоку,*—на мѣсто гористое, —*и вознеси его тамо во всесожженіе* не другой кто вмѣсто тебя, а ты самъ, родной отецъ Исаака, своею рукою заколи его и принеси во всесожженіе,—всего отдай на жертву, всего сожги, такъ чтобы ни одной части, ни одной кости не осталось тебѣ на память о дорогомъ для тебя существѣ (Иди) *на едину отъ горъ, ихже ти реку* далеко ли до этой горы, близко ли, Я тебѣ теперь не открою, тяжела, томительна для тебя эта неизвѣстность, но покорись Моей волѣ,—достаточно тебѣ знать только направленіе предлежащаго тебѣ пути. а не конецъ его

3. Воставъ же Авраамъ утро, осѣдла осля свое, поятъ же съ собою два отрочища, и Исаака сына своего и растнивъ *(наколовъ)* **дрова во всесожженіе, воставъ иде и пріиде на мѣсто, еже рече ему Богъ, въ третій день.**

Воставъ утро слѣдственно откровеніе дано было ночью или свечеру наканунѣ Кákъ провелъ Авраамъ время до наступленія утра, когда онъ приступилъ къ исполненію повелѣній Божіихъ, не сказано, но само собою разумѣется, что въ это время должна была происходить въ душѣ его борьба помысловъ. Слова повелѣній Божіихъ расчитаны были именно на эту борьбу, тяжесть искушенія состояла именно въ томъ, что оно вызывало въ душѣ Авраама помыслы одинъ другаго мрачнѣе.

Въ томъ, что Самъ Богъ явился ему и открылъ Свою волю, Авраамъ не могъ сомнѣваться, потому что прежде неоднократно удостоивался Богоявленій и Божіихъ откровеній Но онъ могъ усомниться въ непреложности обѣтованій Божіихъ о многочисленномъ отъ Исаака потомствѣ, ему могло показаться невозможнымъ, чтобы эти обѣтованія исполнились, если Исаакъ умретъ безъ дѣтей Это было искушеніемъ для вѣры Авраама, но не меньше оно было для родительскаго его чувства Чѣмъ больше онъ любилъ Исаака, тѣмъ тяжелѣе отзывалось въ немъ повелѣніе Божіе разстаться съ нимъ, и какъ разстаться! Наложить на него свою руку Но недолго продолжались колебанія въ душѣ Авраама вѣра и любовь его къ Богу восторжествовали надъ искушеніемъ Его озарила мысль о воскресеніи Исаака, какъ свидѣтельствуетъ Апостолъ (Римлян IV, 17 Евр XI, 19) Авраамъ помыслилъ, что Богъ силенъ воскресить изъ мертвыхъ Исаака, что потеря Исаака не невозвратна, что Всемогущій, чудесно даровавшій жизнь Исааку, можетъ также чудесно возвратить ему ее для того, чтобы исполнить данныя о немъ обѣтованія — Не видно, чтобы Авраамъ объявилъ Саррѣ и о повелѣніи Божіемъ, и о своей рѣшимости исполнить его онъ пощадилъ ея женскую немощь, справедливо опасаясь, что не найдетъ въ ней той твердости духа, какою самъ былъ одушевленъ Собираясь въ путь, Авраамъ *осѣдла осля свое,* на которомъ самъ долженъ былъ ѣхать *Поятъ съ собою два отрочища,* вѣроятно для несенія дровъ на жертву Не надѣясь достать сухихъ дровъ на мѣстѣ жертвоприношенія, онъ запасся домашними и раскололъ ихъ *И пріиде на мѣсто еже рече ему Богъ* конечно по указанію Божію Авраамъ держалъ путь на сѣверъ, хотя во время пути ему не открытъ былъ предѣлъ его *Въ третій день* путь начался отъ Вирсавіи (кладезя клятвеннаго) на югѣ Филистимской земли, гдѣ Авраамъ обиталъ въ послѣднее время послѣ Содомскаго разрушенія Отсюда до горы Моріи, на которой ему надлежало совершить всесожженіе, и на которой впослѣдствіи воздвигнутъ будетъ храмъ Соломоновъ,— насчитывается всего 20 часовъ пути Но путешествіе Авраама было продолжительнѣе, потому что или Господь велъ его непрямымъ путемъ, или тяжесть груза изъ дровъ и съѣстныхъ припасовъ замедляла движеніе

4. И воззрѣвъ Авраамъ очима своима, видѣ мѣсто издалече.

Видѣ издалече,—конечно было указаніе отъ Бога на тотъ холмъ гдѣ должна была принесена жертва До полученія сего указанія Авраамъ шелъ, самъ не зная куда какъ онъ шелъ изъ Халдеи въ Ханаанею

5. И рече Авраамъ отрокома своима сядита здѣ со ослятемъ, азъ же и дѣтищъ пойдема до ондѣ, и поклонившася возратимася къ вама.

Сядита здѣ Авраамъ не взялъ съ собою рабовъ своихъ на указанную ему гору, изъ опасенія, чтобы они не воспрепятствовали ему заклать Исаака —*Поклонившася,* т. е помолившись при совершеніи жертвы,—*возвратимася къ вамъ* Такъ могъ сказать Авраамъ рабамъ своимъ по увѣренности, что хотя онъ отниметъ у сына жизнь, но снова получитъ его отъ Бога воскрешеннымъ и благополучно возвратится съ нимъ

6. Взя же Авраамъ дрова всесожженія и возложи на Исаака, сына своего: взя же въ руцѣ и огнь и ножъ, и идоста оба вкупѣ.

Дрова которыя до сихъ поръ несли рабы, Авраамъ возложилъ на Исаака Сама жертва должна была нести орудіе своего всесожженія'

7. Рече же Исаакъ ко Аврааму отцу своему: отче! Онъ же рече: что есть чадо? Рече же: се огнь и дрова, гдѣ есть овча еже во всесожженіе?

Гдѣ есть овча, еже во всесожженіе? Исаакъ, не разъ конечно помогавшій отцу своему при жертвоприношеніяхъ, удивлялся, что на сей разъ не было заблаговременно приготовлено жертвенное животное Вопросъ сына, незнавшаго о предстоявшей ему участи, безъ сомнѣнія глубоко уязвилъ отеческое сердце, хотя ни на минуту не покидала Авраама вѣра въ обѣтованія Божія

8 Рече же Авраамъ: Богъ узритъ Себѣ овча во всесожженіе, чадо

Богъ узритъ Себѣ овча во всесожженіе Не говоритъ отецъ сыну ты будешь жертвою, не спѣшитъ открыть ему волю Божію, чтобы не смутить сына преждевременнымъ открытіемъ

и не умножить предстоявшей ему тѣлесной му́ки преждевременнымъ душевнымъ смущеніемъ —но говоритъ, что Самъ Богъ на мѣстѣ жертвоприношенія *усмотритъ,* т е промыслитъ найдетъ для него овча. Говоря это, Авраамъ имѣлъ въ мысляхъ Исаака, но безсознательно пророчествовалъ объ овнѣ который дѣйствительно будетъ уготованъ Богомъ для всесожженія

9 Шедша же оба вкупѣ, пріидоша на мѣсто, еже рече ему Богъ: и созда тамо Авраамъ жертвенникъ, и возложи дрова, и связавъ Исаака сына своего, возложи его на жертвенникъ верху дровъ.

Велико самоотверженіе отца, готоваго, по повелѣнію Божію, заклать въ жертву сына, но и сынъ является достойнымъ отца Услышавъ отъ отца повелѣніе Божіе, Исаакъ не противорѣчитъ отцу, не пытается спасти себя бѣгствомъ, не прибѣгаетъ къ насилію, чтобы вырваться изъ рукъ отца, хотя обладая свѣжими и молодыми силами, легко могъ бы одолѣть старца,—но какъ агнецъ кроткій покорно даетъ себя связать и возложить на дрова жертвенника

10. И простре Авраамъ руку свою взяти ножъ, заклати сына своего.

Авраамъ сдѣлалъ рѣшительное движеніе, чтобы пролить кровь сына своего, въ мысли своей онъ уже заклалъ его, и только одно мгновеніе отдѣляло мысль отъ дѣла Не видно, чтобы Авраамъ при семъ вздыхалъ и плакалъ Твердость ни на одну минуту не оставляла его Въ семъ отношеніи является достойною подражательницею Авраама одинаково съ нимъ полная вѣры въ воскресеніе, мать св мучениковъ Маккавеевъ Она была зрительницею пытокъ и казни за отеческую вѣру семерыхъ своихъ сыновей и при семъ не только необнаружила свойственной обыкновеннымъ матерямъ горести, но еще убѣждала каждаго изъ нихъ поочередно къ мужественному перенесенію страданій за вѣру Подобную твердость показали многія матери христіанскія при видѣ мученій за вѣру своихъ дѣтей [1])

[1]) Такъ одна изъ нихъ (которую прославляетъ Пруденцій въ гимнѣ о св Романѣ) безтрепетно смотрѣла, какъ бичевали ремнями ея маленькаго сына Сынъ, сгарая жаждою, попросилъ воды Она съ нѣкоторою укоризною сказала ему «жди чаши, которую испили младенцы, убітые въ Виѳлеемѣ,—они не поминали про сосцы и млеко, смотри на Исаака, какъ онъ протянулъ шею подъ

11. И воззва й *(къ нему)* **Ангелъ Господень съ небесе и рече: Авраам, Аврааме! Онъ же рече: се азъ.**

Воззва Ангелъ Господень, явившись *съ небесе* Ангелъ сей есть или сотворенный духъ, но говорящій въ лицѣ Самого Бога, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, или по волѣ Его—ст 16,—либо Сынъ Божій, *великаго совѣта Ангелъ* (Исаіи IX. 6)—*Аврааме, Аврааме!* Не однажды, а дважды произнесено имя его для того, чтобы вниманіе его, устремленное на одну точку, поглощенное мыслію о закланіи сына, отвлечь въ другую сторону Цѣль была достигнута Авраамъ откликнулся и замедлилъ нанесеніемъ приготовленнаго удара ножемъ

12. И рече. да не возложиши руки твоея на отрочища, ниже да сотвориши ему что: нынѣ бо познахъ, яко боишися ты Бога, и не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене ради.

Да не возложиши руки твоея на отрочища ему что останови движеніе руки твоей, простертой къ жертвенному ножу Данное Мною повелѣніе о всесожженіи Исаака дано не съ тою цѣлію, чтобы буквально было исполнено Я не желаю, чтобы ты умертвилъ отрока, а чтобы открылось твое послушаніе Вижу твое послушаніе, вижу твою рѣшимость пожертвовать сыномъ своимъ изъ любви ко Мнѣ,—и этимъ однимъ Я доволенъ, не тронь ножемъ того, кого ты уже заклалъ мыслію и волею—*Нынѣ познахъ, яко боишися Бога* Выраженіе *нынѣ познахъ*—человѣкообразное Всевѣдущій и Испытующій сердца и утробы и прежде зналъ, что̀ могъ сдѣлать Авраамъ Чистая мысль, сокрытая въ человѣкообразной оболочкѣ, можетъ быть изложена та́къ ты явился предо Мною такимъ, какимъ тебѣ надлежало быть по Моему предувѣдѣнію, ты оправдалъ Мои ожиданія, сдѣлалъ то̀ что̀ долженъ былъ сдѣлать, въ доказательство. что истинно *боишься Бога,*—истинно чтишь Его, истинно благоговѣешь предъ Нимъ, какъ предъ единымъ истиннымъ Богомъ *И не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене*

мечъ» Палачъ содралъ у отрока кожу съ макушки Мать воскликнула «терпи, сынъ мой, сейчасъ придешь къ Тому, Кто обнаженную твою голову покроетъ царскимъ вѣнцемъ» Отрока приговариваютъ къ смерти, мать сама несетъ его на мѣсто казни, и поцѣловавъ его, отдаетъ совершителю казни Онъ ударяетъ его мечемъ въ шею, и мать поетъ «честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его Се рабъ твой и сынъ рабыни твоея»,—потомъ беретъ на плащь отсѣченную главу сына и прижимаетъ ее къ груди

ради ты и прежде выходилъ съ честію изъ многократныхъ испытаній, какимъ Я подвергалъ тебя для воспитанія въ тебѣ духа вѣры и преданности Мнѣ, но теперь ты явилъ опытъ такого духовнаго совершенства, больше котораго нельзя и требовать отъ человѣка

13. И воззрѣвъ Авраамъ очима своима видѣ, и се овенъ единъ держимый рогама въ садѣ Савекъ: и иде Авраамъ, и взя овна, и вознесе его во всесожженіе вмѣсто Исаака сына своего.

Господь устроилъ, что вмѣсто Исаака готова была другая жертва Въ то самое мгновеніе, когда надлежало заклать Исаака, явился близъ жертвенника овенъ, запутавшійся рогами въ лѣсной чащѣ, или по переводу LXX, въ растеніи, которое они называютъ *Савекъ* (неизвѣстное растеніе) Авраамъ не замедлилъ принести овна во всесожженіе. не сомнѣваясь, что на то была воля Божія

14. И нарече Авраамъ имя мѣсту тому: Господь видѣ: да рекутъ днесь· на горѣ Господь явися.

Господь видѣ На вопросъ Исаака *гдѣ овча во всесожженіе* (7)? Авраамъ отвѣтилъ *Господь узритъ* Предчувствіе Авраама выраженное въ семъ отвѣтѣ, оправдалось событіемъ Господь дѣйствительно *узрѣлъ,* промыслилъ Себѣ въ жертву овча. Въ память сего Авраамъ далъ мѣсту событія имя. *Господь видѣ* (Іегова ирѐ) Но не одно воспоминаніе о прошедшемъ соединяется съ этимъ именемъ, а вмѣстѣ поученіе для будущаго, чтобы впередъ люди говорили *(да рекутъ людіе) на горѣ Господь явися* Смыслъ этой поговорки, образовавшейся изъ помянутаго имени, таковъ Господь является на выручку изъ бѣды, изъ затрудненія, когда ни откуда нельзя ожидать помощи, какъ Онъ явился на горѣ Аврааму въ минуту, когда сей готовъ былъ заклать Исаака —Отъ сего *явленія* на горѣ *Господа* она получила впослѣдствіи названіе *Моріагъ,* навсегда утвердившееся за нею На ней былъ храмъ Соломоновъ

15—18. И воззва Ангелъ Господень Авраама вторицею съ небесе, глаголя. Мною Самѣмъ кляхся, глаголетъ Господь, егоже ради сотворилъ еси глаголъ сей и не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене ради: воистину благословя благословлю

тя, и умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя и яко песокъ въ скрай моря. И наслѣдитъ сѣмя твое грады супостатовъ. И благословятся о сѣмени твоемъ вси языцы земнiи, занеже послушалъ еси гласа Моего.

За безпримѣрно великiй подвигъ Господь изрекаетъ Аврааму безпримѣрно великое обѣтованiе, которое подтверждаетъ клятвою *Мною Самѣмъ кляхся* Онъ клянется однимъ Собою, потому что никого и ничего не знаетъ выше Себя Смыслъ клятвы такой кàкъ вѣрно то, что Я—Господь *(Iегова)*, тáкъ вѣрно Мое обѣтованiе не будь Я тѣмъ чѣмъ есмь, если оно не будетъ исполнено Вотъ это обѣтованiе, или лучше рядъ обѣтованiй, бывшихъ и прежде но теперь повторяемыхъ съ особою силою 1) умноженiе потомства,—оно будетъ многочисленно какъ звѣзды на небѣ и какъ песокъ на берегу моря, 2) господство надъ супостатами, т е Хананеями и смежными съ ними народами, съ завладѣнiемъ ихъ твердынь городскихъ, 3) благословенiе или излiянiе даровъ духовныхъ на всѣ народы, на все человѣчество чрезъ потомство Авраамово, или точнѣе, какъ объясняетъ Апостолъ, чрезъ одного великаго потомка Христа Сына Божiя (Галат III, 16)

Въ службахъ великой субботы совокуплены воспоминанiя о страданiи смерти погребенiи и воскресенiи Христа Спасителя Посему понятно почему въ одну изъ сихъ службъ,—вечерню, положено читать паримiю о жертвоприношенiи Исаака Это потому что сiе жертвоприношенiе служило образомъ страданiй, смерти и воскресенiя Христова Вотъ черты сходства между образомъ и прообразованными событiями

1) Кàкъ Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ сыномъ своимъ, единственнымъ отъ Сарры, и возлюбленнымъ такъ и Богъ Отецъ не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его (Iоан III, 16 Римлян VIII, 32)

2) Исаакъ исходитъ изъ дома отца своего къ мѣсту назначенному Богомъ для жертвоприношенiя Христу надлежало выйти изъ Iерусалима и пострадать внѣ вратъ его (Евр XIII, 11)

3) Исаакъ отдѣлился отъ рабовъ своихъ когда шелъ на гору для заколенiя Iисусъ, оставленный учениками, восшелъ на гору пропятiя

4) Какъ Морія, на которой уготованъ былъ жертвенникъ для принесенія въ жертву Исаака, такъ и Голгоѳа, на которой принесъ Себя въ жертву Христосъ, принадлежатъ къ Іерусалимскимъ холмамъ

5) На Исаака возлагаются дрова Іисусъ Самъ на раменахъ Своихъ несетъ крестъ, а потомъ на него возносится

6) Исаакъ послушно предаетъ себя отцу для закланія Іисусъ является вполнѣ преданнымъ волѣ Отца Своего во время страданія и послушливымъ до смерти, смерти же крестныя (Филиппис III, 8)

7) Исаакъ обрекается на смерть, не имѣя вины Іисусъ страдаетъ и умираетъ за вину другихъ, самъ будучи безгрѣшенъ и святъ

8) Исаакъ спасаемый отъ смерти есть образъ Христа, избавившаго Себя отъ узъ смерти воскресеніемъ

9) Исаакъ не пострадалъ самъ дѣйствительно, а уступилъ мѣсто овну. Іисусъ не пострадалъ по Божеству, а только по человѣчеству, что̀ предъизобразилъ овенъ

10) На третій день послѣ жертвоприношенія мать Исаака видитъ его живымъ на третій день и Церковь видитъ Христа воскресшимъ (Златоуст)

11) Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія на все потомство Авраамово Жертва Іисуса Христа привлекаетъ безчисленныя благословенія на всѣхъ вѣрующихъ въ Него, къ какому бы роду и племени они ни принадлежали

XXIX. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣльникъ шестой седмицы четыредесятницы
Быт XXVII, 1—41

Въ сей париміи повѣствуется о благословеніи Исаакомъ Іакова

Гл. XXVII, 1. Бысть повнегда состарѣтися Исаакови, и притупистѣся очи его, еже видѣти: и призва Исава сына своего старѣйшаго, и рече ему: сыне мой. И рече: се азъ.

Повнегда состарѣтися Исаакови Ему было 137 лѣтъ, судя по тому, что Іакову въ сіе время было 77 лѣтъ отъ рожденія родился же онъ, когда Исааку было 60 лѣтъ (Быт XXV, 26) Что Іакову дѣйствительно было въ сіе время 77 лѣтъ, въ этомъ можно удостовѣриться, когда изъ 130 лѣтъ жизни его до переселенія въ Египетъ (Быт XLVII, 9) исключимъ 39 лѣтъ жизни Іосифа до сего времени (Быт XLI, 46—47, XLV, 6) и 14 лѣтъ пребыванія Іакова въ Месопотаміи до рожденія Іосифа (Быт XXX, 25) —*И притупишася очи его еже видѣти* притупленіе зрѣнія могло быть слѣдствіемъ душевныхъ огорченій, заставлявшихъ этого кроткаго и чувствительнаго человѣка много плакать его не могла не огорчать женитьба его старшаго сына на двухъ хананеянкахъ — язычницахъ по вѣрѣ, грубыхъ по нраву и потому бывшихъ въ тягость Исааку и Ревеккѣ (Быт XXVI, 35, XXVII, 46) — *И призва Исава сына своего старѣйшаго* Исавъ былъ близнецомъ Іакову брату своему, и старѣйшимъ назывался потому, что прежде него показался на свѣтъ Божій Несмотря на огорченія, какія причинялъ отцу своему, онъ пользовался особеннымъ его благорасположеніемъ, которое умѣлъ заслужить тѣмъ, что угождалъ его вкусу доставленіемъ ему кушанья изъ дичи (Быт XXV, 28)

2—4. И рече Исаакъ: се состарѣхся, и не вѣмъ дне скончанія моего Нынѣ убо возми орудіе твое, тулъ же и лукъ, и изыди на поле, и улови ми ловъ и сотвори ми снѣди, якоже люблю азъ, и принеси ми, да ямъ, яко да благословитъ тя душа моя, прежде даже не умру.

Се состарѣхся и не вѣмъ дне скончанія моего Жизнь Исаака продолжалась еще 43 года послѣ описываемаго событія,—онъ

умеръ 180 лѣтъ (Быт XXXV, 28), но онъ рано началъ испытывать недуги старости —они были такъ сильны, что сложили его въ постелю (19) Онъ сталъ готовиться къ смерти и спѣшилъ сдѣлать предсмертныя распоряженія Онъ пожелалъ преподать благословеніе Исаву преимущественно предъ Іаковомъ Право на сіе преимущество принадлежало, по естественному порядку, Исаву, какъ старѣйшему по рожденію Но еще до рожденія своихъ близнецовъ Ревекка получила откровеніе о преимуществѣ младшаго предъ старшимъ, ибо потомки послѣдняго будутъ подъ властію потомковъ перваго (Быт XXV, 23) Притомъ самъ Исавъ, достигнувъ совершеннолѣтія, не подорожилъ своимъ первородствомъ Права, принадлежавшія первороднымъ, состояли въ нѣкоторомъ преимуществѣ чести и власти предъ прочими братьями въ особенномъ благословеніи отъ отца, въ сугубой части наслѣдія (Второзак. XXI, 17), и по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ правѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало быть во время общаго съ прочими братьями богослуженія [1]) Всѣ сіи преимущества, связанныя съ первородствомъ, Исавъ легкомысленно уступилъ за кушанье младшему брату и свое отреченіе отъ нихъ подтвердилъ клятвою (Быт XXV 31—34) Исаакъ, безъ сомнѣнія, все это зналъ и имѣлъ не мало причинъ быть недовольнымъ свойствами и поведеніемъ Исава Такъ женитьбою своею на язычницахъ Исавъ показалъ непростительное равнодушіе къ истинному богопочтенію, а угрозою убить Іакова, благословленнаго отцомъ, онъ показалъ въ себѣ любомстительность Кромѣ того рѣшимость его промѣнять свое первородство на дешевое кушанье, свидѣтельствовала о преобладаніи въ немъ чувственныхъ влеченій, уподоблявшихъ его животному, предъ которымъ не слѣдуетъ бросать бисеръ. не ему было оцѣнить драгоцѣнное наслѣдіе преимуществъ, соединенныхъ съ первородствомъ. Но по пристрастію къ Исаву, Исаакъ рѣшился своимъ благословеніемъ удержать за нимъ права первородства, отъ которыхъ тотъ самъ отказался въ пользу Іакова —Собираясь преподать благословеніе Исаву, Исаакъ требуетъ, чтобы онъ напередъ изловилъ дичи и изъ ней приготовилъ ему любимое кушанье,— требуетъ не потому, что за кушанье хочетъ преподать ему благословеніе, какъ тотъ за кушанье продалъ своему брату

[1]) Въ Запискахъ на кн Бытія толкованіе на 31 стихъ XXV гл

первородство,—а потому, что соотвѣтственно торжественности случая и величію благъ, наслѣдіе которыхъ приготовляется передать ему онъ желаетъ благословить его въ веселомъ расположеніи духа оно ослаблено было въ немъ недугами старости,—и вкушеніемъ любимой пищи онъ надѣется возбудить его въ себѣ

5—10. Ревекка же слыша глаголюща Исаака ко Исаву сыну своему. Изыде же Исавъ на поле уловити ловъ отцу своему. Ревекка же рече ко Іакову сыну своему меншему: се азъ слышахъ отца твоего бесѣдующа къ Исаву брату твоему, глаголюща. принеси ми ловъ и сотвори ми снѣди, да ядый благословлю тя предъ Господемъ, прежде неже умрети ми. Нынѣ убо сыне мой, послушай мене, якоже азъ заповѣдаю ти: и шедъ во овцы, пойми ми оттуду два козлища мягка и добра, и сотворю я снѣди отцу твоему якоже любитъ, и внесеши отцу твоему, и будетъ ясти, яко да благословитъ тя отецъ твой, прежде даже не умретъ.

Обманъ, который придумала Ревекка, чтобы предвосхитить Іакову благословеніе, предназначаемое отцемъ Исаву, какъ и вообще обманъ, не можетъ быть одобренъ Дѣло которое она хотѣла устроить чрезъ обманъ, было дѣло справедливое, потому что старѣйшинство, котораго Іаковъ не имѣлъ по рожденію, предназначено было ему еще до рожденія по изволенію Божію и добровольно уступлено было ему Исавомъ, и потому что Іаковъ заслуживалъ предпочтеніе предъ нимъ по личнымъ своимъ качествамъ въ противоположность Исаву онъ былъ богобоязненъ и кротокъ Итакъ Ревекка была права, когда желала благословенія Іакову, а не Исаву, того недостойному, но она неправа была въ томъ, что для достиженія законной цѣли прибѣгла къ незаконному средству Если она увѣрена была въ томъ, что Господь предопредѣлилъ Іакова, а не Исава, къ великому наслѣдію, она должна была предоставить одному Богу выборъ путей и средствъ къ исполненію Его судебъ, она должна была во всемъ положиться на волю Его Богъ всегда найдетъ возможность исполнить свою волю, несмотря ни на какое противодѣйствіе со стороны людей

11—17. Рече же Іаковъ къ Ревекцѣ матери своей: Исавъ братъ мой есть мужъ косматъ, азъ же мужъ гладкій. Да не како осяжетъ мя отецъ мой и буду предъ нимъ яко презираяй, и наведу на себе клятву, а не благословеніе. Рече же ему мати:

на мнѣ клятва твоя, чадо, точію послушай гласа моего, и шедъ принеси ми. Шедъ же взя и принесе матери и сотвори мати его снѣди, якоже любляше отецъ его. И веемши Ревекка одежду Исава сына своего старѣйшаго добрую, яже бысть у нея въ дому, облече оною Іакова сына своего меншаго, и кожицами козлячими обложи мышцы его и нагое выи его, и даде снѣди и хлѣбы, яже сотвори, въ руцѣ Іакову сыну своему.

На предложеніе матери Іаковъ не вдругъ согласился Онъ сказалъ ей, что Исавъ *косматъ,* т-е весь покрытъ волосами, какимъ онъ и родился (Быт XXV, 25) Іаковъ справедливо опасался, что, если онъ явится къ отцу своему подъ именемъ Исава, слѣпой Исаакъ посредствомъ осязанія легко откроетъ подлогъ, и тогда вмѣсто благословенія поразитъ обманщика проклятіемъ Но Ревекка сказала Іакову *на мнѣ клятва твоя,* по увѣренности, что клятвы никакой не будетъ, что предопредѣленіе Божіе о преимуществѣ младшаго брата предъ старшимъ непремѣнно должно исполниться Увѣренность ея оказалась не тщетною, отецъ принялъ Іакова за Исава и благословилъ его Замыслъ Ревекки удался, но для того чтобы Ревекка, устроившая это дѣло посредствомъ обмана, не дерзала думать, что обманывать для достиженія доброй цѣли не грѣшно, что цѣль освящаетъ средства, она была наказана отъ Бога тѣмъ, что вскорѣ по благословеніи Іакова должна была разстаться съ нимъ, проводить его на чужую сторону, гдѣ онъ прожилъ 20 лѣтъ, и продолжая терпѣть огорченія отъ женъ Исава, лишена была того утѣшенія въ своемъ горѣ, какое могла бы имѣть отъ присутствія любимаго своего сына,—и умерла не дождавшись его возвращенія —По внушенію Ревекки Іаковъ выбралъ изъ стада двухъ *мягкихъ* (молодыхъ) *и добрыхъ козлятъ,* кожею ихъ она покрыла ему руки и шею, а изъ мяса изготовила кушанье для Исаака Безъ сомнѣнія для приготовленія кушанья потребовалось не все мясо двухъ животныхъ, а только лучшая часть его. А для того, чтобы кушанье изъ домашнихъ животныхъ могло походить на кушанье изъ дичи, вѣроятно употреблены были какія-либо приправы къ нему

18—20. И внесе *(Іаковъ)* **отцу своему и рече. отче! Онъ же рече: се азъ: кто еси ты, чадо? И рече Іаковъ отцу: азъ, Исавъ первенецъ твой, сотворихъ, якоже реклъ ми еси: воставъ сяди и яждь отъ лова моего, яко да благословитъ мя душа**

твоя. Рече же Исаакъ сыну своему: что сіе, еже скоро обрѣлъ еси, о чадо? Онъ же рече: еже даде Господь Богъ твой предо мною.

Кто еси чадо? Сей вопросъ Исаака къ Іакову, вошедшему къ нему съ кушаньемъ, объясняется тѣмъ что Исаакъ ждалъ Исава. но голосъ слышитъ не его, а Іакова Голосъ Іакова возбудилъ въ Исаакѣ подозрѣніе, оно же слышится въ вопросѣ *что сіе, еже скоро обрѣлъ еси, чадо?* Исаакъ не ожидалъ, чтобы такъ скоро могла быть поймана дичь —На первый вопросъ отца Іаковъ сказалъ *азъ, Исавъ первенецъ твой, сотворихъ, якоже реклъ ми еси* Въ сихъ словахъ Іакова неправда прежде всего то, что онъ называетъ себя Исавомъ, потомъ неправда, будто ему дано повелѣніе наловить дичи и изготовить кушанье и будто онъ исполнилъ это повелѣніе Первенцемъ онъ еще могъ себя называть по избранію Божію и по уговору съ братомъ, добровольно уступившимъ ему первенство, но Исавомъ ему никакъ не слѣдовало называть себя Нѣкоторые въ оправданіе Іакова говорятъ, что онъ назвалъ себя Исавомъ не потому, что хотѣлъ выдать себя за *лице* Исава, а въ знакъ того, что обладалъ правомъ Исава на первородство, и ссылаются на то, что Іоаннъ Предтеча названъ отъ Господа Іисуса Иліею (Матѳ XI, 14), и Ангелъ Рафаилъ, спутникъ Товіи, самъ назвалъ себя Азаріею, сыномъ Ананіи (Товит V, 13) Но изъ всего видно, что Іаковъ выдавалъ себя за *лице* Исава, что хотѣлъ увѣрить отца въ томъ, что онъ не Іаковъ, а Исавъ Иначе какъ объяснить, что онъ боится быть уличеннымъ въ обманѣ, боится, чтобы Исаакъ не удостовѣрился въ истинѣ посредствомъ осязанія и не проклялъ обманщика (12)? Только желавшій выдать себя за лице Исава могъ дозволить матери покрыть его козьею кожею, могъ сказать отцу *сотворихъ якоже реклъ ми еси,* т е я по твоему приказанію взялъ оружіе, пошелъ въ поле, изловилъ звѣря и изготовилъ тебѣ кушанье Присвояющій себѣ чужое имя по сознанію своего права ничего такого не дозволилъ бы себѣ Примѣръ Іоанна Крестителя и Ангела Рафаила нимало не объясняетъ поступка Іакова Іоаннъ названъ Иліею совсѣмъ не потому, что представлялъ собою *лице* Иліи, а потому, что былъ съ духомъ и силою Иліиною (Лук I, 17), т е подобно Иліи ревновалъ о славѣ Божіей и обличалъ нечестивыхъ И Господь Іисусъ, называя его Иліею, отнюдь не хотѣлъ увѣрить слушателей, что это собственное его имя, по-

добно тому какъ напримѣръ именующіе великихъ ораторовъ Демосѳенами именуютъ ихъ не въ собственномъ смыслѣ Чтò же касается до имени Азаріи, сына Ананіи, которое принялъ Ангелъ Рафаилъ, онъ принялъ это имя потому, что значеніемъ своимъ —*Азарія* значитъ *помощникъ Божій,*—оно соотвѣтствовало тому служенію, которое назначено было Богомъ этому Ангелу въ отношеніи къ Товіи Равно и имя Ананіи, чтò значитъ *милость Божія,* въ приложеніи къ Рафаилу означало, что онъ посланъ къ Товіи по милости Божіей Имя *Исава,* чтò значитъ *волосатый,* присвоенное Іаковомъ, ничего таинственнаго въ себѣ не заключало

21—25. Рече же Исаакъ Іакову: приближися ко мнѣ и осяжу тя, чадо, аще ты еси сынъ мой Исавъ, или ни. Приближися же Іаковъ ко Исааку отцу своему: и осяза его *(Исаакъ)* **и рече: гласъ убо гласъ Іаковль, руцѣ же руцѣ Исавовѣ. И не позна его, бѣстѣ бо руцѣ его, яко руцѣ Исава брата его, косматѣ. И благослови его и рече: ты ли еси сынъ мой Исавъ? Онъ же рече: азъ. И рече: принеси ми, и ямъ отъ лова твоего, чадо, да благословитъ тя душа моя. И принесе ему, и яде. и принесе ему вино, и пи.**

Голосъ Іакова, назвавшаго себя Исавомъ, возбудилъ въ отцѣ подозрѣніе, но оно ослабѣло и, наконецъ, совсѣмъ разсѣялось, когда Исаакъ ощупалъ руки Іакова, и когда на вторичный вопросъ *ты ли сынъ мой Исавъ?* услышалъ утвердительный отвѣтъ Нѣкоторые, въ оправданіе Іакова, объясняютъ поступокъ его иносказательно говоря, что Іаковъ, покрытый козьею кожею, прообразовалъ Іисуса Христа, Который принялъ на Себя козлюю кожу, т е наши грѣхи, чтобы ихъ истребить (Августинъ, Contra mendacium c 10) Но если и было здѣсь предъизображеніе, оно заключалось въ томъ что грѣхи, принятые Спасителемъ, были также чужды Ему, какъ надѣтая на Іакова кожа была не его, а козла Чтò же касается до того, что въ козлюю кожу далъ себя одѣть Іаковъ для того, чтобъ ввести въ обманъ слѣпаго Исаака, въ этомъ нѣтъ никакого прообразовательнаго смысла въ отношеніи къ дѣлу Христову, это было дѣломъ свободной воли человѣка, которое имѣло одно нравственное, а отнюдь не прообразовательное значеніе, и, какъ всякое несогласное съ нравственнымъ закономъ дѣло, не можетъ быть оправдано предъ судомъ нравственнаго

*

закона —*И благослови его,* т е изрекъ Іакову благожеланія въ пророческомъ духѣ, не столько по внушенію родительской любви, сколько по внушенію отъ Духа Святаго Самъ Исаакъ сознавалъ, что въ этомъ случаѣ онъ былъ орудіемъ воли Божіей, какъ видно изъ того, что, когда узналъ, что благословилъ не того, кого хотѣлъ благословить, — не взялъ назадъ своего благословенія, боясь грѣха идти противъ воли Божіей (33). Еслибы Исаакъ помедлилъ преподаніемъ благословенія и постарался точнѣе разузнать, дѣйствительно ли Исавъ—тотъ, кто проситъ у него благословенія —онъ легко могъ бы обнаружить обманъ Но Духъ Святый, говоритъ блаженный Θеодоритъ, такъ овладѣлъ имъ, что онъ не могъ долѣе откладывать пророческое благословеніе Богъ попустилъ быть обманутымъ Исааку можетъ быть въ наказаніе за его пристрастіе къ Исаву, неизвинительное, если онъ зналъ волю Божію о немъ Надлежало притомъ исполниться предопредѣленію Божію, основанному на Его предвѣдѣніи, «ибо, говоритъ Апостолъ объ Іаковѣ и Исавѣ, когда они еще не родились и не сдѣлали ничего добраго, или худаго, сказано было Ревеккѣ большій будетъ въ порабощеніи у меньшаго, какъ и написано (Малах I, 2) Іакова Я возлюбилъ, а Исава возненавидѣлъ» (Римлян IX, 11—13)

26—27. И рече ему Исаакъ отецъ его: приближися ко мнѣ и облобызай мя, чадо. И приближився лобыза его, и обоня *(Исаакъ)* воню ризъ его, и благослови его и рече: се воня сына моего, яко воня нивы исполнены, юже благослови Господь.

Исаакъ предъ началомъ благословенія далъ себя *облобызать* Іакову въ знакъ отеческой любви *И обоня воню ризъ его* Одежды Исава, которыя были на Іаковѣ, благоухали ароматами цвѣтовъ и травъ тѣхъ полей, по которымъ онъ ходилъ для ловитвы онѣ пропитаны были этимъ благоуханіемъ Обоняя его, Исаакъ сказалъ *се воня* (благовоніе отъ) *сына моего, яко воня нивы исполнены, юже благослови Господь* Если нива *исполнена,* т-е обильна произрастеніями, это значитъ, что на ней открылось благословеніе Божіе, благорастворенiемъ воздуха, своевременными дождями, росою и солнечною теплотою Услаждаясь полевымъ запахомъ Исаакъ вѣроятно подумалъ это не то, что̀ запахъ двора и стойла, вокругъ которыхъ обращался Іаковъ, занимавшійся домашнимъ хозяйствомъ (Быт XXV, 27)

28. И да дастъ тебѣ Богъ отъ росы небесныя и отъ тука земли, и множество пшеницы и вина.

Да дастъ тебѣ отъ росы небесныя и вина, т-е да даруетъ тебѣ Господь въ обладаніе землю, обильно орошаемую росою и съ тучною почвою, да благословитъ эту землю обильными урожаями хлѣба и винограда Благословляющій патріархъ говоритъ о росѣ, а не о дождѣ, потому что въ жаркихъ странахъ дожди бываютъ рѣдко.—въ Палестинѣ два раза въ году—дождь ранній въ сентябрѣ при сѣяніи, и дождь поздній въ апрѣлѣ при началѣ созрѣванія плодовъ—и земля напояется каплями росы, накопляющейся ночью чрезъ охлажденіе испареній Изрекаемое Исаакомъ благословеніе относится не лично къ Іакову и не къ его ближайшимъ потомкамъ ибо всѣ они до водворенія въ землѣ обѣтованной, были странниками (Дѣян VII, 6) а къ народу Израильскому, который дѣйствительно наслѣдовалъ землю, обильную хлѣбомъ и виномъ текущую медомъ и, при успѣшномъ скотоводствѣ, млекомъ

29. И да поработаютъ тебѣ языцы, и да поклонятся тебѣ князи. И буди господинъ брату твоему, и поклонятся тебѣ сынове отца твоего. Проклинаяй тя проклятъ, благословляяй же тя благословенъ.

И да поработаютъ тебѣ языцы и да поклонятся тебѣ князи Идетъ рѣчь о народахъ иноплеменныхъ съ ихъ князьями,—каковы тѣ Хананейскія племена, которыя не были истреблены Израильтянами и платили имъ дань,—Филистимляне, покоренные Маккавеями—Аммонитяне и Моавитяне, покоренные Давидомъ—*И буди господинъ брату твоему, и поклонятся тебѣ сынове отца твоего* Разумѣются единокровные съ Іаковомъ потомки Исава—Идумеи [1]), покоренные потомками Іакова при Давидѣ. Исаакъ, кромѣ Исава и Іакова не имѣвшій сыновей, называетъ Идумеевъ сынами своими въ смыслѣ потомковъ—*Проклинаяй тя проклятъ, благословляяй же тя благословенъ* Горе твоимъ недоброжелателямъ и врагамъ! Ихъ отринетъ отъ Себя, страшно покараетъ Господь, твой и твоего потомства Покровитель Но благо тѣмъ, которые будутъ доброжелательствовать тебѣ въ лицѣ

---

[1]) Исавъ прозванъ былъ Эдомомъ, что значитъ *красный,* въ память той жадности, какую обнаружилъ онъ, когда, возвратившись съ охоты голоднымъ и увидавъ у Іакова кушанье, по цвѣту красное, сказалъ ему «накорми меня краснымъ этимъ» (Быт XXV, 30) Исавъ за это уступилъ Іакову первенство Отъ прозванія Исава Эдомомъ и потомки его названы Идумеями, или Эдомлянами

твоихъ потомковъ, будутъ чтить и благословлять ихъ какъ избранное племя, какъ хранителей истиннаго богопочтенія, какъ залогъ духовнаго обновленія чрезъ нихъ всѣхъ народовъ на таковыхъ, какъ и на тебѣ съ твоимъ потомствомъ, почетъ благословеніе Божіе Всѣ эти пророчественныя благословенія, ближайшимъ образомъ относящіяся къ плотскому Израилю, конецъ свой имѣютъ во Христѣ, потомкѣ Іакова по плоти, который есть духовный царь всего человѣчества и источникъ благословенія для всѣхъ людей,—и къ основанной Имъ Церкви, которая, хотя есть царство не отъ міра сего, предназначена къ духовному господству надъ всѣми народами Такое отношеніе пророчественныхъ благословеній Исаака открывается изъ словъ Апостола Павла, что Исаакъ благословилъ Іакова и Исава вѣрою въ будущее (Евр XI, 20), т-е имѣя въ виду будущее спасеніе во Христѣ (Евр XI 39—40) Въ благословеніи Исаака идетъ рѣчь о покорности Іакову сперва иноплеменныхъ, потомъ единоплеменныхъ Въ приложеніи къ новозавѣтной Церкви это значитъ, что въ составъ ея войдутъ вѣрующіе изъ язычниковъ а въ концѣ вѣковъ, когда войдетъ въ нее полное число язычниковъ, обратятся ко Христу Іудеи, принадлежащіе къ единому съ Нимъ племени по плоти (Римлян XI, 25) Предреченіе о благословеніи благословляющихъ Іакова и о проклятіи проклинающихъ его, въ приложеніи ко Христу и Его Церкви, окончательно сбудется на страшномъ судѣ, когда Христосъ наречетъ однихъ благословенными, другихъ проклятыми (Матѳ XXV, 34 41)

30. И бысть по еже престати Исааку благословляющу Іакова сына своего. и бысть егда изыде Іаковъ отъ лица Исаака отца своего, и Исавъ братъ его пріиде съ ловитвы.

Исавъ возвратился съ ловитвы по благословеніи Іакова Въ томъ что Исавъ умедлилъ въ полѣ, нельзя не видѣть устроенія Божія Господь не посылалъ ему скоро добычи, чтобы лишить его возможности своевременно придти къ отцу и получить отъ него предназначенное ему благословеніе Онъ недостоинъ былъ сего благословенія продавъ свое первородство Іакову Онъ лишился первородства за снѣдь чрезъ снѣдь же, которую не успѣлъ во время приготовить отцу, онъ долженъ былъ лишиться его благословенія.

31—33. Сотвори же и той снѣди, и принесе отцу своему и рече отцу: да востанетъ отецъ мой и да ястъ отъ лова сына своего, яко да благословитъ мя душа твоя. И рече ему Исаакъ отецъ его: кто еси ты? Онъ же рече: азъ есмь сынъ твой первенецъ Исавъ. Ужасеся же Исаакъ ужасомъ веліимъ зѣло и рече· кто убо уловивый мнѣ ловъ и принесый ми, и ядохъ отъ всѣхъ, прежде неже пріити тебѣ? И благословихъ его, и благословенъ будетъ.

Ужасеся Исаакъ, узнавъ, что благословилъ не Исава, а Іакова, ужаснулся, что противъ своей воли благословилъ его, но онъ призналъ неотъемлемымъ свое благословеніе *благословихъ его, и благословенъ будетъ,*—потому что сознавалъ, что изрекалъ благословеніе не какъ обыкновенный отецъ, а какъ пророкъ, движимый Духомъ Святымъ Онъ и впослѣдствіи подтвердилъ свое благословеніе Іакову, когда отпускалъ его въ Месопотамію (Быт XXVIII, 3—4) Не видно, чтобы Исаакъ, обманутый Іаковомъ, пришелъ въ гнѣвъ онъ самъ созналъ вину свою и въ своей ошибкѣ увидѣлъ наказаніе Божіе за пристрастіе къ Исаву, котораго хотѣлъ благословить, хотя зналъ его недостоинство и откровеніе о немъ Божіе, бывшее Ревеккѣ еще до рожденія его

34. Бысть же егда услыша Исавъ глаголы отца своего Исаака, возопи гласомъ веліимъ и горькимъ зѣло, и рече: благослови убо и мене, отче.

Громкимъ и жалостнымъ воплемъ Исавъ выразилъ не только скорбь о предвосхищенномъ благословеніи, но вмѣстѣ зависть и ненависть къ брату Но въ словахъ его *благослови и мене, отче,* слышится еще надежда поправить свое положеніе Онъ полагаетъ, что Исаакъ можетъ благословеніе, преподанное Іакову, перенести на него—Исава

35. Рече же ему *(Исаакъ)* пришедъ братъ твой съ лестію, взя благословеніе твое.

Взя благословеніе твое, т е Іаковъ безвозвратно предвосхитилъ себѣ то благословеніе, которое я тебѣ предназначилъ, и на которое ты имѣлъ право по естественному порядку Видно на то была воля Божія Надобно покориться ей

36. И рече Исавъ: праведно наречеся имя ему Іаковъ: запя бо мя се уже вторицею, и первенство мое взя, и нынѣ взя благословеніе мое. И рече Исавъ отцу своему: не оставилъ ли еси и мнѣ благословенія, отче?

Праведно (не даромъ) *наречеся имя ему Іаковъ* Іаковъ значитъ запинатель Имя это дано ему потому, что при рожденіи онъ запнулъ, или задѣлъ Исава за пяту Но Исавъ видитъ въ этомъ имени предзнаменованіе своего униженія предъ Іаковомъ и говоритъ, что это предзнаменованіе оправдалось въ двухъ случаяхъ Іаковъ запнулъ его или помѣшалъ его благополучію тѣмъ, что сперва купилъ у него первенство за дешевое кушанье (Быт XXV, 31) а теперь хитростію предвосхитилъ у него отчее благословеніе —*Не оставилъ ли еси и мнѣ благословенія, отче?* Исавъ теперь и самъ признаетъ неотъемлемымъ благословеніе, данное Іакову, и не настаиваетъ болѣе на своемъ желаніи получить то, что̀ дано другому, но онъ не хочетъ совсѣмъ остаться безъ благословенія и вопрошаетъ отца неужели не осталось ни одного блага, которое онъ могъ бы испросить ему у Бога? Неужели благоволеніе къ одному сыну такъ всецѣло наполнило отеческое сердце, что въ немъ не осталось мѣста благоволенію къ другому сыну, прежде горячо любимому отцемъ, ему угождавшему?

37. Отвѣщавъ же Исаакъ, рече Исаву: аще господина его сотворихъ тебѣ, и всю братію его сотворихъ рабы ему, пшеницею и віномъ утвердихъ его: тебѣ же что сотворю, чадо?

Тебѣ что сотворю, чадо? Ты мнѣ жалокъ, любовь моя къ тебѣ по прежнему наполняетъ мое сердце, но я не знаю, чѣмъ тебя благословить Въ благословеніи Іакова я не только нахожу препятствіе къ низведенію равносильнаго благословенія на тебя, но и вижу униженіе тебя Если воля Божія моими устами нарекла Іакова господиномъ надъ тобой и надъ твоими потомками, братьями его потомковъ, то могу ли я благословить тебя независимостію? Если Богу угодно чрезъ меня утвердить за *однимъ* Іаковомъ обладаніе землею Ханаанскою, обильною хлѣбомъ и виномъ, то могу ли я, вопреки волѣ Божіей, раздѣлить ее между вами обоими? Я затрудняюсь благословить тебя такъ, чтобы это было не въ ущербъ преимуществамъ, предоставленнымъ волею Божіею твоему брату

38—40. Рече же Исавъ ко отцу своему: еда едино есть благословеніе у тебе, отче? Благослови убо и мене, отче. Умилившуся же Исааку, возопи гласомъ велимъ Исавъ и восплакася. Отвѣщавъ же Исаакъ отецъ его, рече ему: се отъ тука земли будетъ вселеніе твое, и отъ росы небесныя свыше. И мечемъ твоимъ жити будеши, и брату твоему поработаеши. Будетъ же время, егда низложиши и отрѣшиши яремъ его отъ выи твоея.

Исавъ не хочетъ примириться съ мыслію, что его положеніе непоправимо, и съ плачемъ настаиваетъ предъ отцемъ дать ему хоть меньшее въ сравненіи съ братомъ благословеніе Плачь сына тронулъ отца. Душа Исаака подвиглась съ молитвою къ Богу объ Исавѣ, и Господь, не перемѣняя о немъ Своего приговора, заключающагося въ благословеніи Іакову, смягчаетъ сей приговоръ слѣдующимъ обѣщаніемъ Исаву, изрекая оное устами Исаака *се отъ тука земли будетъ вселеніе твое и росы небесныя свыше:* твоему потомству не суждено жить въ той плодоносной странѣ, которую займутъ потомки Іакова,—она будетъ безраздѣльно принадлежать имъ Но и та страна, которая будетъ мѣстомъ вселенія твоихъ потомковъ, не лишена плодородія,—она одна изъ странъ, орошаемыхъ росою небесною и надѣленныхъ тучною почвою.—Страна эта есть Идумея простирающаяся на югъ отъ Мертваго моря до Эланитскаго залива Она гориста и камениста, но склоны горъ и долины особенно къ востоку, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ обильны растительностію и влагою (Робинзонъ въ книгѣ Палестина) Но сравнительно съ народонаселеніемъ плодородіе Идумеи незначительно, и потому жителямъ ея, потомкамъ Исава, надлежало искать средствъ пропитанія не въ одномъ земледѣліи, но и въ другихъ занятіяхъ. По пророчеству Исаака, Идумеи не изберутъ честныхъ занятій, а будутъ жить войною и набѣгами на сосѣдей и разбойническими нападеніями на путешественниковъ. *мечемъ твоимъ жити будеши,*—каковую жизнь доселѣ ведутъ бедуины, живущіе на мѣстѣ древнихъ Идумеевъ и отъ нихъ отчасти происходящіе.—*И брату твоему поработаеши Будетъ же время, егда отрѣшиши яремъ его отъ выи твоея* Домъ Исава сначала былъ сильнѣе и многолюднѣе, нежели Іакова, когда Іаковъ возвращался изъ Месопотаміи (Быт XXXII, 11, XXXIII, 15), и племя Исава—Идумеи, имѣло старѣйшинъ и царей прежде Израильтянъ (Быт XXXVI)

Но потомъ Идумеи были побѣждены Сауломъ (1 Царств XIV, 47), порабощены Давидомъ (2 Царств VIII, 14) и оставались въ подданствѣ у Іудеевъ до Іорама, при которомъ отложилось, но при Амассіи возвращены въ подданство (4 Царств VIII, 21, XIV, 7) При Ахазѣ снова отложились (1 Царств XVI, 6 2 Паралипом XXVIII, 16), но за 129 лѣтъ до Р Х Іоанномъ Гирканомъ снова покорены и даже принуждены къ принятію обрѣзанія (Іос Флав) Такимъ образомъ исторія Идумеевъ, то покоряемыхъ потомками Іакова Евреями, то свергающихъ яремъ ихъ, свидѣтельствуетъ о точномъ исполненіи предреченія о нихъ Исаака

41. И враждоваше Исавъ на Іакова о благословеніи, имже благослови его отецъ его.

Враждующій противъ Іакова Исавъ грозилъ убить его (Быт XXVII, 41), какъ только умретъ отецъ Іаковъ по совѣту родителей, спасаясь отъ ярости брата, поспѣшилъ укрыться въ Месопотамію и жилъ въ удаленіи отъ родины 20 лѣтъ. Въ Месопотаміи онъ вступилъ въ бракъ съ Ліею и Рахилью. Это удаленіе отъ родины и непріятности, какія онъ терпѣлъ отъ тестя своего, служили ему наказаніемъ за то, что онъ прибѣгъ къ обману для полученія отъ отца благословенія, вмѣсто того, чтобы дожидаться онаго съ терпѣніемъ и преданностію волѣ Божіей Наказаніе за обманъ онъ долженъ былъ видѣть особенно въ томъ, что самъ былъ обманутъ, когда, прослуживъ у будущаго своего тестя Лавана семь лѣтъ. чтобы жениться на младшей его дочери Рахили, вмѣсто нея получилъ старшую

XXX. Паримія на вечернѣ въ Богородичные праздники. Быт XXVIII 10—17

Въ сей пареміи повѣствуется о видѣніи Іаковомъ лѣствицы

Гл. XXVIII, 10. Отъиде Іаковъ отъ кладязя клятвеннаго и иде въ Харранъ.

Кладязь клятвенный (Вирсавія), откуда началось описываемое здѣсь путешествіе Іакова, былъ на югѣ филистимской земли Здѣсь поселился Авраамъ послѣ Содомскаго погрома здѣсь же жилъ Исаакъ Названіе *клятвеннаго кладязя* произошло отъ того, что при немъ Авраамъ заключилъ союзъ съ филистимскимъ царемъ Авимелехомъ для огражденія своей безопасности отъ его подданныхъ, и этотъ союзъ подтвержденъ былъ клятвою союзниковъ (Быт XXI, 31) *Харранъ*, куда собрался Іаковъ, былъ месопотамскій городъ, откуда Авраамъ, по смерти отца своего Ѳарры, вышелъ по повелѣнію Божію въ Хананскую страну Въ этомъ городѣ послѣ него жилъ братъ его Нахоръ и тамъ же найдена была невѣста для Исаака. Ревекка, дочь Ваѳуила, сына Нахорова Путешествіе Іакова изъ Вирсавіи въ Харранъ къ родственникамъ своимъ послѣдовало вскорѣ за благословеніемъ, какое онъ получилъ отъ отца своего Путешествіе сіе предпринято было Іаковомъ по совѣту матери вслѣдствіе злобы брата его Исава, который грозилъ убить его за превосхищенное у него благословеніе Другою цѣлію путешествія Іакова было вступленіе въ супружество въ томъ племени, откуда была взята мать его Ревекка Ревекка, терпѣвшая великое огорченіе отъ женъ Исава, взятыхъ изъ Хананейскаго племени, открыла Исааку что ей крайне было бы прискорбно, еслибы женился на Хананеянкѣ и другой сынъ ея, Іаковъ Исаакъ самъ былъ недоволенъ женами Исава и потому отпустилъ Іакова въ Харранъ съ наказомъ взять здѣсь жену изъ дочерей Лавана, роднаго брата Ревекки, и съ благословеніемъ, которымъ подтвердилъ данное ему прежде (Быт. XXVII, 41—46, XXVIII, 1—5) Родители Іакова, какъ люди богатые, могли, отпуская его въ дальнюю сторону, снарядить для него караванъ, какъ это сдѣлалъ Авраамъ, отпуская въ Харранъ раба своего Еліезера за невѣстою для Исаака (Быт. XXIV, 10) Но отчасти по надеждѣ, что Богъ, избрав-

шій Іакова въ наслѣдники Своихъ обѣтованій, не оставитъ его своею помощію въ дальнемъ пути, отчасти по желанію скрыть отъ Исава путешествіе Іакова, они отпустили его одного, безъ слугъ, пѣшаго, съ жезломъ въ рукѣ (Быт XXXII, 10) и съ дорожной сумой (въ которой между прочимъ хранился елей Быт XXVIII, 18) на плечахъ

11. И обрѣте мѣсто, и успе тамо, зайде бо солнце, и взя отъ каменія мѣста того, и положи въ возглавіе себѣ и спа на мѣстѣ ономъ.

Мѣсто, гдѣ заночевалъ Іаковъ было близъ Хананскаго города Лузы (9) и названо имъ Веѳилемъ, т-е домомъ Божіимъ, въ память Богоявленія, котораго, какъ сейчасъ увидимъ, онъ сподобился на этомъ мѣстѣ Впослѣдствіи когда Луза завоевана была Евреями, она по сосѣдству съ мѣстомъ этого Богоявленія, переименована была ими въ Веѳиль (Быт XXXV, 6) Веѳиль лежитъ къ сѣверу отъ Іерусалима, въ 15 верстахъ отъ него, а отъ Вирсавіи въ 60 верстахъ Іаковъ могъ совершить столь значительный дневной переходъ не иначе, какъ поднявшись въ путь рано утромъ, что̀ сдѣлано вѣроятно для того, чтобы не быть замѣчену Исавомъ. Іаковъ, застигнутый въ полѣ ночью, не пошелъ искать ночлега въ сосѣднемъ городѣ, потому ли, что по недовѣрію къ Хананеямъ не заблагоразсудилъ вручить себя ихъ гостепріимству, или вѣрнѣе потому, что хотѣлъ оставаться подъ охраною одного Бога, Своего защитника и покровителя Ночуя среди поля, онъ могъ опасаться нападенія разбойниковъ и хищныхъ звѣрей но его не покидала надежда на сего Всемогущаго защитника Утомленный длиннымъ переходомъ и зноемъ дня, онъ спокойно заснулъ на камнѣ, который положилъ себѣ въ изголовье Ночная роса, обильная въ жаркой странѣ, смочила верхнюю одежду и члены его, но не обезпокоила, а только освѣжила его

12—13. И сонъ видѣ: и се лѣствица утверждена на земли, еяже глава досязаше до небесе. И Ангели Божіи восхождаху и нисхождаху по ней. Господь же утверждашеся на ней, и рече: Азъ есмь Богъ Авраама отца твоего и Богъ Исаака, не бойся: земля, идѣже ты спиши на ней, тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему.

Самъ Іаковъ, по пробужденіи отъ сна, призналъ бывшее ему во снѣ видѣніе за божественное откровеніе (16—19)

Откровеніе во снѣ укрѣпило его въ надеждѣ на Бога, какую онъ имѣлъ въ бодрственномъ состояніи. Лѣствица, соединявшая небо съ землею, верхнимъ концемъ досягавшая до небеснаго свода, нижнимъ упиравшаяся на землѣ близъ мѣста ночлега Іаковлева,—знаменовала непрерывающееся общеніе міра духовнаго съ избранниками Божіими на землѣ Явленіе Бога, Владыки неба и земли, Ангеловъ и человѣковъ, на верху лѣствицы, показывало, что Самъ Богъ съ высоты святыя Своея призираетъ на землю и Своимъ всемогущимъ покровомъ осѣняетъ людей, подобно Іакову уповающихъ на Него и преданныхъ Ему Восхожденіе и нисхожденіе Ангеловъ по лѣствицѣ являло въ нихъ слугъ Божіихъ, посылаемыхъ на землю для служенія имѣющимъ наслѣдовать спасеніе (Евр I, 14), одни изъ Ангеловъ нисходятъ къ людямъ для исполненія повелѣній Божіихъ относительно ихъ, другіе восходятъ отъ земли къ Богу съ отчетомъ объ исполненіи сихъ повелѣній и для принятія новыхъ Такимъ образомъ видѣніе лѣствицы, на вершинѣ которой стоялъ Богъ и по которой восходили и нисходили Ангелы, должно было укрѣпить въ Іаковѣ убѣжденіе, что онъ находится подъ особеннымъ покровительствомъ Божіимъ и подъ защитою Силъ небесныхъ Кромѣ того въ видѣнной Іаковомъ лѣствицѣ предуказана тайна искупленія Грѣхъ расторгнулъ тѣсный союзъ человѣка съ Богомъ и съ вѣрными Его слугами—Ангелами Чрезъ воплощеніе Сына Божія и всѣ Его искупительныя дѣйствія, какъбы чрезъ лѣствицу, небо снова соединилось съ землею, Богъ съ человѣками, снова водворился на землѣ миръ съ Богомъ и открылся путь къ небу странникамъ земли Въ этомъ именно смыслѣ разумѣть Іаковлево видѣніе научилъ насъ Господь Іисусъ Христосъ, когда въ бесѣдѣ съ Наѳанаиломъ обѣщалъ ему, что онъ очами вѣры узритъ небо отверстое и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ (на небо) и нисходящихъ къ Сыну Человѣческому и въ лицѣ Его ко всѣмъ искупленнымъ людямъ (Іоан I, 51)—*Азъ есмь Богъ Авраама отца твоего и Богъ Исаака, не бойся* Сими, объясняющими видѣніе лѣствицы, словами Господь укрѣпляетъ Іакова къ мужественному перенесенію дальнѣйшихъ, предстоявшихъ ему трудностей путешествія и долговременнаго пребыванія вдали отъ родины, внушая ему, что будетъ такъ же близокъ и милостивъ къ нему, какъ былъ близокъ и милостивъ къ дѣду его Аврааму, и какъ доселѣ близокъ и милостивъ къ отцу его

Исааку —*Земля, идѣже ты спиши на ней, тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему* Это обѣтованіе, данное Аврааму и Исааку и теперь повторенное Іакову, весьма отрадно было для него въ его положеніи Онъ теперь былъ только странникомъ въ Ханаанской землѣ, не имѣлъ никакой собственности на ней, и даже, когда возвратится въ нее чрезъ 20 лѣтъ, будетъ жить въ ней какъ чужестранецъ, но вотъ Господь ему обѣщаетъ, что вся эта земля будетъ во владѣніи его потомства, что его потомки будутъ полновластными господами той страны, въ которой теперь нѣтъ для него безопаснаго пристанища Надежда на исполненіе сего обѣтованія въ потомствѣ, для родоначальника пріятна не меньше, какъ еслибы онъ самъ дожилъ до времени этого исполненія

14. И будетъ сѣмя твое яко песокъ земный, и распространится на море *(на западъ)*, **и ліву** *(на югъ)*, **и сѣверъ, и на востоки. И благословятся о тебѣ вся колѣна земная, и о сѣмени твоемъ.**

Слова сего обѣтованія, равно какъ обѣтованіе, въ предшествующемъ стихѣ, о наслѣдіи Ханаанской земли, составляютъ повтореніе тѣхъже обѣтованій Аврааму (Быт XII, 3, XIII, 15—16, XXII, 17—18, XXVI, 4) Многочисленно будетъ плотское потомство Іакова, но еще многочисленнѣе будутъ духовные его потомки, т е вѣрующіе во Христа, одного изъ его потомковъ по плоти. Не малое пространство займутъ Израильтяне въ цвѣтущее время своей гражданской жизни—при Давидѣ и Соломонѣ, но несравненно обширнѣе будутъ предѣлы Церкви Христовой, имѣющей распространиться во всѣхъ концахъ вселенной, до крайнихъ точекъ сѣвера и юга, востока и запада Ибо, говоритъ Господь Іакову, *о тебѣ и о сѣмени твоемъ,* т е. чрезъ тебя, и чрезъ твоего великаго потомка, Самого Христа Сына Божія, *благословятся вся колѣна земная,*—низведено будетъ обиліе духовныхъ благъ на всѣ народы

15. И се, Азъ есмь съ тобою, сохраняяй тя на всякомъ пути, аможе аще пойдеши, и возвращу тя въ землю сію: яко не имамъ тебе оставити, дондеже сотворити Ми вся, елика глаголахъ тебѣ.

Господь обѣщаетъ Іакову неотступно пребывать съ нимъ и охранять его не только во все время путешествія его въ Харранѣ и обратно, но до тѣхъ поръ, пока исполнятся прочія обѣтованія, относящіяся не къ нему лично, а къ его потом-

ству и Церкви Это значитъ, что Господь будетъ пребывать съ Іаковомъ вѣчно въ лицѣ его потомковъ, плотскихъ и духовныхъ Подобное обѣтованіе далъ Христосъ Апостоламъ *се Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Матѳ XXVIII, 20). Апостолы жили и померли но Церковь Апостольская будетъ существовать вѣчно и благодать Христова никогда отъ ней не отступитъ

16. И воста Іаковъ отъ сна своего и рече: яко есть Господь на мѣстѣ семъ, азъ же не вѣдѣхъ.

Азъ же не вѣдѣхъ Іаковъ безъ сомнѣнія, вѣровалъ въ вездѣприсутствіе Божіе, вѣрилъ и тому, что Господь на каждомъ мѣстѣ можетъ особеннымъ образомъ открыть Свое присутствіе, но въ сонномъ состояніи Іакову не приходило на мысль, что видѣніе, которое было ему во снѣ, дано было ему на чистомъ полѣ, во время пути, вдали отъ роднаго крова онъ убѣжденъ былъ тогда что продолжаетъ жить дома Только по пробужденіи онъ увѣрился, что онъ не дома, что Господь явился ему на пути въ чужую сторону, на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ онъ ночевалъ

17. И убояся и рече: яко страшно мѣсто сіе: нѣсть сіе, но домъ Божій, и сія врата небесная.

И убояся Ощутилъ страхъ вслѣдствіе убѣжденія, что видѣніе во снѣ было не мечтательное, а послано отъ Бога. *И рече страшно мѣсто сіе,*—т е вотъ и еще мѣсто, которое Господь освятилъ Своимъ явленіемъ, на которомъ явилъ особенную близость ко мнѣ, и которое потому, какъ и всѣ другія мѣста, ознаменованныя явленіями Господа Аврааму и Исааку, достойно особеннаго благоговѣнія —*Нѣсть сіе* (это не иное что), *но домъ Божій,* съ сихъ поръ это не простое мѣсто, но домъ Божій, какъбы дворецъ, гдѣ Господь, Царь неба и земли, благоволилъ временно утвердить Свой престолъ —*Сія врата небесная* здѣсь Самъ Господь явился среди сонма слугъ Своихъ, небесныхъ Силъ и изрекъ мнѣ милостивое слово Свое, какъ земные владыки являются среди народнаго собранія, бывающаго обыкновенно у городскихъ воротъ, и объявляютъ здѣсь свои повелѣнія и приговоры

Почему паримію о видѣніи Іаковомъ лѣствицы положено читать въ Богородичные праздники? Потому что содержаніе паримии имѣетъ нѣкоторое отношеніе къ Богородицѣ. Такъ лѣствица, видѣнная Іаковомъ, образовала, какъ мы замѣтили, тайну воплощенія Сына Божія, чрезъ которое небо, входъ въ которое закрытъ былъ грѣхомъ человѣка, соединилось съ землею Но Пресвятая Дѣва послужила сей непостижимой тайнѣ тѣмъ, что отъ пречистыхъ Ея кровей воплотился Сынъ Божій, и потому лѣствица предъизображала не только воплощеннаго Сына Божія, чрезъ Коего мы имѣемъ доступъ къ Отцу (Ефес II, 18), но и земную Матерь Его, имѣющую матернее дерзновеніе къ Нему и Своимъ ходатайствомъ предъ Нимъ облегчающую намъ сей доступъ Вотъ почему въ церковныхъ пѣснопѣніяхъ Богородица именуется «лѣствицею возвысившею всѣхъ отъ земли благодатію,—мостомъ, преводящимъ отъ смерти къ жизни, отъ земли на небо» (Акаѳ кан п 4 Икосъ 2), или прямо называется лѣствицею Іаковлевою «Радуйся, лѣствице высокая, юже Іаковъ видѣ» — «Лѣствицу древле Іаковъ тя образующую видѣ и рече степень Божія сія» (Акаѳ Богор стихира 1 и марта 25 кан Богород, п 9).

XXXI. Паримія, на вечернѣ во вторникъ шестой седмицы четыредесятницы.

Быт XXXI, 3—16

Въ сей пармiи повѣствуется о приготовленіи Іакова къ возвращенію изъ Харрана на родину

Гл. XXXI, 3. Рече Господь ко Іакову: возвратися въ землю отца твоего, и въ родъ твой, и буду съ тобою.

Іаковъ прожилъ у тестя своего Лавана, въ Харранѣ, 20 лѣтъ Первыя семь лѣтъ онъ работалъ на него, чтобы получить въ супружество младшую дочь его Рахиль, но будучи обманутъ и получивъ вмѣсто нея старшую Лію, Іаковъ согласился имѣть обѣихъ и за сіе служилъ у Лавана еще семь лѣтъ По прошествіи втораго седмилѣтія, Іаковъ сталъ просить Лавана, чтобы онъ отпустилъ его съ женами и дѣтьми въ Ханаанскую землю Но Лавану не хотѣлось отпустить Іакова, онъ признался Іакову, что за него Господь благословилъ его умноженіемъ его скота, и уговорилъ Іакова остаться у него для продолженія службы за вознагражденіе Условіе вознагражденія состояло въ агнцахъ и козлятахъ извѣстнаго цвѣта, какіе народятся въ той части стада Лаванова, которая поручена будетъ надзору Іакова И по благословенію Божію агнцы и козлята нарождались большею частію того цвѣта, какой назначенъ былъ въ награду Іакову Такимъ образомъ въ теченіи шести лѣтъ Іаковъ разбогатѣлъ чрезъ продажу мелкаго скота онъ пріобрѣлъ себѣ и рабовъ, и верблюдовъ и другаго рода крупный скотъ Обогащеніе Іакова возбудило къ нему зависть въ домѣ Лавана Сыновья его явно говорили, что Іаковъ обогатился имѣніемъ отца ихъ, и самъ Лаванъ съ завистью и недоброжелательствомъ смотрѣлъ на зятя своего (Быт XXX—XXXI, 1—2) Оставаться долѣе у Лавана было не безопасно Іакову, и вотъ самъ Господь является ему и повелѣваетъ ему возвратиться въ землю отца и въ родъ свой, и обѣщается быть съ нимъ *и буду съ тобою* Ближайшимъ образомъ это обѣщаніе относится къ предстоявшему путешествію Іакова, весьма трудному въ началѣ и въ продолженіи пути, ибо и Лаванъ, когда узнаетъ о тайномъ удаленіи Іакова со всѣмъ семействомъ и имуществомъ, погонится за нимъ,—и при вступленіи въ Хана-

анскую землю Іаковъ будетъ бояться недружелюбной встрѣчи съ нимъ старшаго своего брата Исава. Но въ томъ и другомъ случаѣ Господь, согласно Своему обѣщанію, не оставитъ Іакова и выручитъ его изъ затрудненій, ибо и Лаванъ, нагнавъ его на пути къ родинѣ, не обидитъ его и разстанется съ нимъ мирно, и Исавъ встрѣтитъ его по-братски

4—5 Пославъ же Іаковъ, призва Лію и Рахиль на поле, идѣже бяху стада. И рече има: вижду азъ лице отца ваю, яко нѣсть ко мнѣ, якоже вчера и третіяго дне: Богъ же отца моего бѣ со мною.

Іаковъ, получивъ повелѣніе возвратиться на родину, сообщаетъ о томъ не Лавану, ибо не надѣется получить отъ него добровольное согласіе на удаленіе отъ него, а своимъ женамъ, чтобы приготовить ихъ къ разлукѣ съ отеческимъ домомъ Іаковъ объявляетъ имъ повелѣніе Божіе не въ домѣ ихъ отца, а въ полѣ, изъ опасенія, чтобы домашніе Лавана какъ-нибудь не провѣдали о содержаніи рѣчей мужа съ женами и не воспрепятствовали бѣгству его, которое предполагалось устроить тайно Онъ говоритъ Ліи и Рахили *вижду азъ лице отца ваю, яко нѣсть ко мнѣ, якоже вчера и третіяго дне,*—т.-е. отецъ вашъ смотритъ на меня не съ прежнею благосклонностію суровое выраженіе лица его при встрѣчахъ и разговорахъ со мною свидѣтельствуетъ о его недоброжелательствѣ ко мнѣ и зависти — *Богъ же отца моего бѣ со мною.* не знаю, чѣмъ заслужилъ немилость отца вашего Все, что я пріобрѣлъ, живя у него, пріобрѣлъ по благословенію Господа, Который также ко мнѣ милостивъ, какъ милостивъ къ отцу моему Если по условію съ отцемъ вашимъ мнѣ досталась въ награду значительная часть его имущества, на сіе была воля Божія, которой онъ долженъ покориться, а не гнѣваться на меня

6. И вы сами вѣсте, яко всею силою моею работахъ отцу ваю.

Іаковъ внушаетъ своимъ женамъ, что обогащеніе его значительною частію имущества Лаванова есть дѣло справедливости, и въ доказательство ссылается на то, что онъ работалъ на Лавана со всѣмъ усердіемъ и самоотверженіемъ вѣрнаго слуги, заботясь въ первыя два седмилѣтія только о выгодахъ его и забывая о своихъ Впослѣдствіи Іаковъ, застигнутый

въ бѣгствѣ Лаваномъ, скажетъ ему самому «двадцать лѣтъ я у тебя овцы твои и козы твои не выкидывали, овновъ стада твоего я не ѣлъ Растерзаннаго звѣремъ я не носилъ тебѣ,— это была моя бѣда, ты съ меня взыскивалъ, днемъ ли что̀ пропадало, ночью ли пропадало Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи, и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ» (Быт XXXI, 38—40)

7—8. Отецъ же ваю обидѣ мя и измѣни мзду мою десяти агнцевъ: но не даде ему Богъ зла сотворити мнѣ Аще сице речетъ: пестрыя будетъ твоя мзда: и родятся вся овцы пестрыя Аще же речетъ: бѣлыя будетъ твоя мзда: и родятся вся овцы бѣлыя.

Обида, или несправедливость Лавана, на которую жалуется Іаковъ, состояла въ измѣненіи условій договора о вознагражденіи его. Лаванъ первоначально согласился предоставить ему въ награду агнцевъ и козлятъ пестрыхъ, какіе народятся въ стадѣ, отданномъ ему для стереженія Но несмотря на то, что это стадо нарочно собрано было Лаваномъ изъ одного бѣлаго скота, отъ него раждались агнцы и козлята большею частію пестрыя, т-е такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ пользу Іакова Лаванъ, видя выгоду на сторонѣ одного Іакова, не разъ мѣнялъ условія касательно цвѣта скота, какой долженъ достаться въ награду Іакову Выраженіе «измѣни мзду мою десяти агнцевъ», или проще и точнѣе съ Еврейскаго «десять разъ перемѣнялъ награду мою»,—можно понимать буквально, если принять во вниманіе, что овцы и козы раждали два раза въ году Но можно также полагать, что круглое число *десять* употреблено въ неопредѣленномъ знаменованіи множества, чему примѣры встрѣчаются въ другихъ мѣстахъ Писанія (Левит XXVI, 26. Числ XIV, 22) Сколько разъ однако ни измѣнялъ Лаванъ условій награды Іакову, выгода всегда оставалась на сторонѣ послѣдняго Онъ говоритъ *не даде ему* (Лавану) *Богъ зла сотворити мнѣ Аще речетъ пестрыя будетъ твоя мзда, и родятся вся овцы пестрыя* и т д Подъ овцами здѣсь разумѣются не однѣ овцы въ собственномъ смыслѣ, но также и козы, судя потому, что самъ Іаковъ при заключеніи договора съ Лаваномъ выразился *всякая овца въ козахъ* (Быт XXX, 22) —*Вся овцы,*— не безусловно *всѣ,* но бо̀льшая часть ихъ, потому что нѣкоторыя изъ нихъ раждались съ шерстью такого цвѣта, по кото-

*

рому, согласно договору, должны были доставаться Лавану,— это тѣ, которыя раждались отъ слабаго скота (XXX, 42) Что слово *весь* не всегда имѣетъ безусловный смыслъ, видно между прочимъ изъ того, что Іудеи, недоброжелательные Іисусу Христу, говорили о Немъ «весь міръ по Немъ идетъ» (Іоан XII, 19), тогда какъ не только не весь міръ, не всѣ люди на свѣтѣ, но даже Іудеи далеко не всѣ становились въ ряды Его послѣдователей

9. И отъя Богъ вся скоты отца ваю, и даде я мнѣ.

Вся скоты,—опять разумѣются не всѣ скоты безусловно, а бóльшая часть стада Лаванова, ввѣреннаго Іакову, именно приплодъ отъ скота этого стада, извѣстнаго цвѣта, съ каждымъ годомъ умножавшійся въ пользу Іакова —*Отъя Богъ у Лавана и даде мнѣ,* т-е силою благословенія Божія произведено то, что большая часть скота изъ стада Лаванова, по договору съ Лаваномъ, перешла въ мою собственность

10—12. И бысть егда зачинаху овцы во чревѣ пріемлюще, и видѣхъ очима моима во снѣ: и се козлы и овны восходяще бяху на овцы и козы, бѣловатыя *(тые)* **и пестрыя** *(рые)* **и пепеловидныя** (*ные)* **пестрыя** (*рые*) **И рече ми Ангелъ Божій во снѣ: Іакове! Азъ же рѣхъ: что есть? И рече: воззри очима твоима, и виждь козлы и овны, восходящія на овцы и козы, бѣлыя и пестрыя, и пепеловидныя пестрыя: видѣхъ бо, елика тебѣ Лаванъ творитъ.**

Видѣніе во снѣ Іаковъ пересказываетъ своимъ женамъ съ цѣлію указать имъ на особенное участіе промысла Божія въ томъ, какъ онъ разбогатѣлъ Первоначальное условіе съ Лаваномъ о вознагражденіи Іакова извѣстно Трудно было Іакову, судя по естественному порядку вещей, надѣяться на значительное вознагражденіе при такомъ, мало обѣщающемъ условіи, трудно было ему ожидать, что отъ бѣлаго скота будетъ въ пользу его плодиться скотъ пестрый И если Лаванъ при корыстолюбіи своемъ, съ радостію согласился на предложенное самимъ Іаковомъ такое условіе вознагражденія его, то согласился по увѣренности, что не онъ останется въ убыткѣ (Быт XXX, 24). Но Іаковъ надѣялся на покровительство Божіе, и надежда его была не тщетна Хотя ему порученъ только бѣлый скотъ, но въ видѣніи, которое онъ имѣлъ по заключеніи договора съ Лаваномъ, его взору представлена картина оплодотворенія, которою

ему давалось знать, что приплодъ отъ бѣлаго скота будетъ такой, какого естественно ожидать отъ скота пестраго и смѣшаннаго цвѣта Показаны ли ему при семъ тѣ средства какими онъ могъ достигнуть того, чтобы скотъ раждался такаго цвѣта, какой назначенъ ему въ награду, неизвѣстно Но во всякомъ случаѣ успѣхъ тѣхъ искусственныхъ средствъ, какія дѣйствительно употреблены были Іаковомъ для сей цѣли [1]) зависѣлъ отъ Бога, Который видѣніемъ во снѣ предрекъ ему умноженіе награды и обнадежилъ его въ семъ Самъ Іаковъ, какъ мы видѣли (8—9), приписывалъ свое обогащеніе особенному покровительству Божію, и это тѣмъ болѣе несомнѣнно, что при неоднократномъ измѣненіи условій награды, Іаковъ едва ли могъ каждый разъ придумывать новыя искусственныя средства къ тому, чтобы не только не лишиться условленной награды, но и умножить ее,—о нихъ и не упоминается въ повѣствованіи Моисея —*Видпхъ бо, елика тебѣ Лаванъ творитъ* Господь, обнадеживъ Іакова, посредствомъ видѣнія, въ Своемъ покровительствѣ, объявляетъ, что покровительствуетъ ему по состраданію къ нему, ибо видитъ несправедливость къ нему Лавана, который ничѣмъ не вознаградилъ его за четырнадцати-лѣтнюю работу Въ видѣніи является бесѣдующимъ съ Іаковомъ *Ангелъ Божій,* но въ слѣдующемъ стихѣ сей Ангелъ самъ называетъ Себя Богомъ, слѣдственно Онъ есть Сынъ Божій, великаго совѣта Ангелъ (Исаія IX, 6)

13. Азъ есмь Богъ явивыйся тебѣ на мѣстѣ Божіи, идѣже помазалъ Ми еси тамо столпъ, и обѣтовалъ Ми еси тамо обѣтъ. Нынѣ убо востани, и изыди отъ земли сея, и иди въ землю рожденія твоего, и буду съ тобою.

На мѣстѣ Божіи, или въ Веѳилѣ, что̀ значитъ домъ Божій (см XXX паримію) Господь напоминаетъ Іакову о Веѳильскомъ Своемъ явленіи ему, бывшемъ за двадцать лѣтъ въ день бѣгства его изъ родины, съ цѣлію внушить ему, что взираетъ на него съ тѣмъже благоволеніемъ, какое показалъ ему тогда, что остается тѣмъже неизмѣннымъ покровителемъ его, какимъ явился тогда, что Онъ обѣщаніе Свое благополучно возвратить

[1]) Вотъ эти средства во время оплодотворенія бѣлаго скота, онъ полагалъ передъ глазами его испестренные прутья съ цѣлію цвѣтомъ прутьевъ подѣйствовать на воображеніе зачинающихъ животныхъ и чрезъ воображеніе на видъ зародыша Полученный такимъ образомъ разноцвѣтный приплодъ Іаковъ разлучалъ отъ бѣлаго, такъ чтобы во времена зачатія разноцвѣтный скотъ, по возможности, былъ въ глазахъ бѣлаго, но не наоборотъ Разсчетъ былъ опять на воображеніе зачинающихъ животныхъ (XXX, 37—41)

его на родину и сопровождать его повсюду, данное тогда, готовъ исполнить и теперь, и что слѣдственно нечего бояться тому, кто имѣетъ такого всемогущаго и всеблагаго покровителя и защитника —*Идѣже помазалъ еси столпъ и обѣтовалъ обѣтъ* Въ Веѳилѣ, по пробужденіи отъ сна, въ которомъ видѣлъ таинственную лѣствицу, Іаковъ, полный благоговѣнія къ мѣсту Богоявленія и благодарности къ Явившемуся за Его обѣтованія, обратилъ камень, который служилъ ему изголовьемъ, въ священный памятникъ, принесъ на этомъ столпообразномъ памятникѣ безкровную жертву, возливъ на него свой дорожный елей, и далъ обѣтъ «если Богъ сохранитъ меня въ пути моемъ, дастъ мнѣ хлѣбъ ѣсть и одежду одѣться, и я, съ помощію Божіею, благополучно возвращусь въ домъ отца моего, то этотъ камень, поставленный теперь памятникомъ, будетъ у меня мѣстомъ молитвы, и изъ всего, что̀ Ты, Боже, даруешь мнѣ, я посвящу Тебѣ десятую часть» (Быт XXVIII, 20—22) Напоминаніемъ о Веѳильскомъ памятникѣ и обѣтѣ Господь хотѣлъ оживить и утвердить въ Іаковѣ ту преданность къ Нему, во свидѣтельство которой поставленъ былъ памятникъ и произнесенъ обѣтъ,—преданность, столь нужную Іакову всегда, особенно же въ обратномъ путешествіи на родину, предпринять которое Господь повелѣваетъ въ слѣдующихъ словахъ *востани нынѣ и изыди въ землю рожденія твоего* —*Нынѣ,*—когда же именно? Судя по тому, что это повелѣніе входитъ въ составъ разсказа Іакова о сонномъ видѣніи, бывшемъ, какъ видно, въ началѣ послѣднихъ шести лѣтъ службы его у Лавана, нельзя думать, что это повелѣніе одно и тоже съ тѣмъ, о которомъ было упомянуто выше въ ст 3-мъ, и которое дано было въ концѣ сей службы. Должно полагать, что повелѣніе *востани нынѣ* и д, дано и къ исполненію его приступлено еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ (Быт XXX, 25), но что договоръ сей удержалъ Іакова отъ возвращенія въ отечество до новаго повелѣнія, даннаго, какъ мы замѣтили, въ концѣ шестилѣтней службы у Лавана

14—15. И отвѣщавше Рахиль и Лія, рекостѣ ему *(Іакову)*: **еда есть нама еще часть или наслѣдіе въ дому отца наю? Не яко ли чужія вмѣниховѣся ему? продаде бо ны и снѣде снѣдію сребро наю.**

Рахиль и Лія, выслушавъ рѣчь мужа своего, клонившуюся къ тому, что ему нельзя долѣе откладывать возвращеніе на

родину, заявляють, что и для нихъ нѣтъ никакихъ побужденій оставаться въ домѣ отца своего *Еда есть нама еще часть или наслѣдіе въ дому отца наю?* т е сколько бы времени мы ни прожили еще у отца нашего, онъ по скупости своей ничего не удѣлитъ намъ въ собственность при жизни и ничего не оставитъ намъ въ наслѣдство по смерти —*Не яко ли чужія вмѣнихомся ему?* Онъ смотритъ на насъ не какъ на дочерей, а какъ на рабынь; относится къ намъ, не какъ отецъ, а какъ корыстолюбивый рабовладѣлецъ —*Продаде насъ и снѣде снѣдію сребро наше* Ты, мужъ нашъ, не могъ дать за насъ вѣна отцу нашему, потому что пришелъ къ намъ съ пустыми руками, и вотъ онъ вмѣсто вѣна пользовался, въ продолженіе четырнадцати лѣтъ, твоею работою, какъ цѣною за насъ И хотя единственно тебѣ обязанъ своимъ обогащеніемъ, онъ ничѣмъ изъ нажитаго твоими работами имущества своего не подѣлился ни съ тобою, ни съ нами, одинъ воспользовался тѣмъ серебромъ, которое накопилъ, продавъ насъ тебѣ какъ товаръ за твою работу

16. Все богатство и слава, юже отъя Богъ отъ отца наю, нама будетъ и чадомъ наю. Нынѣ убо, елика тебѣ рече Богъ, твори.

Эти слова, составляющія продолженіе рѣчи Рахили и Ліи къ мужу, могутъ быть изложены та́къ· нашъ отецъ, по заключеніи договора съ тобою о наградѣ, не разъ измѣнялъ условія съ цѣлію уменьшить тебѣ награду Но Богъ не далъ тебя въ обиду ему. При Его благословеніи бо́льшая часть агнцевъ и козлятъ въ стадѣ Лавановомъ, порученномъ тебѣ, раждались всегда съ такимъ цвѣтомъ, какой назначаемъ былъ тебѣ въ награду. Такимъ образомъ, что̀ было для отца нашего ущербомъ, которымъ справедливо наказалъ его Господь за его корыстолюбіе и скупость, то послужило выгодою для тебя и для насъ съ дѣтьми нашими, которую мы и должны удержать за собою Но мы не можемъ быть спокойными за нашу собственность, пока будемъ жить у отца нашего, положеніе твое и наше таково, что нельзя долѣе оставаться у него Посему если Богъ повелѣлъ тебѣ возвратиться на родину, поспѣши исполнить Его повелѣніе, а мы готовы всюду слѣдовать за тобою

Затѣмъ слѣдуетъ описаніе приключеній Іакова на пути къ родинѣ и въ самой родинѣ, не входящее въ паримін.

———⁜———

XXXII Паримія, положенная на вечернѣ въ среду шестой седмицы четыредесятницы.

Быт XLIII, 26—31, XLVII, 1—16

Въ сей паримiи повѣствуется о вторичномъ въ Египтѣ свиданiи съ Іосифомъ десяти братьевъ его и о первомъ свиданiи съ нимъ Венiамина, младшаго брата

Гл. XLIII, 26. Внесоша Іосифу братія его дары, яже имяху въ рукахъ своихъ, въ домъ: и поклонишася ему лицемъ до земли.

Іосифъ былъ сынъ Іакова отъ Рахили, родившiйся въ Месопотамiи Какъ сынъ отъ любимой жены, Іосифъ пользовался особеннымъ расположенiемъ отца своего, за что подвергся зависти братьевъ своихъ Они не любили его также за то, что онъ прямодушно обнаруживалъ предъ отцемъ недостойные поступки ихъ Два разсказанныя Іосифомъ сновидѣнiя, въ которыхъ предсказывалось уничиженiе предъ нимъ братьевъ его, еще больше усилили ихъ нерасположенiе къ нему Они продали его въ Египетъ, а отца увѣрили, что онъ растерзанъ звѣремъ Въ Египтѣ Іосифъ жилъ сначала у царедворца Пентефрiя, и пользовался его довѣрiемъ и расположенiемъ, потомъ, оклеветанный его женою, попалъ въ темницу. Изъ темницы за удачное по откровенiю Божiю истолкованiе сновъ фараона, содержавшихъ предзнаменованiе имѣвшихъ наступить семи урожайныхъ и потомъ семи неурожайныхъ годовъ, и за мудрый совѣтъ фараону о заготовленiи продовольствiя на неурожайные годы, Іосифъ принятъ былъ ко двору фараона, сдѣланъ былъ первымъ сановникомъ его и принялъ на себя заботы о накопленiи въ годы плодородные запасовъ на прокормленiе народа въ годы голодные Неурожайные годы наступили не только для Египта, но и для недальней отъ него Ханаанской земли, гдѣ продолжалъ жить Іаковъ съ своимъ семействомъ Іаковъ послалъ сыновей въ Египетъ для закупки хлѣба Имъ, какъ иностранцамъ, неиначе можно было купить хлѣба, какъ съ разрѣшенiя самого Іосифа, для чего имъ надлежало явиться къ нему лично Представъ предъ нимъ, они не узнали его, но онъ узналъ ихъ, хотя для того, чтобы вывѣдать ихъ расположенiя и возбудить въ нихъ раскаянiе, притворился незнающимъ ихъ и даже жестокимъ Потомъ приказалъ выдать имъ хлѣба

и отпустилъ ихъ съ тѣмъ, чтобы они привезли въ Египетъ младшаго брата, Веніамина Прошелъ годъ Купленный въ Египтѣ запасъ истощился, Іаковъ отправилъ сыновей своихъ въ Египетъ для новой закупки и съ крайнею неохотою отпустилъ съ ними Веніамина, втораго сына своего отъ Рахили, котораго любилъ не менѣе Іосифа И вотъ братья Іосифа снова предстали предъ нимъ и *внесоша ему дары, яже имяху въ рукахъ своихъ, въ домъ* Іаковъ, отпуская сыновей своихъ, послалъ Іосифу въ даръ лучшія произведенія земли Ханаанской бальзамъ, медъ, стираксу, ладанъ, фисташковые и миндальные орѣхи (Быт XLIII, 11) — *И поклонишася ему лицемъ до земли* Такойже знакъ почтенія братья Іосифа показали ему при первомъ свиданіи съ нимъ въ Египтѣ (Быт XLII, 6) Въ обоихъ случаяхъ сбылись сны Іосифа, возбудившіе нѣкогда неудовольствіе противъ него братьевъ Было два такихъ сна (Быт XXXVII, 7—10) Сначала ему снилось, будто онъ съ братьями своими вязалъ на полѣ снопы и будто его снопъ стоялъ прямо, а снопы братьевъ кланялись ему Въ другой разъ ему снилось, будто солнце луна и одиннадцать звѣздъ кланялися ему За такіе сны братья Іосифа собирались даже погубить его почитая невозможнымъ, чтобы они, старшіе братья, когда-нибудь поклонились, и притомъ съ отцемъ и матерью (солнцемъ и луною), младшему Предзнаменованіе во снѣ однако сбылось они дѣйствительно кланялись ему

27—28. И вопроси ихъ: здрави ли есте? И рече имъ: здравъ ли есть отецъ вашъ старецъ, егоже рекосте, еще ли живъ есть? Они же рекоша: здравъ есть рабъ твой отецъ нашъ, еще живъ есть. И рече: благословенъ человѣкъ оный Богу. И приникше поклонишася ему.

Здравъ ли есть отецъ вашъ, егоже рекосте? Братья Іосифа еще при первомъ свиданіи повѣдали ему, что они—люди честные, дѣти одного отца въ землѣ Ханаанской,—желая очистить себя отъ высказаннаго Іосифомъ подозрѣнія, не соглядатаи ли они, не пришли ли высмотрѣть Египетъ съ враждебною цѣлію подъ предлогомъ покупки хлѣба (Быт XLII, 11) Теперь Іосифъ даетъ видъ, что помнитъ ихъ слова объ отцѣ,—и спрашиваетъ о здоровьѣ его, не давая, впрочемъ, имъ видѣть, какъ ему дорого извѣстіе объ отцѣ —*Благословенъ человѣкъ оный Богу,* т -е да будетъ съ нимъ милость Божія.—*И приникше*

поклонишася ему Этотъ поклонъ они сдѣлали за отсутствующаго отца, въ благодарность за вниманіе къ нему Іосифа,—представляя лице отца Такимъ образомъ сбылся сонъ Іосифа о поклоненіи ему солнца и луны, т-е отца и матери Матери, правда, не было въ живыхъ, но ея мѣсто въ семъ случаѣ заступилъ отецъ

29. Воззрѣвъ же очима своима Іосифъ, видѣ Веніамина брата своего единоматерня, и рече: сей ли есть братъ вашъ юнѣйшій, егоже рекосте ко мнѣ привести? И рече: Богъ да помилуетъ тя, чадо

Послѣ распроса объ отцѣ, взоръ Іосифа остановился на Веніаминѣ, привезенномъ въ Египетъ по его требованію *Сей ли есть братъ вашъ юнѣйшій?* спросилъ Іосифъ, и не дожидаясь отвѣта вслѣдствіе начавшагося въ немъ душевнаго волненія, понятнаго при взглядѣ на единоматерняго брата,—поспѣшилъ прибавить *Богъ да помилуетъ тя, чадо* Чадомъ назвалъ брата своего въ знакъ отеческой нѣжности къ нему и по молодости его Веніаминъ, хотя имѣлъ уже въ это время, отъ разныхъ женъ, десятерыхъ сыновей (Быт XLVI, 21), и было ему больше 30 лѣтъ (слич Быт XXX, 25, XXXI, 41), но онъ значительно былъ моложе Іосифа (Быт XXXV, 18) и былъ малолѣтнымъ въ годъ удаленія Іосифа въ Египетъ

30—31. Возмутися же Іосифъ: подвижеся бо утроба его о братѣ своемъ, и искаше плакати. Вшедъ же въ ложницу, плакася тамо. И умывъ лице, исшедъ удержася.

Душевное волненіе Іосифа, возбужденное видомъ родпаго брата, съ которымъ такъ давно разстался, достигло высшей степени Іосифъ почувствовалъ, что не въ силахъ сохранить то самообладаніе, какое до сихъ поръ показывалъ, что слезы готовы оросить лице его, дотолѣ спокойное Чтобы скрыть свое смущеніе, онъ поспѣшилъ выйдти въ отдѣльный покой, какъбы подъ предлогомъ нужнаго дѣла, которое вспомнилъ,—и тамъ наединѣ безъ свидѣтелей далъ волю слезамъ Потомъ успокоившись, смылъ съ лица слѣды слезъ и снова предсталъ братьямъ своимъ, съ прежнимъ самообладаніемъ и сдержанностію

Далѣе въ книгѣ Бытія слѣдуетъ описаніе обѣда, какимъ Іосифъ угостилъ братьевъ своихъ Послѣ обѣда Іосифъ приказалъ насыпать братьямъ своимъ хлѣба въ мѣшки, съ хлѣбомъ

тайно вложить деньги, на которыя куплен хлѣбъ, а въ мѣшокъ Веніамина сверхъ того положить серебряную чашу, и отпустилъ ихъ По отъѣздѣ братьевъ, домоправитель Іосифа по повелѣнію его, догоняетъ ихъ, обвиняетъ ихъ въ кражѣ чаши, обыскиваетъ, находитъ ее у Веніамина и возвращаетъ всѣхъ къ Іосифу Братья, пришедши къ Іосифу, пали къ ногамъ его, и одинъ изъ нихъ, Іуда, держалъ предъ нимъ такую рѣчь «хотя мы невиновны въ кражѣ чаши, но Богъ наказываетъ насъ за прежнюю неправду, вотъ теперь мы рабы господину нашему, и мы и тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша» Но Іосифъ сказалъ «тотъ, у кого нашлась чаша, будетъ мнѣ рабъ, а вы подите съ миромъ къ отцу вашему Тогда Іуда подошелъ къ Іосифу и сказалъ мы прежде (т е въ первое свиданіе) говорили тебѣ, что отецъ нашъ старъ и этого сына любитъ болѣе всѣхъ, если онъ увидитъ, что нѣтъ отрока, то умретъ съ печали Притомъ я обязался отвѣчать за отрока отцу моему» —Описаніе того, чтò послѣдовало за рѣчью Іуды, составляетъ продолженіе разсматриваемой пареміи

Гл. XLV, 1. И не можаше Іосифъ удержатися всѣмъ предстоящимъ ему, но рече: отослите всѣхъ отъ мене. И не предстояше ни единъ Іосифу, егда познавашеся братіи своей.

Іосифъ долго не открывался братьямъ и даже сурово съ ними обращался съ цѣлію получить правдивое свѣдѣніе объ отцѣ, испытать ихъ душевное настроеніе, узнать, раскаялись ли они въ своей несправедливости къ нему—Іосифу, и если не раскаялись, или не вполнѣ раскаялись, возбудить въ нихъ и укрѣпить раскаяніе Цѣль сія была достигнута И при первомъ свиданіи съ Іосифомъ, они, разговаривая между собою, въ суровомъ обращеніи съ ними господина земли Египетской признали наказаніе Божіе за жестокій поступокъ съ братомъ Они держали тогда откровенный разговоръ на Еврейскомъ языкѣ въ присутствіи Іосифа, не зная, что онъ, какъ самъ природный Еврей, хорошо понимаетъ ихъ (Быт XLII, 21—23). По вторичномъ прибытіи братьевъ въ Египетъ, Іосифъ еще болѣе убѣдился въ ихъ раскаяніи и въ правдивости ихъ показаній объ отцѣ Потому, выслушавъ послѣднюю рѣчь Іуды, исполненную смиреннаго самоосужденія и жалости къ отцу, Іосифъ почувствовалъ, что не въ силахъ долѣе продолжать свое притворство въ отношеніи къ братьямъ Любовь къ нимъ, кипѣв-

шая въ его сердцѣ, порывалась излиться въ слезахъ и съ непреодолимою силою влекла его къ откровенному объясненію съ ними Слезы подступали къ его глазамъ, языкъ его готовъ былъ сказать имъ я братъ вашъ, но его стѣсняло присутствіе стороннихъ свидѣтелей Онъ приказалъ удалить стоявшихъ при немъ Египтянъ, чтобы остаться наединѣ съ братьями и предъ ними одними излить свою душу Удаленіе Египтянъ нужно было и для того, чтобы не унизить въ ихъ глазахъ своихъ братьевъ открытіемъ ихъ преступленія

2—3. И испусти гласъ съ плачемъ. Слышаша же вси Египтяне, и слышано бысть въ дому фараоновѣ. Рече же Іосифъ братіи своей: азъ есмь Іосифъ: еще ли отецъ мой живъ есть? И не могоша братія отвѣщати ему, смутишася бо.

Громкій плачь Іосифа, оставшагося съ одними братьями плачь радости смѣшанной съ сожалѣніемъ о братьяхъ нѣкогда обидѣвшихъ его, *слышаша вси Египтяне,* т.-е всѣ тѣ Египтяне, которые предъ тѣмъ удалены были отъ лица Іосифа,—а чрезъ ихъ узналъ о томъ фараонъ и члены его семейства и придворные —*Еще ли отецъ мой живъ есть?* Что отецъ былъ живъ и здоровъ, о томъ уже повѣдали Іосифу братья, но сердце сына, полное любви къ отцу, побудило его еще разъ удостовѣриться въ томъ —*И не могоша братія отвѣщати ему, смутишася бо* Неожиданность заявленія, сдѣланнаго Іосифомъ, Еврейскій языкъ, на которомъ оно было сдѣлано, тогда какъ до сихъ поръ онъ говорилъ съ братьями чрезъ толмача, стыдъ предъ тѣмъ, съ кѣмъ они нѣкогда поступили жестоко, и можетъ быть опасеніе наказанія за эту жестокость,—все это такъ сильно смутило братьевъ, что они ничего не могли проговорить въ отвѣтъ на слова Іосифа

4—5. Рече же Іосифъ братіи своей: приближитеся ко мнѣ, и приближишася. И рече. азъ есмь Іосифъ братъ вашъ, егоже продасте во Египетъ. Нынѣ убо не скорбите, ниже жестоко вамъ да явится, яко продасте мя сѣмо. на жизнь бо посла мя Богъ предъ вами.

Приближитеся ко мнѣ Смущенныхъ и стоявшихъ въ почтительномъ разстояніи братьевъ ободряетъ приглашеніемъ подойти къ нему поближе для братской откровенной бесѣды *Не скорбите* не смущайтесь никакими страхами и опасеніями, вы безопасны

передъ вами стоитъ не господинъ, а братъ *Ниже жестоко вамъ да явится, яко продасте мя сѣмо,* забудьте, что жестоко поступили со мною, и утѣшьтесь благими послѣдствіями, какія Промыслъ извлекъ изъ вашего дѣла *На жизнь бо посла мя Богъ предъ вами* (прежде васъ) По устроенію Божію мое переселеніе въ Египетъ послужило ко благу не только вашему, но и многихъ Думали ли вы, продавая меня въ Египетъ, что Богъ сдѣлаетъ меня въ Египтѣ орудіемъ спасенія жизни вашей и многихъ? Вы погибли бы, еслибы судьба не привела меня прежде васъ въ Египетъ Египтяне не могли сами собой предвидѣть неурожайныхъ годовъ, слѣдственно не могли предупредить угрожавшій голодъ Но чего не могла сдѣлать человѣческая прозорливость и мудрость, то Господь сдѣлалъ чрезъ меня, и теперь хлѣбныхъ запасовъ, заготовленныхъ мною въ неурожайные годы, достаточно для прокормленія не только Египтянъ но даже иностранцевъ

6. Сіе бо второе лѣто гладъ на земли, и еще пять лѣтъ оста, въ нихже не будетъ оранія, ни жатвы.

Не будетъ оранія Въ Египтѣ плодородіе, какъ и теперь, зависѣло отъ весенняго разлива Нила Ораніе могло быть только на илѣ, остававшемся послѣ разлива Но если Нилъ не выходилъ изъ береговъ, или разливъ его былъ незначителенъ, то не могло быть достаточной почвы для оранія и сѣянія, особенно при недостаточности въ тѣ времена искусственныхъ средствъ орошенія—каналовъ, плотинъ и т п А въ сосѣднихъ съ Египтомъ странахъ, напримѣръ въ землѣ Ханаанской, не могло быть оранія отъ недостатка зерна для посѣва

7—8. Посла бо мя Богъ предъ вами *(прежде васъ)* **оставити вамъ останокъ на земли и препитати вашъ останокъ велій. Нынѣ убо не вы посласте мя сѣмо, но Богъ: и сотвори мя яко отца фараону и господина всему дому его, и князя всей земли Египетстѣй.**

Цѣль, для чего, говоритъ Іосифъ братьямъ, я прежде васъ приведенъ Богомъ въ Египетъ, состоитъ въ томъ, чтобы *оставити останокъ вамъ на земли,* т-е чтобы вы остались въ живыхъ,—и *препитати вашъ останокъ велій,* т-е прокормить васъ, какъ предназначенныхъ къ сохраненію для великихъ судебъ *Не вы посласте мя, но Богъ* поелику вы не достигли злой цѣли,

съ какою сбыли меня на чужую сторону, и удаленіе меня въ Египетъ послужило только предопредѣленію Божію о спасеніи чрезъ меня отъ бѣдствій голода васъ и Египтянъ, то не могу сказать, что вы послали меня въ Египетъ Нѣтъ,—не вы, а Богъ чрезъ васъ послалъ меня сюда Не Онъ конечно содѣйствовалъ вашему поступку противъ меня, не Онъ внушилъ вамъ злой умыселъ противъ меня,—было бы богохульно приписывать Ему участіе въ вашемъ грѣхѣ,—но Онъ самые грѣхи людей, вопреки ихъ волѣ, обращаетъ къ славѣ Своего имени, попуская ихъ для достиженія Своихъ святыхъ намѣреній — Съ судьбою Іосифа сходствуютъ въ семъ случаѣ судьбы Божіи въ страданіи и крестной смерти Христа Спасителя Іудеи по личнымъ побужденіямъ осудили Его на страданія и смерть, но ихъ злое дѣло попущено было промысломъ Божіимъ для того, чтобы исполнилось предвѣчное предопредѣленіе Божіе о спасеніи людей отъ вѣчной погибели чрезъ страданія и смерть Сына Божія (Дѣян II, 23) —*Сотвори мя яко отца фараону и господина всему дому его* Іосифъ былъ какъ-бы отцемъ фараону въ томъ смыслѣ, что безъ его совѣта и согласія, какъ добрый сынъ безъ совѣта и согласія отца, фараонъ ничего не дѣлалъ, и что Іосифъ заботился о прокормленіи фараона со всѣмъ его домомъ и народомъ, какъ отецъ заботится о своемъ семействѣ Подобно сему царь Тирскій именуетъ отцемъ своего ближайшаго совѣтника (2 Паралипом II, 13), Аманъ именуется отцемъ Артаксеркса (Есѳирь XIII, 16)

9—11. Потщавшеся убо, взыдите ко отцу моему и рцыте ему: сія глаголетъ сынъ твой Іосифъ: сотвори мя Богъ господина всей земли Египетстѣй. сниди убо ко мнѣ и не умедли: и вселишися въ земли Гесемли Аравійстѣй, и будеши близъ мене ты и сынове твои, и сынове сыновъ твоихъ, овцы твоя и волове твои, и елика суть твоя. И препитаю тя тамо, еще бо пять лѣтъ будетъ гладъ на земли, да не погибнеши ты и сынове твои, и вся имѣнія твоя.

Іосифъ, приглашая къ себѣ на жительство Іакова со всѣмъ его семействомъ и имуществомъ, назначаетъ ему мѣстомъ жительства землю Гесемскую Она была недалеко отъ тогдашней столицы Египетской *(будеши близъ мене),* именно отъ Таниса (Псал LXXVII, 12), и примыкала къ Нилу (Исход II, 3 Числ XI, 5 Второзак XI, 10). Съ запада она граничила съ Аравіею,

почему у LXX, названа Аравійскою,—и съ Филистимскою страною (сл. Исход XIII, 17. I Парал VII, 21). Главнымъ городомъ въ ней былъ Рамесса (Быт XLVII, 11) По обилію пажитей она была лучшею въ Египтѣ и потому весьма пригодна для Евреевъ, занимавшихся скотоводствомъ (Быт XLVI, 34) Овощей было въ ней такъ много, что Евреи даромъ ѣли въ ней огурцы, дыни, лукъ и чеснокъ (Числ XI, 5) Въ Гесемской области Евреи, хотя имѣли сосѣдями Египтянъ, не смѣшивались съ ними ибо Египтяне ненавидѣли пастуховъ (Быт XLVI, 34)

12—13. Се очи ваши видятъ и очи Веніамина брата моего, яко уста моя глаголющая къ вамъ. Возвѣстите убо отцу моему всю славу мою сущую во Египтѣ, и елика видите. и ускоривше, приведите отца моего сѣмо.

Братья Іосифа такъ поражены были всѣмъ, что̀ слышали изъ устъ Іосифа, что могли подумать, дѣйствительно ли говорящій съ ними есть Іосифъ, не другой ли кто называетъ себя его именемъ И вотъ Іосифъ для успокоенія ихъ говоритъ имъ *се очи ваши видятъ и очи Веніамина брата моего* и т д.,—т е вы могли бы мнѣ не вѣрить, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали другіе, но вы сами меня видите, сами видите слезы мои, свидѣтельствующія о моей искренности, и какъ очевидцы, можете смѣло мои слова передать отцу И еслибы отецъ не повѣрилъ вамъ, пусть повѣритъ Веніамину

14—15. И нападъ на выю Веніамина брата своего, плакася надъ нимъ, и Веніаминъ плакася на выи его, и облобызавъ всю братію свою плакася надъ ними. И по сихъ глаголаша къ нему братія его.

Іосифъ хотя радъ былъ видѣть всѣхъ братьевъ, но преимущественно былъ радъ Веніамину его онъ обнимаетъ, а прочихъ только цѣлуетъ. Знакъ преимущественнаго вниманія къ нему, какъ единоутробному брату, Іосифъ показалъ также при угощеніи ихъ, которое предъ симъ происходило Веніамину онъ приказалъ дать часть впятеро больше всѣхъ (Быт. XLIII, 34) — *И по сихъ глаголаша къ нему братія его* До сихъ поръ братья Іосифа все молчали. Уста ихъ были скованы страхомъ и изумленіемъ, и только теперь отверзлись для братской бесѣды, когда открылось, что бояться нечего

16. И пронесеся гласъ въ дому фараоновѣ, глаголюще: пріидоша братія Іосифова. Возрадовася же фараонъ и раби его.

Пронесеся гласъ въ дому фараоновѣ и т д Іосифъ самъ вскорѣ разскажетъ фараону о свиданіи своемъ съ братьями, но слухъ о семъ, неизвѣстно какими путями, уже дошелъ до двора — *Возрадовася же фараонъ,* отчасти по расположенію къ Іосифу, которому такъ много былъ обязанъ, отчасти, можетъ быть, потому, что судилъ по достоинствамъ Іосифа о братьяхъ его и надѣялся имѣть въ нихъ такихъ же вѣрныхъ и полезныхъ слугъ Радость фараона раздѣляли *рабы его,* т е. служащіе при дворѣ

———✣———

XXXIII. Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ шестой седмицы четыредесятницы

Быт XLVI, 1—7

Въ сей париміи повѣствуется о переселеніи Іакова въ Египетъ

Гл. XLVI, 1. Воставъ Ісраиль самъ и вся сущая его, пріиде ко кладязю клятвенному, и пожре жертву Богу отца своего Исаака.

Нужда обезопасить себя отъ продолжающагося голода, а главное, желаніе увидѣть сына, давно оплаканнаго, побудили Іакова согласиться на путешествіе въ Египетъ по приглашенію Іосифа и самаго фараона Въ послѣднее время Іаковъ жилъ въ Хевронѣ (Быт XXXVII, 14), гдѣ поселился по смерти Исаака и гдѣ были гробы его отцевъ Поднявшись изъ Хеврона, Израиль (имя Іакова, данное ему Богомъ послѣ таинственной борьбы съ Богомъ предъ вступленіемъ въ землю Ханаанскую Быт XXXII, 28) держалъ путь на Вирсавію (*Кладязь клятвенный*), мѣсто священное по воспоминаніямъ о жертвоприношеніяхъ Авраама и Исаака и о Богоявленіи Исааку (Быт XXI, 33, XXVI, 23—24) Здѣсь, на границѣ Ханаана, Іаковъ, прежде чѣмъ переступить ее, приноситъ *жертву Богу отца своего Исаака,* можетъ быть на томъ самомъ жертвенникѣ, который воздвигнутъ былъ Исаакомъ Цѣлію жертвоприношенія было удостовѣриться, угодно ли Богу предпринятое путешествіе, и испросить на оное благословеніе Божіе

2—4. Рече же Богъ ко Ісраилю въ видѣніи нощію, глаголя: Іакове, Іакове! Онъ же рече. что есть? Онъ же рече ему: Азъ есмь Богъ отцевъ твоихъ· не убойся изыти во Египетъ, въ языкъ бо велій сотворю тя тамо. И Азъ сниду съ тобою во Египетъ, и Азъ возведу тя до конца. И Іосифъ возложитъ руки своя на очи твои.

Желаніе Іакова узнать волю Божію о путешествіи исполнилось Господь явился ему ночью, и пробудивъ его отъ сна воззваніемъ *Іакове, Іакове,* рекъ ему *Азъ есмь Богъ отцевъ твоихъ,*—т е Я также милостивъ къ тебѣ, какъ къ отцамъ твоимъ —*Не убойся изыти во Египетъ* Іаковъ могъ опасаться за судьбу своего потомства въ Египтѣ, могъ думать, не будетъ ли переселеніе его въ Египетъ служить препятствіемъ къ умноженію его потомства, не будутъ ли Египтяне, благосклонные къ нему и его роду при жизни Іосифа, угнетать и искоренять

Евреевъ по смерти Іосифа Господь успокоиваетъ Іакова обѣтованіемъ. *въ языкъ велій сотворю тя тамо* И что дѣйствительно исполненію обѣтованія о многочисленномъ потомствѣ не воспрепятствуетъ переселеніе Іакова въ Египетъ, показали событія Чѣмъ больше Египтяне угнетали ихъ по смерти Іосифа, тѣмъ больше они умножались по дѣйствію благословенія Божія При исходѣ изъ Египта ихъ было около двухъ милліоновъ (Исход I 12)—Далѣе Іаковъ могъ опасаться несчастія или смерти въ предстоящемъ ему трудномъ, особенно для его старости. и продолжительномъ пути Господь успокоиваетъ его обѣщаніемъ сопутствовать ему въ Египетъ и охранять его отъ опасностей путешествія Своимъ всемогущимъ покровомъ *Азъ пойду съ тобою въ Египетъ*—Іаковъ могъ недоумѣвать, какъ исполнится обѣтованіе Божіе о наслѣдованіи его потомками Ханаанской земли (Быт XXVIII, 13—14), когда онъ покидаетъ эту землю и переселяется въ другую Господь успокоиваетъ его обѣтованіемъ *Азъ возведу тя до конца,* т-е какъ Я буду сопутствовать тебѣ въ Египетъ, такъ Я же возвращу тебя, наконецъ, въ лицѣ твоихъ потомковъ изъ Египта въ землю обѣтованную тебѣ и отцамъ твоимъ Аврааму и Исааку Чтò же касается до тебя самого лично, то,—присовокупляетъ Господь,—*Іосифъ возложитъ руки своя на очи твои,* т е, хотя тебѣ суждено умереть въ Египтѣ, у сына твоего Іосифа, утѣшься однако тѣмъ, что не другой кто, а любимый твой сынъ, котораго ты считалъ погибшимъ, усладитъ послѣдніе твои дни и въ минуту смерти закроетъ твои очи

5—7. Воста же Іаковъ отъ кладязя клятвеннаго, и взяша сынове Ісраиля отца своего, и стяжаніе, и жены своя на колесницы, яже посла Іосифъ взяти его. И вземше имѣнія своя и все стяжаніе, еже стяжаша въ земли Ханаанстѣй, внидоша во Египетъ Іаковъ и все сѣмя его съ нимъ· сынове и сынове сыновъ его съ нимъ, дщери и дщери дщерей его· и все сѣмя свое введе во Египетъ.

И взяша сынове Ісраиля отца своего, т е подняли, какъ престарѣлаго, и посадили вмѣстѣ *съ стяжаніемъ* (съ Евр съ дѣтьми) *и женами* на колесницы, а сами слѣдовали частію пѣшкомъ, со стадами, частію на ослахъ—*Дщери* (Іакова) разумѣются жены сыновей Іакова, ибо у него была одна дочь—Дина (15)—*Все сѣмя* всѣхъ душъ, со включеніемъ Іосифа съ сыновьями и самого Іакова, водворившихся въ Египтѣ, въ слѣдующемъ затѣмъ спискѣ сочтено до семидесяти пяти (27)

———*———

XXXIV. Паримія, положенная на вечернѣ въ субботу Ваій Быт XLIX, 1—2 8—12

Въ сей пареміи содержится предреченіе патріарха Іакова о судьбѣ потомства сына его Іуды

Гл. XLIX, 1—2. Призва Іаковъ сыны своя и рече имъ: соберитеся, да возвѣщу вамъ, что срящетъ васъ въ послѣднія дни. Соберитеся и послушайте мене, сынове Іаковли, послушайте Ісраиля, послушайте отца вашего.

Призва Іаковъ сыны своя Это было во время предсмертной болѣзни Іакова, спустя 17 лѣтъ по переселеніи его въ Египетъ Всѣхъ же лѣтъ житія его было 147 (Быт. XLVII, 28) У Іакова было 12 сыновей, рожденныхъ отъ Ліи (Рувимъ, Симеонъ, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ) отъ Рахили (Іосифъ и Веніаминъ), и отъ ихъ служанокъ (Данъ, Нефѳалимъ, Гадъ и Асиръ) Кромѣ того на смертномъ одрѣ онъ усыновилъ внуковъ своихъ, дѣтей Іосифа Ефрема и Манассію, и преподалъ имъ благословеніе (гл XLVIII) Благословивъ внуковъ, Іаковъ теперь созываетъ къ себѣ сыновей и къ нимъ однимъ обращается съ предсмертною рѣчью, имѣющею въ Еврейскомъ подлинникѣ стихотворный складъ подобно вдохновенной пѣсни Моисея по переходѣ чрезъ Чермное море (Исход. XV, 1—19) егоже предсмертнымъ обличеніямъ и благословеніямъ къ Израильтянамъ (Второзак XXXII, 1—43, XXXIII, 2—29) и пророчеству Валаама (Числ гл XXIII и XXIV) Когда сыновья Іакова явились на его зовъ, онъ до двухъ разъ повторяетъ *соберитеся,* т е соберитеся вокругъ моего одра, станьте поближе ко мнѣ, чтобы могли удобно разслышать мой слабый старческій голосъ —*Да возвѣщу вамъ, что срящетъ васъ въ послѣдняя дни* Іаковъ ощущаетъ въ себѣ движеніе пророческаго духа; предъ его духовнымъ зрѣніемъ открывается въ далекомъ будущемъ судьба избраннаго народа, имѣющаго отъ него произойти Онъ хочетъ возвѣстить своимъ сыновьямъ не то, что̀ съ ними *лично* имѣетъ случиться, но именно то, что̀ ожидаетъ ихъ *въ послѣдняя дни,* въ далекомъ будущемъ, слѣдственно хочетъ возвѣстить имъ, какъ родоначальникамъ 12-ти колѣнъ, судьбу этихъ колѣнъ Главнымъ предметомъ его предсказаній служитъ занятіе будущими 12-ью колѣнами земли обѣтованной, имѣющее послѣдовать чрезъ 250 лѣтъ по его смерти,

распредѣленіе ихъ по извѣстнымъ удѣламъ, степень внѣшняго благосостоянія ихъ, и ихъ отношенія между собою и къ внѣшнимъ врагамъ Но въ предреченіи объ Іудѣ взоръ патріарха обнимаетъ судьбу его потомства не только въ землѣ обѣтованной, но преимущественно въ царствѣ Мессіи

8. Іудо, тебе похвалятъ братія твоя. Руцѣ твои на плещу врагъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сынове отца твоего

Іудо, тебе похвалятъ братія твоя Въ самомъ имени Іуды заключается значеніе хвалы Господу «Теперь-то я восхвалю Господа», сказала мать Іуды Лія, нарекая ему имя (Быт XXIX, 35) Примѣняя свое пророчество къ значенію имени Іуды, Іаковъ какъ-бы та́къ говоритъ не даромъ ты зовешься Іудою, тебя, въ лицѣ твоихъ потомковъ, будутъ хвалить братія твоя, или потомки твоихъ братьевъ, и въ тебѣ прославлять Господа, какъ прославила Его мать твоя въ радости о рожденіи твоемъ — *Руцѣ твои на плещу* (на хребтѣ) *врагъ твоихъ* ты будешь обращать въ бѣгство враговъ твоихъ и поражать ихъ въ тылъ Исторія свидѣтельствуетъ о воинственности и побѣдахъ колѣна Іудова Еще въ странствованіе Евреевъ въ Аравійской пустынѣ оно, какъ воинственное, занимало мѣсто впереди всего Израильскаго ополченія (Числ X, 14) По смерти Іисуса Навина оно является преимущественно предъ прочими колѣнами побѣдоноснымъ въ продолжавшейся войнѣ съ Хананеянами (Суд I). Но особенно оно прославилось побѣдами при Давидѣ, одномъ изъ потомковъ Іудовыхъ, который самъ исповѣдалъ предъ Господомъ *и врагомъ моимъ далъ еси хребетъ* (Псал XVII, 41),—и при его преемникахъ —*Поклонятся тебе сынове отца твоего* Симъ обѣтованіемъ усвояется Іудѣ преимущество передъ братьями, свойственное однимъ первороднымъ, — преимущество власти надъ ними Естественное первородство принадлежало Рувиму, но за кровосмѣшеніе Іаковъ объявилъ его лишеннымъ преимуществъ первороднаго (3) За нимъ по порядку рожденія слѣдовали Симеонъ и Левій, но и они за жестокое обращеніе съ животными и людьми (жителями Сихема) осуждены Іаковомъ на разсѣяніе между другими колѣнами (5—7), что̀ и сбылось въ свое время (Іис Навин XIX, 1) Іуда былъ четвертымъ сыномъ Іакова Іуда также не отличался безукоризненнымъ поведеніемъ,—онъ участвовалъ вмѣстѣ съ прочими братьями въ заговорѣ противъ Іосифа, но онъ же уговорилъ ихъ не губить Іосифа, а продать его въ Египетъ и въ трогательной рѣчи

своей предъ Іосифомъ въ защиту Веніамина, въ мѣшкѣ котораго найдена была чаша Іосифа, показалъ и великое раскаяніе въ своей винѣ противъ Іосифа, и любовь къ отцу и Веніамину За все сіе Іуда заслужилъ у отца предпочтеніе предъ братьями *ему поклонятся,* т-е признаютъ надъ собою первенство и даже власть, не только единоматерніе ему братья, но всѣ *сыны отца его,* рожденные отъ разныхъ матерей Сіе исполнилось во время Давида и Соломона, когда колѣно Іудово, въ лицѣ сихъ царей изъ потомства Іуды, было господствующимъ надъ всѣми колѣнами Израилевыми

9. Скименъ львовъ Іуда. Отъ лѣторасли, сыне мой, возшелъ еси. Возлегъ уснулъ еси яко левъ и яко скименъ: кто возбудитъ его?

Съ скимномъ львовымъ, т-е съ молодымъ львомъ, и потомъ со львомъ возмужалымъ, Іуда, или его потомство сравнивается по царственному превосходству въ ряду прочихъ колѣнъ Израильскихъ, по своей воинской отвагѣ и силѣ, страшной врагамъ — *Отъ лѣторасли, сыне мой, возшелъ еси.* Іаковъ видитъ, какъ Іудово колѣно постепенно достигаетъ верха своего могущества, и сравниваетъ это колѣно съ могучимъ и высокимъ деревомъ, которое выросло изъ *лѣторасли* — изъ низкаго и едва замѣтнаго сначала молодаго побѣга — *Кто возбудитъ его?* Т-е. какъ нельзя безопасно тревожить спящаго льва, — онъ и во снѣ страшенъ такъ и потомство Іудово будетъ внушать къ себѣ почтеніе и страхъ въ самомъ мирѣ Такъ было при Соломонѣ, въ царствованіе котораго, весьма продолжительное, миръ его царства не былъ никѣмъ нарушенъ

10. Не оскудѣетъ князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, дондеже пріидутъ отложенная ему: и Той чаяніе языковъ.

Смыслъ сего пророчества такой въ колѣнѣ Іудовомъ не прекратится рядъ собственныхъ правителей, пока не придетъ то, что̀ ему предопредѣлено, и Тотъ, на Комъ исполнится сіе предопредѣленіе, есть предметъ чаянія народовъ Иначе Іудову колѣну предопредѣлено дать изъ своей среды Того, Кто есть предметъ чаянія народовъ Когда должно исполниться сіе предопредѣленіе? Когда Іудово колѣно перестанетъ имѣть своихъ правителей. — Не только по толкованію отцевъ и учителей христіанской Церкви, но и по древнему іудейскому преданію [1]),

[1]) См свидѣтельства о семъ въ Догматич богословіи Филарета, архіеп Черниговск, ч II, стр 18—19

разсматриваемое пророчество относится къ Мессіи и ко времени Его пришествія Ибо только Мессія могъ быть названъ Чаяніемъ народовъ, только Мессіи суждено, согласно съ ожиданіемъ народовъ, содѣлаться источникомъ благословенія для всѣхъ племенъ земныхъ, какъ предвозвѣщено сіе о Мессіи и въ обѣтованіяхъ Аврааму, Исааку и Іакову (Быт XXII, 18, XXVI, 4, XXVIII, 14) *Чаяніемъ языковъ* Мессія названъ отчасти потому, что всѣ язычники имѣли нужду въ Спасителѣ, какъ жаждущая земля нуждается въ дождѣ (Второзак. XI, 14), хотя не всегда ясно сознавали эту нужду, отчасти потому, что многіе язычники (между Греками и Римлянами Китайцами, Персами, Индѣйцами, Египтянами), какъ свидѣтельствуютъ памятники древней исторіи, не только ясно сознавали безсиліе человѣка къ духовному обновленію и нужду для сего высшей помощи, но желали этой помощи и дѣйствительно ожидали явленія въ міръ посланника Божія, Который возвратитъ на землю Золотой вѣкъ и научитъ людей истинѣ [1]) Сему *Чаянію языковъ*, по пророчеству Іакова, надлежало однако явиться не изъ среды языковъ, а изъ среды избраннаго Богомъ племени, и именно изъ потомства Іудова *ему* сіе *отложено*, — предопредѣлено. Нужно ли говорить, какъ пророчество о явленіи въ міръ *Чаянія языковъ*, имѣвшаго произойти изъ колѣна Іудова, исполнилось въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, по плоти происшедшемъ, какъ видно изъ родословія Его, изъ колѣна Іудова, но взявшемъ на Себя одного грѣхи всего міра, призвавшемъ въ Свою Церковь вся языки? Равно исполнилось во Христѣ Іисусѣ и предреченіе Іакова о времени пришествія Мессіи Іисусъ Христосъ пришелъ въ міръ именно во время оскудѣнія въ Іудейскомъ народѣ своихъ князей и вождей Еще за 35 лѣтъ до Р. Хр Римляне поставили царемъ надъ Іудеею иноплеменника Ирода, родомъ Идумеянина Послѣ Ирода царствовалъ въ Іудеѣ сынъ его Архелай Но чрезъ 10 лѣтъ (въ 12 или 13 году по Р Хр) Архелай заточенъ былъ въ Галлію, Іудея стала Римскою областію, управлять ею начали Римскіе прокураторы и управляли въ продолженіи всей жизни Іисуса Христа и послѣ до самаго разрушенія Іерусалима Титомъ Князь и вождь отъ Іуды, очевидно, оскудѣлъ Слѣдственно настало время явленія въ міръ предвозвѣщеннаго Іаковомъ *Чаянія языковъ*, — время, когда Іудейскій народъ, потерявшій свою гражданскую само-

[1]) Указаніе на сіе см тамъже, стр 56—58

стоятельность, лишившійся собственныхъ правителей, долженъ былъ дать изъ среды себя царя всемірнаго, духовнаго царства И въ сіе-то время явился въ Іудеѣ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, истинный Мессія Но дѣйствительно ли до сего времени не оскудѣвали въ Іудейскомъ народѣ свои вожди и князья, не прекращалось свое правительство? Вотъ отвѣтъ исторіи колѣно Іудово, подобно прочимъ колѣнамъ, начало имѣть своихъ частныхъ князей вскорѣ по исшествіи изъ Египта (Числ I, 4—11) Оно имѣло таковыхъ и по завоеваніи земли обѣтованной (Іисус Навин. XXII, 13—14) Та́къ было до Давида Въ лицѣ Давида колѣно Іудово возобладало надъ всѣми прочими, и потомъ, когда при сынѣ Соломона Ровоамѣ послѣдовало раздѣленіе Еврейскаго царства на двѣ части — на царство Іудейское, состоявшее изъ колѣна Іудова и Веніаминова, и Израильское, составившееся изъ 10 колѣнъ,—только въ царствѣ Іудейскомъ до самаго плѣна Вавилонскаго видимъ непрерывный рядъ царей изъ дома Давидова, тогда какъ царство Израильское управляемо было преемственно царями изъ разныхъ колѣнъ и династій, пока наконецъ совсѣмъ не уничтожено было Ассирійскими завоевателями за 100 лѣтъ до паденія отъ Вавилонянъ царства Іудейскаго Но и въ самомъ плѣненіи Вавилонскомъ колѣно Іудово, не переставало имѣть своихъ старѣйшинъ и управлялось своими законами (Дан XIII Есѳ III, 8, VIII, 11) По возвращеніи изъ плѣна, Іудеи, хотя внѣшнимъ образомъ зависѣли сначала отъ царей персидскихъ, потомъ отъ Александра Македонскаго и его преемниковъ, царей Египетскихъ и Сирійскихъ,—въ дѣлахъ внутреннихъ продолжали управляться своими князьями и старѣйшинами и жить по законамъ отечественнымъ (I Ездр VII, 25—26, IX, 1 Неем V, 7), находясь подъ главнымъ вѣдѣніемъ сперва *вождей*, каковы Зоровавель, Ездра и Неемія, потомъ первосвященниковъ Наконецъ Іудеи свергли власть Сирійскихъ царей и сто лѣтъ имѣли независимыхъ государей изъ племени Маккавеевъ (I Маккав VIII, 20, XII, 6) Правда, правившіе Іудеею Ездра и Неемія, потомъ первосвященники и Маккавеи происходили не отъ чреслъ Іуды, а были изъ колѣна Левіина, но все же господствующимъ колѣномъ, именемъ котораго назывался цѣлый избранный народъ, было не Левіино колѣно, а Іудово, и правители Іудеевъ изъ колѣна Левіина были представители не своего колѣна, а Іудейскаго народа, къ которому они принадлежали. Даже, подпавши подъ

власть Римлянъ, Іудеи все же въ лицѣ Ирода и сына его Архелая, имѣли своихъ царей, пока наконецъ Іудея послѣ Архелая не объявлена была Римскою областію, управляемою Римскими намѣстниками, чтò было во время земной жизни Іисуса Христа

По переводу съ нынѣшняго Еврейскаго текста разсматриваемое пророчество Іакова читается тáкъ «не отъимется скипетръ отъ Іуды и законоположникъ отъ чреслъ его, пока не придетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ» Мысль въ этомъ переводѣ яснѣе, чѣмъ въ переводѣ церковно-Славянскомъ, сдѣланномъ съ Греческаго текста седмидесяти, но смыслъ въ томъ и другомъ одинаковъ. Ибо въ томъ и другомъ указывается на время пришествія Мессіи и Ему усвояется то, чтò никому иному не можетъ быть усвоено Только о Немъ можно сказать, что Онъ есть *Чаяніе языковъ,* или что Ему *покорность народовъ* Такая покорность Ему предвозвѣщаема была и въ другихъ обѣтованіяхъ ветхозавѣтныхъ Напримѣръ *Дамъ Ти,* говоритъ Богъ Отецъ Мессіи, *языки достояніе Твое, и одержаніе Твое концы земли* (Псал II, 8) Равно и наименованіе Мессіи *Примирителемъ* соотвѣтствуетъ тому, что въ Ветхомъ Завѣтѣ времена Мессіи изображаются какъ времена мира (Псал LXXI Исаія XI, 1—10), и что Самъ Мессія называется *Княземъ міра* (Исаія IX, 6)

11—12. Привязуяй къ лозѣ жребя свое и къ вінничію жребца осляте своего. Исперетъ *(омоетъ)* **віномъ одежду свою и кровію гроздія одѣяніе свое. Радостотворны очи его паче віна, и бѣлы зубы его паче млека.**

Сими словами обѣщается Іудѣ, въ лицѣ его потомства, внѣшнее благосостояніе въ землѣ обѣтованной Именно колѣну Іудову, при раздѣлѣ Ханаанской земли, достанется удѣлъ столь обильный виноградомъ, что къ виноградньмъ лозамъ и вѣткамъ *(винничію)* будутъ привязывать домашній скотъ, не жалѣя, что привязанное къ нимъ животное можетъ ихъ поломать и попортить,—и что во время собиранія виноградныхъ гроздовъ, одежда собирающихъ, обрызганная краснымъ сокомъ ихъ, будетъ казаться омытою въ крови Дѣйствительно въ удѣлѣ колѣна Іудова были мѣстности, дававшія лучшее виноградное вино во всей землѣ Израильской, напримѣръ пустыня Энгедди Хевронъ, Виѳлеемъ и долина Эсколъ Соглядатаи, посланные Моисеемъ для осмотра Ханаанской земли,

срѣзали въ этой долинѣ кисть винограда, которую по причинѣ ея тяжести можно было нести на носилкахъ двоимъ (Числ XIII, 25) —*Радостотворны очи его паче вина и бѣлы зубы его паче млека* Если жители удѣла колѣна Іудова будутъ смотрѣть весело, веселѣе чѣмъ вкусившіе вина веселящаго сердце человѣка, если изъ раскрытыхъ улыбкою радости и веселія устъ ихъ будутъ видны зубы, бѣлѣйшіе молока,—это будетъ служить признакомъ ихъ здоровья и красоты

На праздникъ Ваій положено читать разсмотрѣнную паримію потому, что содержаніе ея имѣетъ близкое отношеніе къ тому событію, которое составляетъ предметъ этого праздника а) Въ париміи Іуда изображается пріемлющимъ поклоненіе и похвалу отъ братьевъ, могучимъ и страшнымъ врагамъ, какъ левъ Подобно сему и Господь Іисусъ Христосъ, вступающій въ Іерусалимъ на осляти въ сопровожденіи учениковъ и ликующаго народа, является пріемлющимъ отъ братьевъ Своихъ по плоти поклоненіе и хвалебные восклицанія, какъ царь и какъ побѣдитель смерти и враговъ Своей Церкви Это поистинѣ тотъ побѣдоносный левъ отъ колѣна Іудова, о которомъ говорится въ Апокалипсисѣ (V, 5) б) Мессія, имѣющій произойти изъ колѣна Іудова, въ пророчествѣ Іакова называется *Чаянгемъ языковъ* Согласно сему пророчеству, Господь Іисусъ для вступленія въ Іерусалимъ возсѣлъ на молодое осля, еще не носившее ярма и тѣмъ образовавшее язычниковъ, не знавшихъ ига закона, ходившихъ по волѣ сердецъ своихъ и долго ждавшихъ Спасителя «Сѣдѣніе на осляти царя Христа предъизображало,—по ученію Церкви,—претворяемую изъ невѣрія въ вѣру неукротимость язычниковъ» (см стихиры въ праздникъ Ваій, на *Господи воззвахъ*) Подобное прообразовательное значеніе должно приписать упоминаемому въ пророчествѣ Іакова привязанію осляти къ виноградной лозѣ Хозяинъ, привязующій осля къ лозѣ, не есть ли образъ Господа Іисуса, приводящаго язычниковъ къ Своему духовному винограднику, т-е къ Церкви, и привязующаго ихъ къ Себѣ, какъ животворной лозѣ (Іоан. XV, 1)?

XXXV. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ шестой седмицы четыредесятницы.

Быт. XLIX, 37, L, 1—26

Въ сей паримiи повѣствуется о смерти и погребенiи Іакова и о послѣднихъ дняхъ Іосифа

Гл. XLIX, 37. Преста Іаковъ завѣщая сыномъ своимъ. и возложивъ Іаковъ нозѣ свои на одръ, умре, и приложися къ людемъ своимъ.

Преста Іаковъ завѣщая сыномъ своимъ Свою пророческую рѣчь о судьбѣ сыновей своихъ, Іаковъ заключилъ тѣмъ, что завѣщалъ имъ погребсти его въ землѣ Ханаанской въ пещерѣ сугубой, которую съ прилежащимъ къ ней полемъ купилъ Авраамъ, для погребенія Сарры (Быт XXIII, 4—20), и въ которой кромѣ ея погребены самъ Авраамъ, Исаакъ, Ревекка и Лія (Быт. XLIX, 31) Іаковъ утѣшалъ себя тѣмъ, что хоть кости его будутъ лежать въ той землѣ, которою, по обѣтованію Божію, завладѣютъ его потомки Объявивъ послѣднюю свою волю, Іаковъ замолкъ, *и возложивъ нозѣ свои на одръ, умре* Пророческую рѣчь и завѣщаніе Іаковъ произносилъ сидя на одрѣ, свѣсивъ ноги, но теперь поднялъ ихъ на одръ, легъ и умеръ спокойно, въ мирѣ съ совѣстію, съ сознаніемъ исполненнаго долга и своего назначенія Скорая и тихая смерть его тѣмъ поразительнѣе, чѣмъ сильнѣе было въ немъ то воодушевленіе, съ какимъ онъ, за минуту предъ симъ, открывалъ дѣтямъ внушенія о ихъ судьбѣ Духа Божія и свою послѣднюю волю —*И приложися къ людемъ своимъ,*—соединился душею съ отшедшими отцами своими и сродниками (Быт. XV, 15, паримія XXII),

Гл. L, 1—2. И припадъ Іосифъ на лице отца своего, плакася (горько) о немъ, и облобыза его. И повелѣ Іосифъ рабомъ своимъ погребателемъ погребсти отца своего: и погребоша погребатели Ісраиля.

Іосифъ припаде на лице отца своего, конечно для того, чтобы закрыть ему очи, какъ Господь обѣщалъ Іакову, утѣшая его (Быт XLVI, 4) Подъ погребеніемъ, которое Іосифъ приказалъ устроить для отца своего, разумѣется не перенесеніе тѣла съ обычными церемоніями въ усыпальницу, которое совершено,

какъ увидимъ, послѣ,—а собственно приготовленіе къ погребенію Это приготовленіе состояло въ набальзамированіи *Погребатели*—классъ людей, занимавшихся этимъ искусствомъ съ цѣлію предохранять тѣла отъ гніенія Для сей цѣли они употребляли разныя благовонныя смолы и бальзамы, и ими натирали трупы снаружи и наполняли ихъ внутри, для чего предварительно вынимали изъ головы мозгъ чрезъ ноздри, а внутренность чрева чрезъ отверстіе въ лѣвомъ боку Набальзамированное тѣло погружаемо было въ селитру, потомъ обвивалось полотномъ, покрывалось смолистымъ веществомъ и полагалось въ ящики Приготовленныя такимъ образомъ тѣла называются муміями, которыя до сихъ поръ сохраняются въ Египтѣ У Египтянъ бальзамированіе имѣло связь съ повѣрьемъ, будто душа не удаляется отъ тѣла, пока оно не сгніетъ Іосифъ безъ сомнѣнія не раздѣлялъ этого повѣрья и приказалъ набальзамировать тѣло своего отца единственно для того, чтобы оно во время продолжительныхъ обрядовъ оплакиванія его и перенесенія въ Ханаанъ не издавало непріятнаго запаха *Погребатели* (бальзамировщики) были, обыкновенно, люди свободные и за свою работу получали условленную плату Но у такого вельможи, какъ Іосифъ, они принадлежали къ числу его *рабовъ*

3. И исполнишася ему четыредесять дній. тако бо исчисляются дніе погребенія. И плакася его Египетъ семьдесятъ дній.

Бальзамированіе Іакова продолжалось сорокъ дней, но оплакиваніе—семьдесятъ дней, со включеніемъ 40 дней бальзамированія *Оплакиваніе* покойника состояло въ слѣдующихъ обрядахъ: мущины и женщины пачкали себѣ лице и голову грязью, ходили по городу съ распущенными волосами, въ дырявыхъ рубищахъ, ударяли себя въ обнаженную грудь, наполняли воздухъ криками крайней горести, удалялись отъ бань, вина, мяса, и всякаго вида нѣги Египтяне оплакивали такимъ образомъ чужаго для нихъ человѣка единственно изъ уваженія къ своему благодѣтелю—Іосифу

4—6. Егда же преидоша дніе плача, глагола Іосифъ къ вельможамъ фараоновымъ, глаголя: аще обрѣтохъ благодать предъ вами, рцыте о мнѣ во ушы фараону, глаголюще: отецъ мой закля мя прежде скончанія (своего), глаголя: во гробѣ, егоже ископахъ себѣ въ земли Ханаани, тамо мя погреби. Нынѣ убо возшедъ, погребу отца моего и возвращуся. И рекоша фараону

по словеси Іосифову. И рече фараонъ ко Іосифу: взыди, погреби отца твоего, якоже закля тя.

Глагола Іосифъ къ вельможамъ фараоновымъ рцыте о мнѣ во уши фараону Поелику Іосифъ, по окончаніи дней общаго плача по Іаковѣ, находилъ нужнымъ лично для себя продолжать оплакиваніе отца своего до погребенія его въ землѣ Ханаанской и ходилъ непричесаннымъ, въ печальныхъ одеждахъ, неумытымъ, и т п, то ему казалось неприличнымъ въ такомъ видѣ лично явиться къ фараону съ ходатайствомъ о дозволеніи перенести тѣло Іакова въ Ханаанъ, и какъ всѣ вообще сношенія съ фараономъ онъ велъ въ это время чрезъ другихъ, такъ и для этого ходатайства употребилъ посредниковъ Равно и фараонъ чрезъ другихъ передалъ Іосифу свое дозволеніе перенести тѣло Іакова въ землю Ханаанскую для погребенія въ общей семейной усыпальницѣ, въ которой заблаговременно *ископано* Іаковомъ,—приготовлено помѣщеніе для себя

7—8. И взыде Іосифъ погребсти отца своего: и совзыдоша съ нимъ вси раби фараони, и старѣйшины дому его, и вси старѣйшины земли Египетскія, и весь домъ Іосифовъ, и братія его, и весь домъ отца его, и сродницы его. Овцы же и волы оставиша въ земли Гесемъ.

Въ погребальномъ шествіи съ тѣломъ Іакова участвовали, кромѣ всѣхъ членовъ семейства Іосифова и сродниковъ его, ради почести, *вси раби фараоновы,* т-е придворные чины, и *старѣйшины дому его,* т-е начальники придворныхъ чиновъ, и *вси старѣйшины земли египетскія,* т-е высокія особы въ качествѣ представителей всѣхъ египетскихъ государственныхъ и гражданскихъ учрежденій Такъ какъ цѣлю путешествія въ землю Ханаанскую было единственно погребеніе останковъ Іакова, а не водвореніе въ ней дѣтей и сродниковъ Іакова на жительство, то домашній скотъ они не сочли нужнымъ брать съ собою Оставались также въ Египтѣ малолѣтные ихъ, какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ

9. И совзыдоша съ нимъ *(Іосифомъ)* **и колесницы и конницы, и бысть полкъ великъ зѣло.**

Колесницы и конники понадобились не только для увеличенія торжественности шествія, но также для прикрытія путниковъ отъ нападеній въ аравійской пустынѣ, чрезъ которую лежалъ путь. Отъ этого похоронное шествіе походило на движеніе большаго ополченія.

10—11. И пріидоша на гумно Атадово, еже есть объ онъ полъ Іордана, и рыдаша его рыданіемъ велимъ и крѣпкимъ зѣло: и сотвори плачъ отцу своему седмь дній. И видѣша жители земли Ханаанскія плачъ на гумнѣ Атадовѣ и рѣша: плачъ великъ сей есть Египтяномъ сего ради наречеся имя мѣсту тому Плачъ египетскъ, еже есть объ онъ полъ Іордана.

Похоронное движеніе направилось не прямымъ путемъ къ Хеврону чрезъ Филистимскую землю, но болѣе отдаленнымъ и обходнымъ оно чрезъ Аравійскую пустыню направилось въ Идумею, отсюда по восточному берегу Мертваго моря достигло восточныхъ береговъ Іордана, и здѣсь остановилось на гумнѣ Атада Въ направленіи похороннаго шествія нельзя не видѣть пророческаго предуказанія на путь Израильтянъ къ Ханаану по исходѣ ихъ изъ Египта, имѣвшее быть чрезъ 200 слишкомъ лѣтъ, ибо путь сей держался тогоже направленія На гумнѣ Атадовомъ всѣ участвовавшіе въ похоронномъ шествіи пробыли семь дней, громко оплакивая Іакова Обычай семидневнаго плача по покойникѣ, собственно Еврейскій, удержался у Евреевъ и въ позднѣйшее время (1 Царств XXXI 13 Сирах XXII, 11).

12—13. И сотвориша ему тако сынове его *(Израиля)*, якоже заповѣда имъ. И взяша его сынове его въ землю Ханааню, и погребоша его въ пещерѣ сугубѣй, юже стяжа Авраамъ, пещеру въ стяжаніе гроба отъ Ефрона Хеттеанина, прямо Мамвріи.

Воздавъ на границѣ земли Ханаанской, вмѣстѣ съ Египтянами, послѣднія погребальныя почести Іакову, сыновья его перешли черезъ Іорданъ и дошедши до Хеврона, положили тѣло отца своего въ пещерѣ сугубой, купленной Авраамомъ у одного Хананеянина въ *стяжаніе гроба,* т е для того, чтобы имѣть здѣсь погребальную усыпальницу Эта пещера названа *сугубою,* въ томъ смыслѣ, что она или раздѣлена была на двѣ части, одна для погребенія лицъ мужескаго пола, другая для женскаго пола, или же представляла два отдѣленія—внѣшнее и внутреннее послѣднее было среди перваго и включалось въ немъ Египтяне, какъ видно, не послѣдовали за сыновьями Іакова въ предѣлы Ханаанской земли, вѣроятно для того, чтобы своею многочисленностію и воинскою обстановкою не возбудить въ туземцахъ недовѣрія къ своему миролюбію и не вызвать враждебныхъ столкновеній

14—15. И возвратися Іосифъ въ Египетъ самъ и братія его, и вси совозшедшіи погребсти отца его. Видѣвше же братія Іосифовы, яко умре отецъ ихъ, рѣша. да не когда воспомянетъ злобу нашу Іосифъ и воздаяніемъ воздастъ намъ за вся злая, яже показахомъ ему.

По возвращеніи въ Египетъ Іосифа съ братьями, въ послѣднихъ родилось опасеніе за свою безопасность Они разсуждали, что пока живъ былъ Іаковъ, Іосифъ изъ любви къ отцу щадилъ ихъ Теперь со смертію Іакова, не стало для нихъ опоры, не осталось надежды на прежнюю благосклонность къ нимъ Іосифа Теперь его некому удержать если вздумаетъ отмстить имъ за злое противъ него дѣло

16—17. И пришедше къ Іосифу, рекоша· отецъ твой закля прежде кончины своея, глаголя: тако рцыте Іосифу: остави имъ неправду и грѣхъ ихъ, яко лукавая тебѣ показаша. И нынѣ пріими неправду рабовъ Бога отца твоего. И плакася Іосифъ, глаголющимъ имъ къ нему.

Братья Іосифа, прося его чтобы онъ *принялъ неправду* ихъ, т е не воздавалъ имъ за вину ихъ противъ него, указываютъ на два обстоятельства 1) самъ Іаковъ, передъ смертію, поручилъ имъ передать просьбу его къ Іосифу о прощеніи ихъ (въ предшествующемъ повѣствованіи Моисея впрочемъ не упоминается объ этомъ обстоятельствѣ), 2) они, братья Іосифа, суть *рабы Бога отца его,* т е чтутъ тогоже Бога, Котораго чтилъ отецъ его Такимъ образомъ Іосифъ долженъ быть снисходительнымъ къ нимъ ради уваженія къ волѣ почившаго отца и ради того, что они принадлежатъ къ чтителямъ истиннаго Бога, каковыхъ въ это время во всемъ мірѣ было очень немного. Слезы Іосифа, когда онъ слушалъ рѣчь братьевъ, свидѣтельствовали, что онъ тронутъ ею и не мыслитъ противъ нихъ никакого зла

18—21. И пришедше къ нему, рекоша: се мы тебѣ раби. И рече къ нимъ Іосифъ: не бойтеся: Божій бо есмь азъ. Вы совѣщасте на мя злая, Богъ же совѣща о мнѣ во благая, дабы было якоже днесь и препиталися бы людіе мнози. И рече имъ: не бойтеся, азъ препитаю васъ, и домы ваши. И утѣши ихъ, и глагола имъ по сердцу ихъ.

И пришедше къ нему, т е братья Іосифа подошли къ нему поближе, ободренные слезами его, свидѣтельствовавшими о его благорасположеніи къ нимъ,—и *рекоша се мы тебѣ раби,* т е

мы готовы за нашу вину противъ тебя лишиться свободы и понести на себѣ всю тягость неволи Отвѣтъ Іосифа долженъ былъ успокоить братьевъ больше, чѣмъ слезы его *Не бойтеся,* сказалъ онъ имъ, *Божій бо есмь азъ* я служу томуже Богу, Котораго рабами вы назвали себя, и благоговѣя предъ Его судьбами, открывшимися въ обстоятельствахъ моей жизни, почитаю за тяжкій грѣхъ мстить тѣмъ, которыхъ Онъ избралъ въ орудія Своей благопромыслительной о мнѣ и о ближнихъ моихъ воли —*Вы совѣщасте на мя злая, Богъ же совѣща о мнѣ во благая, дабы было якоже днесь и препиталися бы людіе мнози* вашъ злой совѣтъ противъ меня совѣтомъ всеблагой, премудрой и всемогущей воли Божіей обращенъ во благо мнѣ, и чрезъ меня во благо многихъ, обязанныхъ мнѣ спасеніемъ отъ голодной смерти Въ виду столь явныхъ знаменій милостей Божіихъ открывшихся на мнѣ и чрезъ меня на другихъ, могу ли я быть немилостивымъ къ вамъ?—*И рече имъ* снова *не бойтеся азъ препитаю* (прокормлю) *васъ и домы ваши И утѣши ихъ и глагола имъ по сердцу ихъ,* т е успокоилъ ихъ такою рѣчью, какая именно потребна была по состоянію ихъ сердца, встревоженнаго опасеніями за ихъ безопасность и чувствомъ тяжкой вины противъ Іосифа

22—23. И вселися Іосифъ въ Египтѣ самъ и братія его, и весь домъ отца его. и поживе Іосифъ лѣтъ сто десять. И видѣ Іосифъ Ефремли дѣти до третіяго рода. И сынове Махіра, сына Манассіина, родишася при бедрѣхъ Іосифовыхъ.

Поживе Іосифъ лѣтъ сто десять Семнадцати лѣтъ онъ прибылъ въ Египетъ, тридцати лѣтъ явился къ фараону и толковалъ сны, въ продолженіе осьмидесяти лѣтъ держалъ власть надъ всѣмъ Египтомъ Велики были искушенія его. когда онъ переносилъ гоненіе братьевъ, рабство, клевету беззаконной женщины, злостраданіе въ темницѣ, но эти искушенія были непродолжительны въ сравненіи съ временемъ его прославленія Къ большему утѣшенію, онъ дожилъ до счастія, обѣщаннаго боящимся и любящимъ Бога,—онъ видѣлъ своихъ правнуковъ и праправнуковъ О правнукахъ сказано *родишася при бедрѣхъ его,* т е по рожденіи приняты имъ на колѣни и съ нѣжностію прижимаемы были имъ къ груди своей, какъ-бы усыновленныя ему дѣти (слич Быт XXX, 2)

24—26. И рече Іосифъ братіи своей, глаголя: азъ умираю, посѣщеніемъ же посѣтитъ васъ Богъ, и изведетъ васъ отъ земли сея въ землю, о нейже клятся Богъ отцемъ нашимъ, Аврааму, Исааку и Іакову. И закля Іосифъ сыны Ісраилевы глаголя: въ посѣщеніи, имже посѣтитъ васъ Богъ, совознесите и кости моя отсюда съ вами. И скончася Іосифъ, сый лѣтъ ста десяти: и погребоша его, и положиша въ рацѣ во Египтѣ.

Слава, которая окружала Іосифа въ Египтѣ, не заглушила въ его сердцѣ любви къ странѣ, въ которой онъ родился и обладаніе которою обѣщано было Аврааму Исааку и Іакову въ лицѣ ихъ потомковъ Онъ не зналъ, когда и ка́къ исполнятся эти обѣтованія, но всею душею вѣровалъ, что они непремѣнно исполнятся, и только по этой «вѣрѣ, какъ говоритъ Апостолъ, при кончинѣ напоминалъ объ исходѣ сыновъ Израилевыхъ и завѣщалъ о костяхъ своихъ» (Евр XI, 22) Онъ именно сказалъ братьямъ своимъ, или собственно въ лицѣ ихъ потомкамъ ихъ «когда посѣтитъ васъ Господь, т е когда придетъ къ вамъ съ Своею милостію и изъ этой чуждой вамъ страны поведетъ въ землю обѣтованную для водворенія васъ въ ней, тогда возьмите съ собою и мои кости». Іосифъ, какъ и отецъ его Іаковъ, утѣшался мыслію, что хоть кости его будутъ лежать въ той странѣ, гдѣ будутъ жить его потомки, и гдѣ родится и совершитъ спасеніе всего міра Христосъ, Чаяніе не одних Израильтянъ, но всѣхъ языковъ И завѣщаніе Іосифа свято исполнено Останки его взяты были Евреями при переходѣ изъ Египта и, по водвореніи ихъ въ Ханаанѣ, погребены въ Сихемѣ (Исход. XIII, 19 I Нав XXIV, 32) Тѣло умершаго Іосифа, какъ и тѣло Іакова, было набальзамировано и положено въ *раку,* т е въ ящикъ изъ сикимороваго дерева, который хранимъ былъ, по Египетскому обычаю, его потомками въ особомъ покоѣ до времени исхода изъ Египта Время конечно такъ изсушило набальзамированное тѣло Іосифа, что остались отъ него поистинѣ однѣ *кости,* обтянутыя кожею

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ИСХОДЪ.

Книга *Исходъ* занимаетъ второе мѣсто въ Пятокнижіи Моисеевомъ Въ Еврейской Библіи эта книга, какъ и книга Бытія носитъ названіе отъ первыхъ двухъ словъ, съ которыхъ начинается текстъ ея *Сіи имена* Названіе *Исходъ* (Ἔξοδος) дано ей Греческими переводчиками, какъ соотвѣтствующее ея содержанію, ибо она повѣствуетъ объ исшествіи Израильтянъ изъ Египта съ ближайшими предшествующими и послѣдующими сему обстоятельствами, каковы состояніе Евреевъ въ Египтѣ по смерти Іакова и Іосифа, призваніе Моисея къ освобожденію ихъ отъ Египетскаго рабства, чудеса Моисея предъ ними и фараономъ, установленіе Пасхи, путь Израильтянъ до Синая, Синайское Богоявленіе. построеніе скиніи и изложеніе законовъ, нравственныхъ, общественныхъ и церковныхъ, данныхъ на Синаѣ —Пространство времени, обнимаемое книгою Исходъ, по общепринятому счисленію, составляетъ 145 лѣтъ отъ смерти Іосифа до построенія скиніи, именно 64 года отъ смерти Іосифа до рожденія Моисея, и 81 годъ отъ сего до построенія скиніи

I. Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ страстной седмицы (Исход. I, 1—20).

Въ сей паримии повѣствуется объ умноженіи Израильтянъ въ Египтѣ, о притѣсненіяхъ имъ отъ Египтянъ и о путяхъ промышленія Божія о Евреяхъ

Гл. I, 1—5. Сія имена сыновъ Ісраилевыхъ, входящихъ во Египетъ вкупѣ со Іаковомъ отцемъ ихъ, кійждо со всѣмъ домомъ своимъ внидоша: Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ и Веніаминъ, Данъ и Нефѳалимъ, Гадъ и Асиръ. Іосифъ же бяше во Египтѣ. Бяше же всѣхъ душъ, исшедшихъ изъ Іакова, седмьдесятъ пять.

Имена сыновей Іакова, водворившихся въ Египтѣ, перечисляются какъ имена родоначальниковъ отдѣльныхъ колѣнъ,

происшедшихъ отъ каждаго изъ нихъ Перечисленіе сыновъ Израиля дѣлается не по порядку рожденія, а по матерямъ сперва мы видимъ имена сыновъ Іакова отъ Ліи Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ и Завулонъ; за ними слѣдуютъ сынъ Іакова отъ Рахили Веніаминъ, младшій между братьями, наконецъ сыновья Іакова отъ служанокъ Ліи и Рахили Данъ, Нефѳалимъ, Гадъ и Асиръ Іосифъ, сынъ Рахили, не поминается на ряду съ братьями но о немъ замѣчается только, что онъ *бяше во Египтѣ,* т е прежде нихъ водворился въ Египтѣ и тѣмъ предуготовилъ имъ переселеніе въ страну, гдѣ ихъ потомство возрасло въ народъ—*Кійждо со всѣмъ домомъ своимъ,* т.-е со всѣмъ семействомъ—женами дѣтьми и внуками, также со всѣмъ имуществомъ, именно рабами, скотомъ и прочимъ хозяйствомъ Такое обширное значеніе, въ семъ случаѣ, *дома* подтверждается свидѣтельствомъ книги Бытія, гдѣ ясно сказано, что «съ Іаковомъ пришли въ Египетъ сыны его и сыны сыновъ его, и весь родъ его, дочери его и дочери сыновъ его, и что они взяли съ собою скотъ свой и все имущество свое» (Быт XLVI, 6—7). Въ тойже книгѣ перечисляются поименно члены рода Іаковлева, которые вмѣстѣ съ Іаковомъ, какъ тамъ сказано, *пришли въ Египетъ* Но ка́къ надобно понимать употребленное о нихъ выраженіе· *пришли* или переселились вмѣстѣ съ Іаковомъ? Та́къ ли, что всѣ они лично переселились вмѣстѣ съ Іаковомъ въ Египетъ? Нѣтъ Ибо извѣстно, что одинъ изъ нихъ, именно Іосифъ, поселился въ Египтѣ задолго до переѣзда Іакова, а другіе изъ обозначенныхъ въ помянутомъ перечисленіи книги Бытія членовъ рода Іаковлева, напримѣръ дѣти Іосифа Ефремъ и Манассія (Быт. XLVI, 27), внуки его (20), внуки Іуды отъ Фареса (12), и внуки Веніамина (21),—родились уже въ Египтѣ. Слѣдственно если сказано, что всѣ упомянутые въ спискѣ перешедшихъ въ Египетъ пришли сюда вмѣстѣ съ Іаковомъ, сіе должно понимать та́къ, что одни изъ нихъ вслѣдъ за Іосифомъ лично съ Іаковомъ переселились въ Египетъ, другіе въ чреслахъ его и упомянуты въ спискѣ переселившихся вѣроятно потому, что родились еще при жизни Іакова или Іосифа.—*Бяше же всѣхъ душъ, исшедшихъ изъ Іакова* (съ Еврейскаго отъ чреслъ Іакова) *седмьдесятъ пять,* то-есть вошли въ Египетъ 75 лицъ изъ потомства Іаковлева По Еврейскому тексту какъ въ этомъ мѣстѣ книги Исходъ, такъ въ книгахъ Бытія (XLVI, 27) и

Второзаконія (X, 22) встрѣчаемъ 70 душъ, а не 75. какъ въ Греческой и Славянской Библіи Разность произошла отъ того, что Греческіе переводчики Библіи въ помянутомъ родословномъ спискѣ книги Бытія къ числу 70-ти присовокупили 5 новыхъ лицъ, внуковъ и правнуковъ Іосифа, о которыхъ упоминается въ Книгѣ Числъ (XXVI, 3) и въ 1-й книгѣ Паралипоменонъ (VII, 14),—и сдѣлали такое присовокупленіе по особенному значенію, въ исторіи переселенія въ Египетъ, Іосифа Число 75 повторяется въ рѣчи Стефана первомученика къ Іудеямъ эллинистамъ, знавшимъ Библію по общепринятому тексту Греческому (Дѣян VII, 14) Впрочемъ, въ собственномъ смыслѣ числомъ 75 обозначается собственно число важнѣйшихъ родоначальниковъ потомства Іаковлева Если принять во вниманіе, что въ число 75 не включены жены и дочери сыновей Іаковлевыхъ также рабы и рабыни самого Іакова и его сыновей, вообще всѣ не исшедшіе изъ чреслъ Іакова, также внуки и правнуки прочихъ сыновей Іакова кромѣ внуковъ Іуды Іосифа и Веніамина, то должно полагать, что цифра водворившихся въ Египтѣ вмѣстѣ съ Іаковомъ и родившихся въ Египтѣ при жизни его и Іосифа несравненно значительнѣе.

6. Умре же Іосифъ и вся братія его и весь родъ оный.

Весь родъ оный Идетъ рѣчь не вообще о родѣ или потомствѣ Іосифа и братьевъ его,—оно не вымирало и, какъ дальше говорится, съ теченіемъ времени размножалось,—но о современныхъ Іосифу и его братьямъ людяхъ ихъ рода, при жизни ихъ родившихся. Далѣе говорится, какъ сила смерти превозмогаема была силою жизни въ новыхъ поколѣніяхъ

7. Сынове же Ісраилевы возрастоша и умножишася, и мнози быша, и укрѣпишася зѣло зѣло: умножи же ихъ земля.

Отъ переселенія Іакова въ Египетъ до исхода Израильтянъ изъ Египта протекло 215 лѣтъ [1]) Въ концѣ этого періода времени число ихъ было такъ велико, что при исшествіи ихъ

[1]) Время пресельничества или обитанія Евреевъ въ землѣ Ханаанской, съ прибытіемъ въ нее Авраама, и въ землѣ Египетской, въ книгѣ Исходъ (XII, 40) и въ посланіи къ Галатамъ (III, 17) опредѣляется въ 430 лѣтъ Первая половина сего числа лѣтъ протекла отъ переселенія Авраама, которое произошло за 25 лѣтъ до рожденія Исаака (Быт XII, 4, XXI, 5), до переселенія въ Египетъ Іакова, которое произошло, когда ему было 130 лѣтъ отъ рожденія (Быт XLVII, 9), а родился онъ отъ 60-ти лѣтняго Исаака (Быт XXV, 26) Остальныя 215 лѣтъ обнимаютъ время отъ прибытія Іакова въ Египетъ до исхода изъ него Евреевъ

*

изъ Египта считалось до 600,000 человѣкъ, способныхъ носить оружіе (Исход XII, 37) Въ это число не включается весь женскій полъ и мужескій до 20 лѣтъ (Числ I, 3) Если теперь положить, что между Израильтянами была только четвертая часть людей способныхъ къ войнѣ, то всѣхъ Израильтянъ вышедшихъ изъ Египта было около двухъ съ половиною милліоновъ Это размноженіе Израильтянъ въ разсматриваемомъ нами стихѣ описывается та́къ *сынове Ісраилевы возрастоша,* т-е изъ малолюднаго племени разрослись въ многолюдный народъ, подобно тому какъ изъ маленькаго, едва примѣтнаго побѣга (зерна горушичнаго) разростается великое дерево; *умножишася,* сдѣлались многочисленными, расплодились, подобно многородящимъ животнымъ, напримѣръ рыбамъ, *и мнози быша,* точнѣе съ Греческаго (χυδαῖοι ἐγένοντο)—разлились, т-е распространились по землѣ, какъ вода вышедшая изъ береговъ, наводнили собою страну, *и укрѣпишася зѣло зѣло,* т.-е. вслѣдствіе своего многолюдства пришли въ такую силу, что могли крѣпко постоять за себя въ случаѣ открытаго нападенія на нихъ Для объясненія причины столь быстраго въ теченіи 215 лѣтъ, столь повидимому необычайнаго размноженія Евреевъ должно имѣть въ виду слѣдующія обстоятельства 1) число переселившихся въ Египетъ не ограничивалось, какъ мы видѣли, 75-ю душами, ибо въ спискѣ переселившихся многіе члены Іаковлева дома опущены, не взошли также въ этотъ списокъ рабы и рабыни, хотя тѣ и другіе чрезъ обрѣзаніе (Быт XII, 13) принадлежали къ одному религіозному обществу съ членами Іаковлева рода Какъ много было рабовъ у одного Іакова, видно изъ того, что на обратномъ пути изъ Месопотаміи въ Палестину, онъ при встрѣчѣ съ братомъ своимъ Исавомъ раздѣлилъ ихъ на два полка По переселеніи въ Египетъ кромѣ религіознаго общенія съ рабами, Евреи, рѣдко имѣя возможность вступать въ брачные союзы съ Египтянами, чуждавшимися ихъ, вѣроятно вступали въ родство съ своими рабами, которые чрезъ это сливались съ ними въ одно племя и тѣмъ способствовали ихъ умноженію 2) Египетъ, по свидѣтельству всѣхъ древнихъ писателей, есть страна, по свойству климата наиболѣе способная къ многочадію (Аристотель упоминаетъ объ одной Египтянкѣ, которая четыре года раждала по пяти дѣтей). На эту естественную причину размноженія Евреевъ въ Египтѣ намекаютъ слова разсматриваемаго стиха въ Греческомъ

и Славянскомъ текстѣ Библіи *и умножи ихъ земля* (съ Еврейскаго иначе *наполнилась ими земля*) Но 3) главная причина чрезвычайнаго размноженія Евреевъ въ Египтѣ заключается въ особенномъ благословеніи Божіемъ, согласно съ неоднократными обѣтованіями Божіими, данными Аврааму (Быт XIII. 16, XV 5) и самому Іакову (Быт XXVIII 14, XLVI, 47) Самое переселеніе Еврейскаго племени въ землю, благопріятствовавшую размноженію его, было дѣломъ благословенія Божія Удовлетвориться одними естественными объясненіями разсматриваемаго явленія, нельзя уже по непримѣнимости ихъ къ народонаселенію самихъ Египтянъ Такъ какъ они поставлены были большею частію въ одинаковыхъ естественно-благопріятныхъ условіяхъ съ Евреями, то должны были бы въ теченіи многихъ вѣковъ размножиться до нѣсколькихъ сотенъ миллiоновъ, которые конечно не могли бы прокормиться въ Египтѣ Египетъ могъ вмѣстить и прокормить не больше 6 миллiоновъ народонаселенія.

8. Воста же царь инъ во Египтѣ, иже не знаше Іосифа.

Кто былъ этотъ царь, не знавшій Іосифа? За достовѣрное полагаютъ, что возвышеніе Іосифа и переселеніе Іакова въ Египетъ послѣдовало во время господства въ нижнемъ Египтѣ пастушескаго семетическаго племени Гиксовъ, пришедшихъ въ Египетъ изъ сосѣднихъ восточныхъ странъ и вытѣснившихъ отсюда туземныхъ царей. Такъ какъ Израильтяне вели пастушескій образъ жизни, то не мудрено, что они пользовались особеннымъ благоволеніемъ отъ тѣхъ, которые сами принадлежали къ пастушескому племени. Этимъ благоволеніемъ объясняется и то, что Израильтяне водворены были въ плодородной области, гдѣ притомъ жили особнякомъ отъ туземцевъ-Египтянъ, питавшихъ отвращеніе къ скотопитателямъ (Быт XLVI, 14) и безъ помѣхи съ ихъ стороны устрояли свое благосостояніе Господство Гиксовъ, извѣстныхъ также подъ именемъ царей-пастырей, продолжалось 500 лѣтъ, пока около 1600 года до Рождества Христова они не вытѣснены были туземными царями верхняго Египта, которые сдѣлались такимъ образомъ повелителями всей страны Къ этой-то туземной династіи принадлежалъ тотъ царь, который *не зналъ Іосифа,* т.-е. или совсѣмъ не зналъ его исторіи, или, что̀ вѣроятнѣе, не хотѣлъ признать заслугъ его для Египта, потому что находился во враждебномъ отношеніи къ той династіи, при которой служилъ и возвысился Іосифъ

9—10. Рече же языку своему: се родъ сынов Ісраилевыхъ великое множество, и укрѣпляется паче насъ: пріидите убо, прехитримъ ихъ, да не когда умножатся, и егда аще приключится намъ брань, приложатся и сіи къ супостатомъ и одолѣвше намъ изыдутъ изъ земли (нашея).

Слова Египетскаго царя, что Израильтяне становятся многочисленнѣе и сильнѣе Египтянъ, имѣютъ тотъ смыслъ, что размноженіе и усиленіе Израильтянъ идетъ гораздо быстрѣе въ сравненіи съ возрастаніемъ и усиленіемъ Египетскаго народонаселенія Причина этого преимущества предъ Египтянами Израильтянъ, независимо отъ естественныхъ и общественныхъ благопріятныхъ условій, заключалась главнымъ образомъ въ томъ, что они по особенному дѣйствію промысла Божія гораздо меньше, чѣмъ туземцы, терпѣли отъ злокачественныхъ болѣзней, господствовавшихъ въ Нильской долинѣ, отъ голода, войнъ и другихъ внѣшнихъ бѣдствій —*Пріидите убо, прехитримъ ихъ, да не когда умножатся,* т.-е. давайте, употребимъ хитрость, чтобы воспрепятствовать дальнѣйшему ихъ размноженію Хитрость, употребленная для сего фараономъ, имѣла, какъ увидимъ, грубый и насильственный характеръ, и только потому могла быть названа хитростію, что отнимала у Евреевъ, многочисленныхъ и сильныхъ, возможность противодѣйствовать своимъ притѣснителямъ. Мѣрами хитрыми и вмѣстѣ насильственными остановить возрастаніе Еврейскаго народонаселенія казалось нужнымъ фараону по государственнымъ соображеніямъ онъ опасался, чтобы Евреи не воспользовались своимъ многолюдствомъ ко вреду Египтянъ Вредъ, какой могли Евреи нанести Египтянамъ, могъ быть, по мнѣнію фараона, двоякій *во-первыхъ* Евреи въ случаѣ войны могутъ перейти на сторону непріятелей и союзомъ съ ними доставить имъ побѣду и одолѣніе надъ Египтянами. Войны этой можно было опасаться преимущественно со стороны безпокойныхъ восточныхъ сосѣдей, арабскихъ племенъ. Евреи, жившіе на восточной окраинѣ Египетскаго царства, вмѣсто того, чтобы оберегать его отъ непріятелей съ этой стороны и тратить на борьбу съ ними свои силы, найдутъ для себя болѣе выгоднымъ пропустить ихъ чрезъ свою область въ средину Египта и своею помощію содѣйствовать ихъ успѣху въ войнѣ съ Египтянами. *Во-вторыхъ* Евреи, по мнѣнію фараона, воспользуются затруднительнымъ положеніемъ Египтянъ, въ случаѣ ихъ пора-

женія, для того, чтобы оставить Египетъ, ибо здѣсь они жили какъ пришельцы, въ качествѣ временныхъ обитателей, и помышляли о возвращеніи въ Ханаанскую землю, которую они должны были наслѣдовать по обѣтованію Божію, данному чрезъ Авраама, Исаака и Іакова Объ этомъ обѣтованіи напомнилъ братьямъ своимъ Іосифъ на смертномъ одрѣ и завѣщалъ имъ перенести его кости въ обѣтованную землю (Быт L, 24—25) Мечты Евреевъ о ея наслѣдіи, конечно, были извѣстны фараону, судя по тому, что онъ боялся не того, что Евреи сдѣлаются властителями Египта, а того, что они *изыдутъ изъ Египта* въ случаѣ пораженія Египтянъ. Препятствовать выселенію Евреевъ изъ Египта фараонъ не долженъ былъ, если имѣлъ возможность узнать, что Евреи пришли въ Египетъ случайно и только на время водворились здѣсь (Быт XLVII, 4) Но фараону не хотѣлось разстаться съ Евреями и лишиться въ нихъ подданныхъ трудолюбивыхъ, тѣмъ паче, что, живя на восточной окраинѣ Египетскихъ владѣній, они служили оплотомъ противъ непріятельскихъ вторженій съ этой стороны И такъ фараонъ, чтобы отнять у Евреевъ возможность вредить Египтянамъ своею многочисленностію и силою, и вмѣстѣ удержать ихъ въ своей власти, рѣшился принять жестокія мѣры противъ ихъ размноженія. Сперва Онъ приказалъ изнурять ихъ тяжкими работами, потомъ тайно поручилъ повивальнымъ бабкамъ умерщвлять младенцевъ мужескаго пола, наконецъ обнародовалъ повелѣніе всѣхъ ихъ бросать въ рѣку. Въ разсматриваемой паримiи идетъ рѣчь только о первыхъ двухъ мѣрахъ

11. И пристави надъ ними приставники дѣлъ, да озлобятъ ихъ въ дѣлѣхъ. И создаша грады тверды фараону, Пиѳо и Рамессі, и Онъ, иже есть Иліополь.

Первая жестокая мѣра противъ Евреевъ состояла въ изнурительныхъ невольническихъ работахъ, которыя были производимы подъ строгимъ надзоромъ приставленныхъ къ нимъ смотрителей, вѣроятно изъ Египтянъ. Смотрители имѣли порученіе *озлоблять* Евреевъ работами, т.-е причинять имъ какъ можно больше зла требованіемъ отъ нихъ работъ не по силамъ, недаваніемъ имъ отдыха и жестокими взысканіями за неисполненіе урочныхъ работъ Разсчетъ фараона состоялъ въ томъ, чтобы изнурительными и непрерывными работами не только ослабить физическія силы Евреевъ и желаніе чадородія, но

вмѣстѣ убить въ нихъ мечты о свободѣ, склонность къ возстанію, ибо не до возстанія тѣмъ, которые не имѣли свободнаго времени для отдыха и подъ игомъ неволи подвергались опасности утратить чувства человѣческаго своего достоинства и которые для того, чтобы соединенными силами не вздумали воспротивиться притѣснителямъ, конечно разсѣяны были для работъ по разнымъ мѣстамъ Египта Кромѣ того тяжкія работы обѣщали сократить численность Евреевъ — тѣмъ, что въ знойномъ климатѣ подвергали работающихъ заразительнымъ и смертельнымъ болѣзнямъ — Руками Евреевъ сооружены *грады тверды*, т-е укрѣпленныя мѣста для сохраненія хлѣбныхъ запасовъ (съ Еврейскаго прямо *города для запасовъ*), предназначавшихся для прокормленія войска, или, въ случаѣ неурожая, для продажи народу Эти же *твердые грады* могли имѣть значеніе военныхъ крѣпостей для отраженія непріятельскихъ нападеній судя по тому, что расположены были въ пограничныхъ мѣстахъ Вотъ имена этихъ укрѣпленныхъ сооруженій 1) *Пиѳо*, близъ котораго впослѣдствіи фараонъ Нехао провелъ каналъ отъ восточнаго рукава Нила къ Чермному морю, 2) *Рамессг*, главный городъ Гесемской области, въ которой поселился Іаковъ съ родомъ своимъ Въ книгѣ Бытія (XLVII, 11) она названа Рамесійскою землею, подъ каковымъ именемъ она стала извѣстна со времени созданія въ ней этого города, 3) *Онъ* или по-Гречески *Илюполь*, городъ солнца, названный такъ отъ воздвигнутаго въ немъ храма солнцу Тесть Іосифа былъ жрецомъ этого храма (Быт XLI, 45) Городъ этотъ, упоминаемый только въ Греческой и Славянской Библіи лежитъ въ смежности съ Аравійскою пустынею, и можно думать, что онъ только укрѣпленъ былъ Евреями, ибо существовалъ еще прежде, при жизни Іосифа.

12. По елику же ихъ смиряху, толико множайшіи бываху, и укрѣпляхуся зѣло зѣло. И гнушахуся Египтяне сынми Ісраилевыми.

Чудодѣйственная сила благословенія Божія къ сынамъ Израиля обращала въ ничто всѣ усилія Египтянъ положить предѣлъ ихъ размноженію и усиленію чѣмъ больше они были угнетаемы и изнуряемы работами тѣмъ больше возрастали въ числѣ и силѣ.—*И гнушахуся Египтяне сынми Ісраилевыми* Видя безуспѣшность своихъ замысловъ противъ Евреевъ и страшась ихъ мщенія Египтяне ненавидѣли ихъ до отвращенія, до гнушенія ими

13. И насиліе (*угнетеніе*) **творяху Египтяне сыномъ Ісраилевымъ нуждею.**

Вмѣсто того, чтобы смириться предъ Богомъ и Его всемогущею силою, столь явственно проявлявшеюся въ чудесномъ размноженіи Израильтянъ, Египтяне только ожесточались противъ нихъ и съ настойчивостію продолжали угнетать ихъ *нуждею* т-е насильственными мѣрами

14. И болѣзненну тѣмъ жизнь творяху въ дѣлѣхъ жестокихъ, бреніемъ и пліноодѣланіемъ и всѣми дѣлы, яже въ поляхъ, во всѣхъ дѣлѣхъ, имиже порабощаху ихъ съ нуждею.

И болѣзненну тѣмъ (Израильтянамъ) *жизнь творяху въ дѣлѣхъ жестокихъ* т-е Египтяне дѣлали жизнь Евреевъ самою горькою и несносною, налагая на нихъ работы жестокія—трудныя не по силамъ Евреи должны были не только сооружать зданія, *грады тверды,* но и приготовлять матеріалъ для нихъ. Они должны были добывать *бреніе,* т-е глину, и изъ нея выдѣлывать *плінѳы,* т-е кирпичи. обжигать ихъ въ огнѣ, или сушить на солнцѣ Кромѣ того Евреи производили *всѣ дѣла, яже въ поляхъ,* полевыя работы Полевыя работы въ Нильской долинѣ не трудны,—онѣ производились тáкъ въ тучный илъ. который оставался на ней послѣ разлитія Нила, бросали сѣмена, потомъ пускали ходить по засѣянному мѣсту рабочій скотъ Когда скотъ втопчетъ сѣмена въ почву, работы кончались, и земледѣлецъ спокойно ожидалъ жатвы Но на мѣстахъ удаленныхъ отъ Нила и возвышенныхъ, куда не достигали наводненія этой рѣки, земледѣліе соединялось съ великими трудностями. Такъ какъ дождей въ Египтѣ почти не бываетъ, то засѣянныя на этихъ мѣстахъ поля орошаемы были искусственнымъ образомъ надобно было проводить сюда воду водоподъемными машинами и поливать поля какъ огородъ или садъ (Второзак. XI, 10) И такими-то работами въ поляхъ обременяли Евреевъ Египтяне И еслибы Евреи производили эти работы на себя, тяжесть ихъ облегчалась бы сознаніемъ, что плоды трудовъ принадлежатъ трудящимся. Но Евреи работали не на себя, а на Египтянъ. какъ нѣкогда Илоты на Спартанцевъ, или недавно Негры на американскихъ плантаторовъ Словомъ, Египтяне преогорчевали жизнь Евреевъ *во всѣхъ дѣлѣхъ, имиже порабощаху ихъ нуждею* — во всѣхъ работахъ, къ которымъ принуждали ихъ насильственно, какъ невольниковъ

или рабочій скотъ—По свидѣтельству Іосифа Флавія, Евреи, кромѣ помянутыхъ работъ, еще строили пирамиды, копали обширные каналы и отводили Нилъ, стѣнами и высокими насыпями обводили города, для удержанія воды во время разлитія Нила.

15—16. И рече царь Египетскій бабамъ Еврейскимъ, единѣй ихъ имя Сепфора, и имя вторѣй Фуа, и рече (имъ): егда бабита Евреанынямъ, и суть къ рожденію, аще убо мужескій полъ будетъ, убивайте его: аще же женскій, снабдѣвайте его.

Такъ какъ первая жестокая мѣра къ уменьшенію числа Евреевъ не удалась, то фараонъ прибѣгаетъ къ другой, болѣе безчеловѣчной онъ повелѣваетъ Еврейскимъ повивальнымъ бабкамъ убивать младенцевъ мужескаго пола при самомъ ихъ рожденіи Идетъ рѣчь только о двухъ бабкахъ Само собою разумѣется, что двухъ бабокъ для пособія огромному числу Еврейскихъ родильницъ недостаточно. Потому слѣдуетъ заключить, что двѣ поименованныя бабки были только начальницами прочихъ, какъ самыя знаменитыя между ними, онѣ должны были не лично исполнять царское распоряженіе, а только передать его къ исполненію своимъ подначальнымъ, наблюдать за исполненіемъ его и отвѣтствовать предъ царемъ въ случаѣ неисполненія или неточнаго исполненія его воли.—Безчеловѣчный приговоръ фараона относился къ младенцамъ не женскаго пола,—ихъ велѣно было *снабдѣвать,* т.-е щадить, оставлять въ живыхъ, по соображенію, что выросши они могутъ годиться въ невольницы и даже быть женами Египтянамъ и полезными хозяйками,—а къ младенцамъ только мужескаго пола, безъ сомнѣнія, съ тою цѣлію, чтобы, пришедши въ возрастъ, они не увеличили собою числа недовольныхъ фараономъ и готовыхъ помогать имъ съ оружіемъ въ рукахъ. Думаютъ впрочемъ, что эта мѣра была временная, ибо цѣль фараона была не совсѣмъ истребить Евреевъ, а только сократить число ихъ и чрезъ то довести ихъ до невозможности возстать противъ Египтянъ.

17. Убояшася же бабы Бога и не сотвориша якоже повелѣ имъ царь Египетскій, и живляху мужескій полъ.

Повивальныя бабки, вопреки безчеловѣчному повелѣнію, *живляху,* т.-е оставляли въ живыхъ новорожденныхъ мужескаго пола, ибо больше боялись гнѣва Божія за исполненіе этого повелѣнія, чѣмъ гнѣва земнаго царя за ослушаніе предъ нимъ Подобнымъ благочестивымъ побужденіемъ руководство-

вались Апостолы, когда на требованіе Іудейскаго синедріона не проповѣдывать Евангелія отвѣчали «судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе, нежели Бога» (Дѣян IV, 19)

18—20. Призва же царь Египетскій бабы и рече имъ: что яко сотвористе вещь сію, и оживляете мужескій полъ? Рекоша же бабы фараону: не яко жены Египтяныни, тако и жены Евреаныни: раждаютъ бо прежде неже внити къ нимъ бабамъ, и раждаху. Благо же творяше Богъ бабамъ: и множахуся людіе и укрѣпляхуся зѣло.

Повивальныя бабки, выслушавъ отъ фараона выговоръ за неисполненіе его повелѣнія, оправдываются предъ нимъ тѣмъ, будто Еврейскія женщины, какъ болѣе крѣпкія въ сравненіи съ изнѣженными Египетскими и умѣющія обходиться при родахъ безъ сторонней помощи, раждаютъ дѣтей прежде чѣмъ придетъ къ нимъ повивальная бабка Показаніе бабокъ, явно, несогласно съ истиною, ибо ясно сказано, что онѣ по страху Божію, слѣдственно по собственному побужденію щадили при родахъ младенцевъ мужескаго пола Но несправедливое показаніе могло показаться фараону достовѣрнымъ, потому что, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ Арабскія женщины, съ которыми Евреянки имѣютъ племенное сродство, разрѣшаются отъ бремени скоро и легко Вѣроятно и Еврейскимъ повивальнымъ бабкамъ случалось приходить на помощь къ Еврейскимъ женщинамъ, когда помощь эта уже была не нужна,—но случалось, конечно, не часто, и бабки вообще сказали неправду предъ фараономъ, но неправда, ложь, обманъ, хотя бы проистекали изъ добрыхъ побужденій и допускаемы были съ доброю цѣлію, не могутъ быть одобрены въ нравственномъ отношеніи, ибо, по слову Писанія, «мерзость Господеви устнѣ лживы» (Притч. XII, 22), и ложь сродняетъ человѣка съ отцемъ лжи—діаволомъ (Іоан VIII, 44) Бабкамъ надлежало не лгать, но или совсѣмъ не показываться на глаза фараону, чтобы избѣгнуть искушенія покривить душею, или искуснымъ изложеніемъ дѣла представить въ благопріятномъ свѣтѣ истину, или лучше въ крайнемъ случаѣ признаться фараону въ неисполненіи его воли, съ опасностію пострадать за сіе,—сказать фараону, какъ сказали впослѣдствіи Апостолы· «подобаетъ повиноватися Богу паче, нежели человѣкомъ» (Дѣян. V, 29). Но если неправда и ложь Богу не угодны, то какъ объяснить, что Самъ Богъ, какъ сказано далѣе, *благо творяше бабамъ,* т.-е. охранялъ ихъ отъ зла, отъ нищеты, благословлялъ ихъ внѣшнимъ

благосостояніемъ?—Благоволеніе къ бабкамъ Господь показалъ не за ложь и неправду предъ фараономъ, а за то, что онѣ Бога боялись и боясь Бога были милостивы къ людямъ, хотя въ нихъ страхъ Божій и человѣколюбіе, по несовершенству ихъ нравственныхъ правилъ, соединялись съ ложью. Что именно страхъ Божій и проистекающее изъ него человѣколюбіе привлекли къ повивальнымъ бабкамъ благоволеніе Божіе это видно изъ слѣдующаго 21-го стиха (не вошедшаго въ составъ пареміи) *И понеже бояхуся бабы Бога, сотвориша себѣ жилища* т.-е награждены были отъ Бога благополучіемъ въ домашнемъ быту своемъ, въ собственныхъ своихъ семействахъ награда соотвѣтствующая тому, что онѣ человѣколюбиво отнеслись къ новорожденнымъ членамъ чужихъ семействъ Блаженный Августинъ пишетъ «Богъ награждаетъ бабокъ не за то что онѣ солгали а за то что къ людямъ Божіимъ были милосерды и за сіе добро Богъ простилъ ихъ грѣхъ (т-е ложь)» (Contra mendac с 19) —*И множахуся людіе и укрѣпляхуся зѣло* Такимъ образомъ благоволеніе Божіе къ Израильтянамъ проявлялось среди самыхъ жестокихъ гоненій, на нихъ воздвигнутыхъ, вопреки замысламъ фараона, родъ Еврейскій размножался и усиливался Еще болѣе всеблагое промышленіе Божіе объ Израильтянахъ открывалось въ томъ, что среди внѣшнихъ бѣдствій, для спасенія отъ которыхъ не предвидѣлись человѣческія средства въ нихъ возбуждался и возрасталъ духъ вѣры и надежды на Бога, они возстенали къ Нему о помощи, и Богъ услышалъ стонъ ихъ (Исход II, 23 — 25) Вмѣстѣ съ тѣмъ, такъ какъ, живя среди Египтянъ, многіе изъ нихъ заразились ихъ суевѣріями (Іезек XX, 23—24), то гоненія противъ нихъ Египтянъ спасительны были въ томъ отношеніи. что приблизили время ихъ освобожденія не только отъ ихъ власти но и отъ ихъ суевѣрій

Разсмотрѣнною паримією начинается рядъ паримій изъ книги *Исходъ* въ страстную седмицу. Тѣ изъ нихъ, которыя положено читать въ четвертокъ, пятокъ и субботу этой седмицы. имѣютъ, какъ увидимъ, особенное отношеніе къ событіямъ изъ послѣднихъ дней земной жизни нашего Спасителя, воспоминаемымъ въ сіи дни Но пареміи изъ книги Исходъ, читаемыя въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы спеціальнаго отношенія собственно къ этимъ днямъ, или

къ событіямъ, въ эти дни воспоминаемымъ, не имѣютъ, такъ что безполезно было бы усиливаться доказывать, почему одна изъ нихъ читается въ понедѣльникъ а не во вторникъ, другая во вторникъ, третья въ среду Достаточно только замѣтить, что всѣ три паримiи, содержащія повѣствованіе объ обстоятельствахъ рожденія Моисея, о его воспитаніи и о пребываніи въ землѣ Мадіамской, установлено читать въ соотвѣтствіе чтенію въ тѣже дни всѣхъ Евангелистовъ Святая Церковь нашла нужнымъ предложить въ страстную седмицу чтеніе Евангельскихъ сказаній не только о послѣднихъ дняхъ земной жизни Спасителя, но и о всей Его земной жизни, для того, чтобы мы видѣли изъ всей Его жизни, святой и безгрѣшной, что Онъ пострадалъ не за Себя, ибо не заслуживалъ страданія, какъ безгрѣшный, а за насъ грѣшныхъ Но Моисей какъ пророкъ, ходатай ветхаго завѣта и вождь народа Божія, былъ образомъ Христа, какъ Пророка, Установителя Новаго Завѣта и Царя новозавѣтной Церкви Посему весьма благоприлично положено Церковію, въ соотвѣтствіе чтенію всѣхъ Евангелистовъ, читать въ страстную седмицу не только тѣ мѣста изъ книги *Исходъ*, которыя ближайшимъ образомъ могутъ быть примѣнены къ воспоминаніямъ этой седмицы, но и другія по содержащемуся въ нихъ прообразованію явленія въ міръ Христа Спасителя и земной Его жизни —Такъ, описанное въ сей паримiи бѣдственное состояніе Евреевъ, страдавшихъ подъ тяжкою неволею отъ фараона и Египтянъ, есть образъ бѣдственнаго въ нравственномъ и религіозномъ отношеніи состоянія рода человѣческаго, до пришествія Христова, подъ властію бога вѣка сего (2 Коринѳ IV, 4), князя міра сего (Іоан XII, 31), имѣющаго державу смерти, діавола (Евр II, 14) Посему церковные учители съ освобожденіемъ чрезъ Моисея Еврейскаго народа отъ Египетскаго рабства сравниваютъ освобожденіе Христомъ рода человѣческаго отъ власти сатаны («Предъизображеніе Іисуса Христа въ Новомъ Завѣтѣ» С. Смирнова 1852, стр. 100) — Мучительство фараоново возбудило въ Евреяхъ желаніе и надежду помощи Божіей. Подобно сему передъ временемъ пришествія Христова въ языческомъ мірѣ, исполненномъ нечестія и суевѣрій, по крайней мѣрѣ въ лучшихъ представителяхъ сего міра, пробудилось чувство нужды въ Божественной помощи для духовнаго просвѣщенія и обновленія людей, и повсюду распространилось ожиданіе Спасителя

———✦———

II Паримія, на вечернѣ во вторникъ страстной седмицы. Исходъ II 5—10

Въ сей паримiи повѣствуется о сохраненiи жизни младенца Моисея и его воспитанiи

Гл II, 5. Сниде дщерь фараонова измытися на рѣку, и рабыни ея прохождаху при рѣцѣ. И видѣвши ковчежецъ въ лучицѣ, пославши рабыню, взя и.

Ковчежецъ, найденный дочерью фараона *въ лучицѣ*, скрывалъ въ себѣ младенца Моисея Отецъ Моисея Амврамъ былъ внукъ патрiарха Левiи, сына Іаковлева, и сынъ Кааѳа. Мать Моисея Іохаведъ была дочерью брата отца Амврамова (Исходъ VI, 20), слѣдственно была двоюродною сестрою своего мужа Браки двоюродныхъ бывшие въ обычаѣ до закона Моисеева, не были запрещены и этимъ закономъ. Моисей родился въ 135 году пребыванiя Евреевъ въ Египтѣ (полагая продолженiе ихъ пребыванiя въ 215 лѣтъ) и спустя 350 лѣтъ послѣ обѣтованiя о наслѣдiи земли Ханаанской, даннаго Аврааму на 75-мъ году его жизни Братъ Моисея Ааронъ былъ тремя годами старше его, а сестра Марiамъ — 11-ю или 12-ю годами. Моисей родился въ то время, когда фараонъ издалъ безчеловѣчное повелѣнiе всѣмъ Египтянамъ бросать въ рѣку раждающихся у Евреевъ младенцевъ мужескаго пола, и родился въ столицѣ, гдѣ царское повелѣнiе исполнялось, безъ сомнѣнiя, гораздо строже Новорожденный Моисей былъ прекрасенъ собою не только предъ людьми, которыхъ радовала его естественная красота, но и предъ Богомъ (Дѣян VII, 20), еще отъ чрева матери предопредѣлившимъ его въ орудiе Своего промышленiя объ избранномъ народѣ Родители младенца не по одной естественной любви къ нему, свойственной всякому отцу и матери, но вмѣстѣ по вѣрѣ въ его великое предназначенiе, просвѣчивавшее на выразительномъ лицѣ его, рѣшились спасти его отъ угрожавшей ему смерти, не боясь ярости фараона, въ случаѣ если обличены будутъ въ противленiи его волѣ (Евр XI, 23) Они три мѣсяца скрывали его въ своемъ домѣ Долѣе скрывать было невозможно, потому, можетъ быть, что обыски домовъ производились каждую четверть года и такимъ образомъ

еслибъ лазутчики открыли тайну. гибель грозила не только младенцу, но и всему семейству Амврама Любовь матери придумала новое средство спасти сына Она взяла *ковчежецъ ситовый*, т -е корзинку изъ нильскаго тростника (папируса), осмолила ее, чтобы сдѣлать ее непромокаемою, и положивъ въ нее свое дитя, поставила ее въ *лучицѣ*, т -е въ болотной топи, въ которой росъ тростникъ у береговъ Нила Послѣдняя предосторожность употреблена была для того чтобы не отнесло ковчежецъ теченіемъ воды Родители Моисея не теряли надежды, что сынъ ихъ будетъ спасенъ что ковчегъ въ которомъ его помѣстили, будетъ для него такимъ же средствомъ спасенія въ водахъ рѣки, какимъ былъ для Ноя ковчегъ во время потопа Сестра его Маріамъ должна была, по распоряженію родителей, наблюдать за послѣдствіями Надежда ихъ на промыслъ Божій оправдалась Ковчежецъ съ младенцемъ былъ поставленъ близъ того мѣста, куда дочь фараона имѣла обычай ходить для купанья Вотъ и на сей разъ *сниде дщерь фараонова измытися на рѣку* Нилъ почитаемъ былъ у древнихъ Египтянъ священною рѣкою и даже божествомъ, въ честь котораго они строили храмы и которому приносили жертвы Можно потому думать, что и дочь фараона ходила купаться въ этой рѣкѣ для религіознаго освященія себя ея струями Вмѣстѣ съ тѣмъ могло быть у ней и другое побужденіе,—она купалась также для поддержанія тѣлесной чистоты или для освѣженія и укрѣпленія физическихъ силъ, тѣмъ паче, что цѣлительность нильской воды признаваема была древними обитателями Египта, и, по свидѣтельству путешественниковъ, признается позднѣйшими —Во время купанья царевны, *рабыни ея прохождаху при рѣцѣ*, наблюдая не помѣшалъ бы кто своимъ нескромнымъ любопытствомъ свободѣ, съ какою ихъ госпожа держала себя въ водѣ —*Видѣвши* (дщерь фараона) *ковчежецъ въ лучицѣ, пославши рабыню, взя и* Почему она обратила вниманіе на ковчежецъ. потому ли, что изъ него раздавался плачъ, или потому, что онъ по самому положенію своему вблизи мѣста купанья невольно бросался въ глаза дщери фараоновой, — неизвѣстно; но во всякомъ случаѣ драгоцѣнная жизнь, ввѣренная ковчегу, обязана была сохраненіемъ этому вниманію царевны. Іосифъ Флавій называетъ ее Ѳермуѳою

6. Отверзши же, видитъ отроча плачущееся въ ковчежцѣ, и пощадѣ е дщерь фараоня и рече: отъ дѣтей Еврейскихъ сіе.

Безпомощное положеніе дитяти, плачемъ своимъ какъ-бы умолявшаго о пощадѣ, тронуло сердце дочери фараона, она *пощадѣ е,* т-е сжалилась надъ нимъ и рѣшилась взять его на свое попеченіе Нельзя не видѣть особеннаго устроенія промысла Божія въ томъ, что орудемъ спасенія будущаго освободителя Еврейскаго народа отъ Египетской работы избрана была родная дочь жесточайшаго гонителя этого народа О Еврейскомъ происхожденіи открытаго въ ковчежцѣ младенца, дщерь фараонова могла догадаться отчасти по чертамъ лица его, отчасти по тому положенію, въ какомъ онъ найденъ, и можетъ быть, какъ замѣчаетъ блаженный Θеодоритъ, по знакамъ обрѣзанія на тѣлѣ младенца

7. И рече сестра его дщери фараоновѣ: хощеши ли призову ти жену кормилицу отъ Еврей, и воздоитъ ти отроча

Маріамъ, сестра Моисея наблюдавшая издали за всѣми движеніями дочери фараоновой, подошла къ ней какъ-бы случайно, привлеченная необычайнымъ зрѣлищемъ вынутаго изъ воды ковчега Съ цѣлію возвратить младенца его матери, она предлагаетъ сострадательной царевнѣ найти ему Еврейскую кормилицу, не боясь вызвать подозрѣніе, что умыслъ ея будетъ открытъ, ибо знала, что ни одна Египтянка не возьмется кормить своею грудью ребенка, принадлежавшаго къ народу, который Египтяне почитали нечистымъ (Быт. XLI, 33)

8—9. И рече ей дщерь фараонова: иди. Шедши же отроковица, призва матерь отрочате. Рече же къ ней дщерь фараонова: соблюди ми отроча сіе, и воздой ми е: азъ же дамъ ти мзду. Взя же отроча жена и дояше е.

Будущій избавитель своего народа, возвращенный родной матери для млекопитанія, долженъ былъ съ молокомъ матери всосать чувство любви къ своему народу и вмѣстѣ къ тому, Кто предъизбралъ его для предстоявшаго ему великаго служенія Млекопитаніе продолжалось у Евреевъ до трехъ лѣтъ (2 Маккав VII, 27) Положенныя въ этотъ краткій промежутокъ времени въ душѣ Моисея сѣмена духовнаго развитія не могли быть заглушены послѣдующею придворною жизнію, ибо надъ укорененіемъ ихъ бдѣлъ особенный о немъ промыслъ Божій —

Мать Моисея, сдѣлавшись кормилицею своего сына и оберегательницею его, теперь уже не опасалась за жизнь его, ибо вѣроятно получила отъ царевны твердыя ручательства за неприкосновенность его

10. Возмужавшу же отрочати, введе е ко дщери фараоновѣ, и бысть ей въ сына. и нарече имя ему Моисей, глаголющи: отъ воды взяхъ его.

Вскормленный млекомъ матери, младенецъ достаточно возмужалъ, т.-е. значительно подросъ и укрѣпился въ силахъ, мать должна была теперь разстаться съ сыномъ, который былъ отданъ ей на время, какбы чужой ему кормилицѣ, и представила его ко двору Царевна объявила его своимъ пріемышемъ и по праву усыновительницы нарекла ему имя Ка́къ фараонъ, повелѣвшій убивать всѣхъ Еврейскихъ младенцевъ мужескаго пола, могъ допустить, чтобы его дочь не только сохранила жизнь Еврейскаго младенца, но и усыновила его? Фараонъ могъ согласиться на это по любви къ своей дочери и также по тайному дѣйствію на его сердце Духа Божія, ибо сердце царево въ руцѣ Божіей и Богомъ, какъ Царемъ царствующихъ и Господомъ господствующихъ, преклоняется иногда къ такому именно дѣйствованію, которое соотвѣтствуетъ промышленію Божію о царствахъ и народахъ. Имя, какимъ царевна нарекла пріемыша, есть Египетское и означаетъ *извлеченный изъ воды*, ибо, какъ толкуетъ Іосифъ Флавій, *мо* по-египетски значитъ вода, а *исисъ* извлеченный Съ Египетскимъ сходствуетъ Еврейское имя—*Моше*, которое самъ о себѣ Моисей употребляетъ, но которое съ Еврейскаго означаетъ просто *извлеченный*, а не *извлеченный изъ воды*—Въ книгѣ Исходъ не говорится, какое было дано воспитаніе Моисею при дворѣ, но по свидѣтельству св Стефана первомученика (Дѣян VII, 2), онъ былъ воспитанъ *во всей премудрости Египетской* Въ Египтѣ съ древнихъ временъ процвѣтала геометрія, наука числъ, звѣздочетство, музыка, врачебная наука, искусство бальзамированія, искусство изображать на камняхъ мысли посредствомъ іероглифовъ, т.-е фигуръ или представляющихъ самые предметы, или условно напоминающихъ о нихъ, и объяснять значеніе загадочныхъ изъ этихъ знаковъ,—и химія Со всѣми этими знаніями и искусствами ознакомленъ былъ, конечно, и Моисей, напримѣръ о знакомствѣ его съ химіею заключаютъ изъ того, что

онъ могъ посредствомъ огня превратить въ мелкій прахъ идолъ золотаго тельца (Исход XXXII, 20 Второзак IX. 21). Жизнь при дворѣ, благопріятствовавшая свѣтскому образованію Моисея, представляла не мало искушеній ко грѣху Но если и приражалась къ его душѣ *временная грѣха сладость*, которой онъ предпочелъ, по слову Апостола, страданіе съ народомъ Божіимъ (Евр XI, 25), то не имѣла надъ нимъ власти Онъ предохраняемъ былъ отъ господствовавшихъ при дворѣ обольщеній чувственности благодатію Божіею, уготовлявшею его къ великому служенію Вѣроятно и живя при дворѣ, онъ не прерывалъ сношеній съ роднымъ семействомъ и его примѣромъ и внушеніями утверждаемъ былъ въ вѣрѣ и благочестіи, насажденныхъ въ немъ еще въ младенческомъ возрастѣ Открыто, или тайно велись эти сношенія, неизвѣстно, но что они дѣйствительно существовали, это предположить необходимо для того, чтобы объяснить то самоотверженіе, съ какимъ Моисей рѣшился впослѣдствіи разстаться съ придворною жизнію —Дополнительное описаніе обстоятельствъ рожденія, воспитанія и юныхъ лѣтъ жизни Моисея находимъ въ Еврейскихъ преданіяхъ у Іосифа Флавія, которыя впрочемъ нельзя принимать на вѣру безъ особенной осторожности Вотъ эти преданія о рожденіи Моисея предсказано было во снѣ отцу его отъ Бога, а фараону отъ книжника По извлеченіи изъ воды Моисей самъ выбралъ себѣ кормилицу Однажды фараонъ захотѣлъ помѣрить свою корону на челѣ отрока Моисея, но послѣдній сбросилъ ее на землю и сталъ попирать ногами Жрецъ началъ настаивать предъ фараономъ погубить маленькаго Еврея, предсказывая много бѣдъ отъ него Египту, но царевна, усыновительница его, спасла его Въ зрѣломъ возрастѣ Моисей начальствовалъ надъ Египетскимъ войскомъ въ походѣ противъ Еѳіоплянъ, взялъ столицу ихъ при содѣйствіи дочери Еѳіопскаго царя и женился на ней.

Чтенія священнаго повѣствованія о жизни Моисея положены на службахъ въ страстную седмицу въ соотвѣтствіе Евангельскимъ чтеніямъ о всей земной жизни Іисуса Христа—потому, какъ мы сказали при разсмотрѣніи первой пареміи изъ книги Исходъ,—что жизнь Моисея имѣетъ прообразовательное значеніе въ отношеніи къ Іисусу Христу. Въ разсмотрѣнной

нами второй паримии изъ книги Исходъ заключаются также нѣкоторыя обстоятельства, служащія прообразомъ событій изъ жизни Христовой Со временемъ рожденія Моисея, имѣвшаго спасти Евреевъ отъ Египетскаго ига, совпадаетъ безчеловѣчное повелѣніе фараона убивать всѣхъ Еврейскихъ младенцевъ мужескаго пола и рожденіе Іисуса Христа, Спасителя всѣхъ человѣковъ, сопровождается умерщвленіемъ Виѳлеемскихъ младенцевъ по повелѣнію нечестиваго Ирода —Моисей спасенъ былъ своею матерію отъ угрожавшей ему смерти и Христосъ Іисусъ укрытъ былъ отъ меча Иродова Своею Матерію, бѣжавшею съ Нимъ въ Египетъ —Іисусъ Христосъ часть жизни Своей провелъ среди Египетскихъ язычниковъ, подобно тому какъ Моисей съ ранняго возраста имѣлъ жительство въ дворцѣ языческаго государя

III. Паримія на вечернѣ въ среду страстной седмицы.

Исход II, 11—22

Въ сей паримии повѣствуется о бѣгствѣ Моисея въ землю Мадіамскую и о супружествѣ съ дочерью Іоѳора

Гл. II, 11. Бысть во дни многія оны, великъ бывъ Моисей, изыде къ братіямъ своимъ, сыномъ Ісраилевымъ. Разумѣвъ же болѣзнь ихъ, видѣ человѣка Египтянина, біюща нѣкоего Евреанина отъ братіи его, сыновъ Ісраилевыхъ.

Во дни многія оны,—т.-е. послѣ описанныхъ въ предшествующихъ стихахъ 2-й главы (см. II-ю паримію) обстоятельствъ рожденія и воспитанія Моисея прошло много времени. *Великъ бывъ Моисей, изыде къ братіямъ своимъ, сыномъ Ісраилевымъ.* Сколькихъ лѣтъ былъ Моисей, когда онъ вышелъ къ *братіямъ своимъ*, т.-е. единоплеменникамъ своимъ, не сказано, сказано только, что онъ *великъ былъ*, т.-е. достигъ зрѣлыхъ лѣтъ. Но по словамъ первомученика и архидіакона Стефана, упоминающаго въ рѣчи своей Іудеямъ о томъже событіи, Моисею было тогда 40 лѣтъ (Дѣян. VII, 23).—*Изыде къ братіямъ своимъ сыномъ Ісраилевымъ.* Придворная жизнь не заглушила въ Моисеѣ памяти о народѣ, къ которому онъ принадлежалъ по рожденію, не подавила въ немъ естественнаго сочувствія къ единоплеменникамъ. Ему тяжелы были почетъ и роскошь, какими онъ окруженъ былъ, какъ нареченный сынъ дочери фараоновой, когда онъ видѣлъ при царскомъ дворѣ враговъ своего народа. До сихъ поръ онъ хотя зналъ, какъ тяжко страдаютъ его единоплеменники, но по своему придворному положенію находилъ неудобнымъ выразить чѣмъ-нибудь сочувствіе ихъ страданіямъ. Но такъ какъ гоненія на Евреевъ съ теченіемъ времени не ослабѣвали, и конца имъ не предвидѣлось, то, наконецъ, душѣ его стала невыносима та сдержанность, съ какою онъ относился къ страданіямъ своего народа; ему тяжело стало оставаться только зрителемъ ихъ, и вотъ,—какъ выражается первомученикъ Стефанъ,—*взыде ему на сердце посѣтити братію свою*, для того, конечно, чтобы показать своимъ братьямъ, что онъ не равнодушно смотритъ на ихъ страданія, что онъ готовъ употребить всѣ зависящія отъ него средства къ облегченію ихъ участи и въ случаѣ неуспѣха своихъ

усилій готовъ раздѣлить ее съ ними Духовное настроеніе, въ какомъ въ это время находился Моисей, та́къ изображаетъ Апостолъ Павелъ «вѣрою Моисей, пришедши въ возрастъ, отказался называться сыномъ дочери фараоновой и лучше захотѣлъ страдать съ народомъ Божіимъ, нежели имѣть временное, грѣховное наслажденіе, и поношеніе Христово почелъ бо́льшимъ для себя богатствомъ, нежели Египетскія сокровища ибо онъ взиралъ на воздаяніе» (Евр XI, 24—26) Смыслъ словъ Апостола такой Моисей, вступая въ близкое общеніе съ Евреями, бывшими предметомъ отвращенія и ненависти Египтянъ, тѣмъ самымъ разрывалъ связь съ Египетскимъ дворомъ, отказывался отъ выгодъ и почестей, предоставленныхъ ему, какъ сыну царской дочери, терялъ даже право называться ея сыномъ Но вѣра Моисея въ обѣтованія Божіи о великомъ назначеніи Еврейскаго народа, его желаніе быть участникомъ въ этихъ обѣтованіяхъ, были въ немъ такъ велики, что онъ обществу блестящаго Египетскаго двора предпочелъ общеніе съ людьми своего уничиженнаго, но избраннаго Богомъ народа Моисей не скрывалъ отъ себя, что, завязавъ близкія сношенія съ единоплеменниками, онъ, прежде чѣмъ успѣетъ помочь имъ въ ихъ бѣдствіяхъ, долженъ будетъ раздѣлить съ ними бѣдственную участь, но ему лучше хотѣлось страдать съ народомъ Божіимъ, чѣмъ проводить безпечную жизнь, предаваться грѣховнымъ чувственнымъ наслажденіямъ въ царскомъ дворцѣ Онъ предвидѣлъ, что за его общеніе съ народомъ Божіимъ, за его сердечное сочувствіе къ нему, его ожидаютъ горькія поношенія и укоризны отъ Египтянъ; но подвергнуться этимъ поношеніямъ и укоризнамъ для него было предпочтительнѣе обладанія всѣми Египетскими сокровищами, ибо чрезъ то онъ входилъ въ общеніе страданій Христа Спасителя, Который имѣлъ потерпѣть всякія поношенія и укоризны отъ невѣрующихъ Іудеевъ, и Который готовъ воздать участіемъ въ Своей славѣ пріобщающимся Его страданіямъ и уничиженію Таковъ смыслъ словъ Апостола —Сочувствіе Моисея къ своимъ единоплеменникамъ, соединенное съ готовностію все потерпѣть съ ними и за нихъ, съ каковою цѣлію пришло ему на сердце посѣтить ихъ, была плодомъ не естественнаго только сердечнаго влеченія къ нимъ, но вмѣстѣ тайнаго дѣйствія на его сердце благодати Божіей, уготовлявшей его къ великому служенію

Уразумѣвъ же болѣзнь ихъ, видѣ человѣка Египтянина, біюща нѣкоего Евреанина отъ братій его, сыновъ Ісраилевыхъ То, что̀ увидѣлъ Моисей, посѣтивъ братій своихъ, было самымъ обыкновеннымъ явленіемъ Моисей конечно и прежде *разумѣлъ*, зналъ, что Евреевъ не только измождаютъ *болѣзнію* (πόνος), т -е изнурительными, тяжкими не по силамъ работами, но еще бьютъ ихъ, принуждая побоями къ непрерывной, безъ отдыха, работѣ и жестоко взыскивая за опущенія Но теперь это зрѣлище произвело на него особенно грустное впечатлѣніе, подъ вліяніемъ того душевнаго настроенія, которое привело его къ Евреямъ

12. Обозрѣвся же сѣмо и овамо, никогоже видѣ: и поразивъ Египтянина, скры его въ песцѣ.

Обозрѣвся же сѣмо и овамо, никогоже видѣ Моисей рѣшился наказать безчеловѣчнаго мучителя, но та̀къ, чтобы это не сдѣлалось извѣстно между Египтянами Онъ справедливо разсуждалъ, что поступокъ его, если получитъ огласку между Египтянами, то возбудитъ противъ него преслѣдованіе Египетскаго начальства и такимъ образомъ сразу лишитъ его возможности быть впередъ полезнымъ для своихъ братій и, что еще хуже, подастъ поводъ Египтянамъ къ усиленію жестокости противъ Евреевъ Потому Моисей боялся имѣть свидѣтелемъ своего поступка собственно кого-либо изъ Египтянъ, ибо со стороны Евреевъ, еслибы и нашлись между ними свидѣтели кромѣ того Еврея, за котораго онъ хотѣлъ заступиться, онъ никакъ не ожидалъ доноса на него Египтянамъ или разглашенія о его поступкѣ между ними. Свидѣтелей однако Моисей не замѣтилъ *никогоже видѣ и поразивъ Египтянина, скры его въ песцѣ* —*Поразивъ.* ка̀къ понимать это? Та̀къ ли, что Моисей нанесъ Египтянину ударъ, который оказался смертельнымъ нечаянно для Моисея, что Моисей не хотѣлъ убивать, а только проучить его,—или та̀къ, что Моисей намѣренно, сознательно умертвилъ его? Послѣднее вѣроятнѣе, судя потому, что не безопасно было оставлять въ живыхъ человѣка, который могъ сдѣлать доносъ на Моисея Египетскимъ властямъ, и самъ Моисей заботился о сокрытіи слѣдовъ своей расправы, тщательно напередъ удостовѣрившись въ отсутствіи стороннихъ зрителей ея Но какъ смотрѣть на эту казнь? Можетъ ли быть она оправдана предъ судомъ нравственнаго закона?—Говорятъ, что Моисей убилъ Египтянина

по любви къ справедливости и по праву мстителя за кровь, бывшему въ обычаѣ на востокѣ и потомъ узаконенному самимъ Моисеемъ. Но въ расправѣ Моисея не видно равномѣрности между преступленіемъ и наказаніемъ за побои, какіе наносилъ Египтянинъ Еврею, Моисей наказалъ виновнаго не побоями, а смертію Этого нельзя оправдать ни любовію къ справедливости, ни правомъ мщенія за кровь, тѣмъ паче, что это право предоставляемо было только родственникамъ убитаго Первомученикъ и архидіаконъ Стефанъ та́къ объясняетъ поступокъ Моисея убивая Египтянина, Моисей «думалъ, поймутъ братья его, что Богъ рукою его даетъ имъ спасеніе» (Дѣяній VII, 25), то-есть Моисей былъ убѣжденъ въ своемъ призваніи отъ Бога спасти Евреевъ отъ гнетущей ихъ неволи и желалъ передать свое убѣжденіе единоплеменникамъ Употребленное для сей цѣли средство—умерщвленіе Египтянина должно было служить для Евреевъ залогомъ или предзнаменованіемъ имѣющаго быть чрезъ Моисея спасенія ихъ отъ власти Египетской, должно было приготовить ихъ къ мысли о Моисеѣ, какъ орудіи промышленія о нихъ Божія Но говорятъ, что цѣль, какую имѣлъ въ виду Моисей, позволивъ себѣ казнить Египтянина, не оправдываетъ средства, что ревность о благѣ своихъ единоплеменниковъ, похвальная сама по себѣ, выразилась неправильнымъ образомъ Хотя онъ отчасти всѣми предшествующими необыкновенными обстоятельствами своей жизни, отчасти тайными дѣйствіями на его душу Духа Божія приведенъ былъ къ убѣжденію, что предназначенъ къ великому дѣлу освобожденія Евреевъ, но ему не слѣдовало спѣшить распространеніемъ своего убѣжденія между другими, особенно посредствомъ такого насильственнаго поступка, какой онъ себѣ позволилъ, ему надлежало терпѣливо ждать времени, когда Божіе призваніе выразится внѣшнимъ образомъ, какъ оно выразилось черезъ сорокъ лѣтъ У Моисея недоставало этого терпѣнія, и онъ самъ впалъ въ грѣхъ, который возмущалъ его въ Египтянахъ, въ грѣхъ самоуправства Та́къ смотритъ на поступокъ Моисея блаж Августинъ Онъ сравниваетъ дѣйствіе Моисея съ поступкомъ Апостола Петра, который въ порывѣ негодованія бросился съ мечемъ на слугу архіерейскаго Малха и отсѣкъ ему ухо, но за сіе не былъ одобренъ Спасителемъ Впрочемъ Августинъ прибавляетъ, что поступокъ Моисея, хотя недостоинъ одобренія, показываетъ въ немъ великую душу,

способную къ совершенію великихъ подвиговъ, подобно тому какъ невоздѣланная земля, произращающая безполезныя, но высокія и тучныя травы, обѣщаетъ земледѣльцу хорошій урожай, если засѣяна будетъ хлѣбными сѣменами [1]) Какъ ни благовидно мнѣніе Августина, оно не можетъ быть соглашено со смысломъ словъ первомученика Стефана о томъже предметѣ Сказавъ о Моисеѣ «онъ думалъ, поймутъ братья его, что Богъ рукою его даетъ имъ спасеніе», Стефанъ присовокупитъ «но они его не поняли» Первомученикъ обвиняетъ не Моисея, убившаго Египтянина, а Евреевъ, которые не поняли его цѣли, и указываетъ на это частное обстоятельство въ ряду другихъ изъ исторіи Еврейскаго народа въ доказательство, что Евреи, какъ люди съ необрѣзаннымъ сердцемъ и ушами, всегда противились Духу Святому (Дѣян VII, 51) Итакъ поступокъ Моисея не долженъ быть признаваемъ за непростительное самоуправство, за порывъ неразумной ревности,—онъ былъ плодомъ высшаго, отъ Бога происшедшаго внушенія Богу угодно было показать чрезъ Моисея первый опытъ Своего правосудія надъ Египтянами и предварительно указать въ Моисеѣ то лицо, чрезъ которое имѣетъ совершиться ихъ спасеніе

13—14. Изшедъ же во вторый день, видѣ два мужа Евреанина біющася, и глагола обидящему: чесо ради ты біеши искренняго *(ближняго)*[2] **Онъ же рече: кто тя постави князя и судію надъ нами? Еда убити мя ты хощеши, имже образомъ убилъ еси вчера Египтянина? Убоялся же Моисей и рече: аще сице явленъ бысть глаголъ сей?**

Описанный въ сихъ двухъ стихахъ случай подтверждаетъ истину словъ первомученика Стефана, что Евреи не поняли значенія казни Египтянина, совершенной наканунѣ Моисеемъ,—не поняли, что въ лицѣ Моисея Господь посылаетъ имъ избавителя Вмѣшательство Моисея въ ссору двоихъ Евреевъ съ цѣлію примиренія не только не было принято ими съ благодарностію, но еще вызвало со стороны обидчика дерзкое обвиненіе въ присвоеніи себѣ непринадлежащей ему власти и попрекъ убійствомъ Египтянина Но спрашивается ка́къ Евреи, узнавъ объ умерщвленіи Египтянина, могли догадаться, что это не самоуправство со стороны Моисея, а дѣйствіе, согласное

---

[1]) Contra Faustum L I c 70 Впрочемъ въ другихъ мѣстахъ Августинъ признаетъ въ поступкѣ Моисея частное вдохновеніе In Exod quaest 2

съ волею Божіею? Должно полагать, что Моисей не скрывалъ отъ своихъ единоплеменниковъ признаковъ, на основаніи которыхъ они могли придти къ этой догадкѣ, притомъ самая крайность угнетенія, какое Евреи терпѣли отъ фараона, должна была расположить ихъ къ ожиданію помощи Божіей, возбудить ихъ вниманіе ко всякому необыкновенному случаю, имѣвшему отношеніе къ ихъ участи, вызывать съ ихъ стороны вопросъ не представляетъ ли такой случай значенія милости къ нимъ Божіей —*Убояся же Моисей и рече. аще сице явленъ бысть глаголъ сей?* Чего убоялся Моисей? Того ли, что убійство сдѣлалось гласнымъ между Евреями? Но такой гласности онъ самъ не могъ не желать, потому что убилъ Египтянина съ цѣлію склонить Евреевъ къ признанію его избранія отъ Бога на дѣло спасенія ихъ Моисей дѣйствительно желалъ распространенія извѣстности о его поступкѣ, но его непріятно изумило то, что съ этимъ распространилось недоброе мнѣніе о немъ между Евреями Онъ увидѣлъ, что привычка къ неволѣ убила въ нихъ надежду на свободу, что они съ недовѣріемъ отнеслись къ лицу, призываемому къ ихъ освобожденію, и пожалуй готовы донесть на него Египетскимъ властямъ, какъ на человѣка опаснаго и неблагонадежнаго въ политическомъ отношеніи Онъ не ожидалъ этого отъ Евреевъ Отсюда объясняется его страхъ, его изумленіе, когда случилось именно то, чего онъ не ожидалъ *И рече аще сице явленъ бысть глаголъ сей,*—ужели такимъ образомъ дѣло сіе сдѣлалось извѣстнымъ? Т-е какъ непріятно, что дѣло, которое совершено мною по внушенію отъ Бога, во благо моимъ единоплеменникамъ, не понято ими, и слухъ о немъ распространяется такъ неосторожно, такъ недоброжелательно въ отношеніи ко мнѣ, что можетъ дойти и до Египтянъ!—*Глаголъ* въ значеніи *дѣла* встрѣчается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (Лук II, 15)

15. Услыша же фараонъ глаголъ сей, и искаше убити Моисея. Отъиде же Моисей отъ лица фараонова и вселися въ земли Мадіамстѣй. Пришедъ же въ землю Мадіамскую, сѣде при кладязѣ.

Услыша же фараонъ глаголъ сей Опасеніе Моисея, что слухъ о казни Египтянина, вмѣсто того, чтобы распространяться между одними Евреями къ ихъ ободренію, дойдетъ отъ недовольныхъ имъ Евреевъ до Египтянъ, сбылось О поступкѣ Моисея доведено было до свѣдѣнія самого фараона Египтянами,

или можетъ быть самими Евреями, которые могли сдѣлать на него доносъ фараону, съ цѣлью отвратить подозрѣніе, не сочувствуютъ ли они замысламъ Моисея —Фараонъ *искаше убити Моисея* Рѣшеніе фараона погубить Моисея могло проистекать изъ одних политическихъ расчетовъ Можетъ быть ему самому жалко было Моисея, какъ нареченнаго сына своей дочери, но опасеніе, что Моисей возмутитъ противъ него его подданныхъ и самъ станетъ во главѣ возстанія, было сильнѣе всѣхъ другихъ соображеній и побудило фараона произнесть смертный приговоръ на Моисея —*Отъиде же Моисей отъ лица фараонова и вселися въ земли Мадіамстѣй* Главною причиною самопроизвольнаго удаленія Моисея за предѣлы Египта было нерасположеніе къ нему Евреевъ Онъ убѣдился, что они еще не готовы воспользоваться его услугами и даже враждебно въ отношеніи къ нему настроены и что слѣдственно нельзя же спасать ихъ противъ ихъ воли Другою причиною удаленія Моисея было опасеніе за свою жизнь вслѣдствіе царскаго противъ него гнѣва. Что впрочемъ его опасеніе отнюдь не было малодушнымъ страхомъ, это открывается изъ словъ Апостола Павла «вѣрою оставилъ Моисей Египетъ, не убоявшись гнѣва царскаго, ибо онъ, какбы видя Невидимаго, былъ твердъ» (Евр. XI, 27) Вѣра Моисея въ обѣтованія Божіи о возвращеніи Евреевъ въ землю Ханаанскую, въ соединеніи съ убѣжденіемъ, что онъ призванъ Богомъ послужить исполненію этихъ обѣтованій, была въ немъ такъ сильна, что онъ хотя бѣжалъ изъ Египта отъ гнѣва царскаго, но *не боялся этого гнѣва* Онъ не боялся, чтобы царскій гнѣвъ могъ воспрепятствовать ему быть спасителемъ Евреевъ Онъ увѣренъ былъ, что Господь рано или поздно, непремѣнно, имиже вѣсть судьбами, устроитъ чрезъ него спасеніе ихъ. Видимая опасность, угрожавшая его жизни, не поколебала въ немъ надежды на невидимо бодрствовавшій надъ нимъ промыслъ Божій «Невидимаго онъ какъбы видѣлъ и былъ твердъ» —Нельзя не усматривать знаменія особеннаго промышленія о немъ Божія въ томъ, что обстоятельства, заставившія его оставить Египетъ, сложились такъ, а не иначе. Умерщвленіе Египтянина сдѣлало положеніе Моисея неопредѣленнымъ· оно вооружило противъ него фараона, но и между Евреями не пріобрѣло ему друзей Моисею оставалось только бѣжать изъ Египта Конечно это было горько для человѣка, который всей душею преданъ

былъ своимъ единоплеменникамъ и не дорожилъ блестящимъ положенiемъ при дворѣ Но дѣла Божiи не дѣлаются безъ самоотверженiя Еслибы Моисею сразу удалось привлечь на свою сторону Евреевъ, это конечно было бы ему прiятно, но вмѣстѣ это было бы для него искусительно Онъ любитъ своихъ единоплеменниковъ, онъ желаетъ имъ блага, готовъ для нихъ на всѣ жертвы, но и они относятся къ нему съ сочувствiемъ, готовы слѣдовать за нимъ, повиноваться ему, дѣлить съ нимъ всѣ опасности онъ былъ бы удовлетворенъ, но кто поручился бы тогда, что его любовь къ Евреямъ вполнѣ безкорыстна, что она не держится только взаимностiю? Дѣло спасенiя Евреевъ требовало дѣятеля, который бы могъ послужить ему по одной чистой любви къ Богу и Его избранному народу, для того, чтобы не стали потомъ говорить, что это дѣло не Божiе, а человѣческое И вотъ Моисей поставляется въ такiя обстоятельства, которыя должны были показать, способенъ ли онъ къ искренней, безкорыстной любви къ Богу и Его народу Народъ, которому Моисей призванъ послужить, не признаетъ его своимъ вождемъ, отказывается отъ его услугъ Моисей принужденъ бѣжать отъ народа, который за ревность о благѣ его заплатилъ ему недоброжелательствомъ, но въ удаленiи отъ народа, Моисею дается случай засвидѣтельствовать, что онъ не перестал любить народъ, его отринувшiй, что онъ въ разобщенiи съ нимъ вздыхаетъ по немъ Нѣтъ сомнѣнiя, что Моисей воспользовался симъ случаемъ какъ нельзя лучше Онъ научился любить своихъ соплеменниковъ до готовности за спасенiе ихъ быть изглажденнымъ изъ книги живота, какъ сiе показали послѣдствiя (Исход. XXXII, 32)—Орудiемъ спасенiя Евреевъ надлежало быть лицу, одушевленному не только безкорыстною любовiю, но и величайшимъ смиренiемъ предъ Богомъ для того, чтобы успѣхъ этого дѣла никто не дерзалъ приписать людямъ, а не Богу. Моисей, какъ воспитанный во всей премудрости Египетской, могъ думать, что въ дѣлѣ освобожденiя Евреевъ можетъ на что-нибудь пригодиться его естественная мудрость, могъ съ нѣкоторымъ самодовольствомъ помышлять, что не даромъ такъ многому научился при дворѣ Египетскомъ. Но вотъ обстоятельства располагаются та́къ, что онъ никакого употребленiя не могъ сдѣлать изъ своей премудрости онъ долженъ былъ бѣжать изъ общества людей образованныхъ и ученыхъ, на долгое время водвориться среди пле-

мени, ведущаго простой, пастушескій образъ жизни, и усвоить простыя привычки этого племени. Мечтамъ о силѣ естественной мудрости конечно не благопріятствовала такая обстановка. и Моисей среди ея научился такъ смиренно думать о своихъ естественныхъ достоинствахъ, что, когда Господь изъ Синайской купины повелѣвалъ ему идти на спасеніе Евреевъ, онъ отказывался отъ этой чести и просилъ Его предоставить ее другому достойнѣйшему Но это-то смиренное сознаніе недостоинства и нужно было для того чтобы быть достойнымъ орудіемъ промышленія Божія о Еврейскомъ народѣ, нужно было, чтобы не только Моисей, но весь народъ зналъ, что отъ Господа, а не отъ людей спасеніе его, и что на одного Господа, а не на человѣка должно всегда надѣяться

И всегися въ земли Мадіамстѣй Мадіамляне, среди которыхъ водворился Моисей, были потомки четвертаго сына Авраамова отъ второй его жены Хеттуры (Быт XXV, 2) Одни изъ нихъ обитали на юговостокъ отъ Мертваго моря въ сосѣдствѣ съ Моавитянами и служили вмѣстѣ съ ними идоламъ Они были врагами Евреевъ, ибо когда Евреи чрезъ 38 лѣтъ своего странствованія въ пустынѣ приблизились къ границамъ земли обѣтованной, Мадіамляне съ Моавитянами, не желая имѣть ихъ сосѣдями, старались вовлечь ихъ въ любострастіе и чрезъ то въ идолопоклонство для ослабленія ихъ (Числ XXV, 6 и д) Другіе изъ племени Мадіамскаго жили въ каменистой Аравіи на Синайскомъ полуостровѣ, близъ Эланитскаго залива Чермнаго моря. Они не утратили вѣры въ единаго истиннаго Бога, которую наслѣдовали отъ Авраама, и вели пастушескій образъ жизни Среди этой-то лучшей части Мадіамскаго племени водворился Моисей —Пришедши сюда изъ Египта, Моисей *сѣде при кладязѣ*—обыкновенное мѣсто отдыха для путниковъ на востокѣ Дальше ли отсюда онъ хотѣлъ послѣ отдыха продолжать путь, или рѣшился здѣсь остаться на постоянное жительство, неизвѣстно Послѣднее впрочемъ вѣроятнѣе, судя по тому, что жители этой мѣстности были близки къ Моисею, не только по происхожденію ихъ отъ Авраама, но и по религіозному единомыслію

16. Священнику же Мадіамскому быша седмь дщерей, пасущихъ овцы отца своего Іоѳора. Пришедше же черпаху, донделе наполниша корыта, напоити овцы отца своего Іоѳора.

Что Іоѳоръ былъ священникомъ истиннаго Бога, видно изъ того, что онъ впослѣдствіи, пришедши въ станъ Из-

раильтянъ, принесъ жертву Господу (Исход XVIII, 11—12) Но мнѣніе, будто онъ былъ вмѣстѣ княземъ (эмиромъ) своего племени, не вѣроятно, судя потому, что пастухи Мадіамскіе, какъ сейчасъ увидимъ, прогнали его дочерей отъ колодезя Едва ли они поступили бы такъ дерзко съ дочерьми своего начальника Онъ же называется Іоававомъ (Числ X, 29) Полагаютъ, что послѣднее имя—собственное, а *Іоѳоръ*—прозваніе *(превосходный)* — Дочери Іоѳора подобно дочерямъ Лавана Ліи и Рахили сами занимались надзоромъ за стадами своего отца Потомки Іоѳора, извѣстные въ Писаніи подъ именемъ Кенитовъ, жили въ землѣ Обѣтованной какъ единовѣрные съ избраннымъ народомъ (Суд I, 16 1 Царств XV, 6, XXX, 29)

17. Пришедше же пастыріе, изгнаша я. Воставъ же Моисей, избави ихъ, и наліяимъ, и напои овцы ихъ.

Распри при колодезяхъ между пастухами—обыкновенное явленіе на востокѣ Оно объясняется отчасти недостаткомъ воды при многочисленности стадъ, отчасти нежеланіемъ однихъ, болѣе сильныхъ предъ другими, дожидаться очереди при подведеніи стадъ къ водопою Моисей былъ свидѣтелемъ послѣдняго обстоятельства и по свойственной ему любви къ справедливости и склонности держать сторону слабыхъ противъ сильныхъ, не могъ быть равнодушнымъ зрителемъ несправедливости пастуховъ Онъ заступился за дочерей Іоѳора, отогналъ наглецовъ, чувствовавшихъ себя сильными только предъ слабостію нѣсколькихъ молодыхъ дѣвицъ, и самъ напоилъ имъ стадо

18. Пріидоша же къ Рагуилу отцу своему. Онъ же рече имъ: что яко ускористе пріити днесь?

Рагуилъ, который называется здѣсь отцемъ дѣвицъ, есть собственно не отецъ, а дѣдъ ихъ, ибо самъ Моисей называетъ отца ихъ, а своего тестя, сыномъ Рагуила (Числ X, 29). Въ Священномъ Писаніи нерѣдко дѣдъ называется отцемъ, какъ глава семейства, а внукъ сыномъ (Быт XXIX, 5, XXXI, 43 Дан V, 2) Въ описываемое время должность священника принадлежала Рагуилу, какъ старшему въ семействѣ, Іоѳоръ же названъ священникомъ, какъ наслѣдовавшій ему въ этой должности —*Что яко ускористе пріити днесь?* Этотъ вопросъ Рагуила показываетъ, что приключеніе, свидѣтелемъ котораго былъ при колодезѣ Моисей, и прежде случалось съ дочерьми Іоѳора

19. Оныя же рекоша: человѣкъ Египтянинъ избави насъ отъ пастырей, и начерпа намъ и напои овцы наша.

Дѣвицы называютъ Моисея Египтяниномъ или потому, что быть можетъ, онъ самъ себя такъ назвалъ, или потому, что одежда и вообще весь внѣшній видъ, усвоенный Моисеемъ, указывали на сходство его съ Египтянами

20. Онъ же рече дщеремъ своимъ: и гдѣ есть? И вскую сице остависте человѣка? Призовите убо его, да ястъ хлѣбъ.

Отчасти по гостепріимству, свойственному жителямъ востока, отчасти для выраженія благодарности за услугу дѣвицамъ, Рагуилъ приказываетъ имъ пригласить Моисея въ свой домъ, *да ястъ хлѣбъ*,—да раздѣлитъ съ ними трапезу

21. Вселися же Моисей у человѣка, и даде Сепфору дщерь свою Моисею въ жену.

Описываемыя здѣсь кратко обстоятельства могли произойти та́къ сначала Моисей прожилъ у гостепріимнаго Мадіамскаго священника нѣсколько времени въ качествѣ гостя Рагуилъ, выслушавъ отъ него подробную повѣсть о состояніи Евреевъ въ Египтѣ и о причинѣ удаленія его изъ Египта, отъ души полюбилъ Еврея, одушевленнаго пламенною любовію къ угнетеннымъ единоплеменникамъ и горѣвшаго жаждою мести къ ихъ притѣснителямъ, и предложилъ ему остаться на постоянное жительство въ своихъ шатрахъ Потомъ, узнавши его еще короче, выдалъ за него одну изъ своихъ внукъ Моисей тѣмъ охотнѣе женился на ней, что она принадлежала къ единовѣрному съ нимъ племени.

22. Во чревѣ же заченши жена, роди сына, и нарече Моисей имя ему Гирсамъ, глаголя: яко пришлецъ есмь въ земли чуждей. Еще же заченши, роди сына втораго, и нарече имя ему Еліезеръ, глаголя: Богъ бо отца моего помощникъ мой и избави мя изъ руки фараоновы.

Неизвѣстно, когда именно состоялся бракъ Моисея съ Сепфорою, вскорѣ ли по прибытіи его въ землю Мадіамскую, или спустя продолжительное время, но несомнѣнно, что сыновья отъ этого брака родились въ послѣдніе года сорокалѣтняго пребыванія Моисея въ Мадіамской землѣ, какъ видно изъ того, что во время обратнаго пути его въ Египетъ они были отрочатами и вмѣстѣ съ матерью сидѣли на ослятахъ (Исход IV, 20) —Имена, данныя Моисеемъ сыновьямъ, служатъ памятникомъ чувствованій Моисея. Первому сыну дано

имя Гирсамъ,—чтò значитъ *пришлецъ тамошній,*—въ ознаменованіе нѣкотораго скорбнаго чувствованія Моисея о разлученіи его съ единоплеменниками и продолжительномъ пребываніи на чужбинѣ вдали отъ нихъ Имя втораго сына Елиезеръ, чтò значитъ *помощь Божія,* выражаетъ благодарность Моисея о своемъ спасеніи изъ рукъ фараона, искавшаго его смерти, соединенную съ надеждою на помощь Божію впереди

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ одинъ изъ дней страстной седмицы, потому что она, въ соотвѣтствіе Евангельскимъ чтеніямъ въ сіи дни о земной жизни Іисуса Христа представляетъ, какъ и предшествующія двѣ пафиміи, прообразовательныя черты сходства Моисея съ Іисусомъ Христомъ Такъ Моисей, когда возросъ, *изыде ко братіямъ своимъ, сыномъ Ісраилевымъ* Іисусъ Христосъ, *егда пріиде кончина лѣтъ, во Своя пріиде* —Моисей, защищая Евреевъ, убилъ Египтянина, Іисусъ Христосъ, защищая насъ, поразилъ діавола врага нашего — Моисей, пришедъ въ землю Мадіамскую, садится при кладезѣ Христосъ, пришедшій къ язычникамъ, напояетъ ихъ животворною водою Своего Божественнаго слова, ибо Самъ Онъ сказалъ *жаждай да грядетъ ко Мнѣ и да піетъ* (Іоан VII, 17) — Моисей беретъ себѣ въ супружество дочь Іоѳора, Сепфору, имя которой означаетъ *посѣщеніе и красоту,* Іисусъ Христосъ, Востокъ съ высоты, посѣтилъ истинно прекрасную и благолѣпную Свою Церковь, даровалъ ей миръ и причастіе Св Духа —Отъ Сепфоры Моисей пріемлетъ сына Гирсама, чтò означаетъ *пришлецъ,* ибо истинные сыны Церкви Христовой суть странники и пришельцы на землѣ —Всѣ эти прообразовательныя черты указаны св Кирилломъ Александрійскимъ и блаженнымъ Августиномъ (см книгу *С Смирнова* «Предъизображеніе Іисуса Христа и Церкви Его въ Ветхомъ Завѣтѣ» М 1852 г., стр 97—98)

IV. Паримія на праздникъ Благовѣщенія.

Исход III, 2—8

Въ сей пармiи повѣствуется о явленiи Господа въ купинѣ Моисею

Гл. III, 2. Пріиде Моисей въ гору Божію Хоривъ. Явися же ему Ангелъ Господень въ пламени огненнѣ изъ купины. И видитъ, яко купина горитъ огнемъ, купина же не сгараше.

Прошло сорокъ лѣтъ пребыванія Моисея въ странѣ Мадіамской Моисей достигъ восьмидесяти лѣтъ,—такого возраста, когда по обыкновенному порядку вещей человѣкъ теряетъ охоту къ совершенію великихъ предпріятій, когда, по словамъ самого Моисея, наступаетъ для человѣка время *труда* (изнуренія) *и болѣзни* (Псал LXXXIX, 10) и слѣдственно ему не до того, чтобы онъ желалъ и могъ широко развернуть свою дѣятельность Да и обстановка, среди которой жилъ Моисей,—полевая пастушеская жизнь (онъ пасъ стада своего тестя), кочеванье съ одного пастбища на другое, постоянное обращеніе больше съ животными, чѣмъ съ людьми,—все это не благопріятствовало внѣшней предпріимчивости Нельзя впрочемъ думать, чтобы жизнь среди такой обстановки подавила въ Моисеѣ чувство своего великаго предназначенія къ избавленію народа Божія, что онъ пересталъ помышлять объ этомъ и потерялъ всякую надежду на перемѣну своего положенія Нѣтъ, продолжительное уничиженное положеніе Моисея служило только къ воспитанію въ немъ смиренія и терпѣнія Но что онъ не забылъ своего предназначенія къ великому служенію и съ терпѣніемъ ожидалъ времени, когда Господь явственно и торжественно объявитъ ему наконецъ Свою волю быть ему спасителемъ Евреевъ, объ этомъ можно догадываться изъ того, что Моисей не думалъ обзаводиться собственнымъ хозяйствомъ, что онъ, хотя имѣлъ свое семейство и могъ бы по примѣру патріарха Іакова просить себѣ у тестя, въ награду за свои труды, надѣла частію его имущества, не позаботился однако объ этомъ Весьма вѣроятно, что Моисея занимали не узкія семейныя и хозяйственныя соображенія, а помыслы о широкой

предстоявшей ему общественной дѣятельности предзнаменованіе которой дано было ему еще въ Египтѣ, и отъ которой отклонили его тогда неблагопріятныя обстоятельства И вотъ наконецъ время призванія Моисея къ совершенію этого дѣла наступило Моисей *пріиде* однажды *въ гору Божію Хоривъ* Эта гора, находящаяся на Синайскомъ полуостровѣ, составляетъ нижнюю часть того горнаго хребта, который называется Синаемъ О нераздѣльности Хорива и Синая можно заключить изъ того, что мѣсто Богоявленія Синайскаго представляется также мѣстомъ поклоненія Богу народа при Хоривѣ (Исход III, 12) Хоривъ или Синай находился на западѣ отъ мѣстопребыванія Іоѳорова, судя потому, что эта гора лежала на пути Моисею изъ Мадіама въ Египетъ (Исход III, 27) — *Явися ему Ангелъ Господень въ пламени огненнѣ изъ купины И видитъ, яко купина горитъ огнемъ, купина же не сгараше* Купиною, въ которой явился Ангелъ Господень, называется терновый кустъ (βάτος) Тернистыми растеніями обилуютъ окрестности Синая, отъ чего получила названіе и самая гора (Еврейское Seneh значитъ терновый кустъ) Явившійся въ купинѣ называется *Ангеломъ Господнимъ,* но далѣе Моисей называетъ Его Господомъ (4) и Богомъ (6) и впослѣдствіи, въ предсмертной бесѣдѣ съ Израильтянами, призываетъ на нихъ благословеніе *Явившагося въ купинѣ* (Второзак XXXIII, 16) И Самъ *Явившійся* называетъ себя Богомъ Авраама, Исаака и Іакова (Исход III, 6), и указываетъ на свое Божеское всевѣдѣніе и всемогущество (19—20) Посему, по мнѣнію большей части и отцевъ и учителей Церкви (напримѣръ Василія Великаго и блажен Ѳеодорита), Явившійся Моисею, хотя называется Ангеломъ Господнимъ, не есть сотворенный Ангелъ, а Самъ Богъ, именно второе Лице Святыя Троицы, Сынъ Божій, ибо и въ другихъ мѣстахъ Писанія Сынъ Божій называется *Ангеломъ великаго совѣта* (Исаія IX, 6) въ томъ смыслѣ, что чрезъ Него объявленъ былъ людямъ и Имъ же приведенъ въ исполненіе предвѣчный совѣтъ о спасеніи ихъ,—и *Ангеломъ завѣта* (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что чрезъ Него возвѣщенъ былъ людямъ Ветхій и Новый Завѣты, и вообще Онъ, какъ Установитель Новаго Завѣта, возвѣстилъ имъ, что̀ слышалъ отъ Отца Своего (Іоан XV, 15) Нѣтъ сомнѣнія, что явленіе Бога въ купинѣ горѣвшей, но не сгаравшей, имѣетъ символическое значеніе Терновое растеніе, въ сравненіи съ другими деревьями

малоцѣнное [1]) (Суд IX, 15) служило образомъ Израильскаго народа въ его уничиженіи, въ презрѣніи отъ Египетскихъ язычниковъ Огненное пламя которымъ объятъ былъ терновый кустъ, это символъ наказующей правды Божіей, гнѣва Божія Такъ въ качествѣ грознаго Судіи съ этимъ символомъ Господь является тайнозрителямъ (Дан VII, 9 Іезек I, 13 Апокалипс I, 14) Ярость *огня* правосудія Божія имѣетъ потребить упорныхъ грѣшниковъ (Евр X, 27) Потому горѣніе купины означаетъ пребываніе Израильскаго народа въ огнѣ гоненій и бѣдствій въ желѣзной Египетской пещи (Второзак IV. 20) Явленіе Бога въ горящей купинѣ знаменуетъ, что Самъ Богъ предалъ Свой народъ этимъ гоненіямъ и бѣдствіямъ Но купина горѣла, а не сгарала, пламя не истребляло ни вѣтвей, ни листьевъ ея, хотя это былъ самый горючій матеріалъ Это означало, что Господь попустившій страданія Своего народа, попустилъ ихъ не за тѣмъ, чтобы довести его до крайняго истощанія или даже вконецъ потребить его, а для того, чтобы народъ сей помнилъ, что Богъ его есть огнь потребляющій, Богъ ревнитель, безпощадно строгій къ несохраняющимъ вѣрности Ему (Второзак IV 24),—для того, чтобы очистить Свой народъ отъ всего языческаго, что̀ могло примѣшаться къ нему въ постоянныхъ житейскихъ сношеніяхъ съ язычниками, и огнемъ очищающихъ искушеній приготовить его къ великому предназначенію быть царскимъ священствомъ, народомъ святымъ, особеннымъ удѣломъ Божіимъ въ средѣ народовъ, первенцемъ между ними Вмѣстѣ съ симъ разсматриваемый символъ купины горящей, но не сгарающей, могъ предуказывать то грозное явленіе Господа въ огнѣ и пламени, которымъ сопровождалось вступленіе Его въ завѣтъ съ Израильтянами на Синаѣ, и вмѣстѣ—строгость Его правды въ отношеніи къ врагамъ Еврейскаго народа Египтянамъ, при изведеніи его изъ Египта Такимъ образомъ явленіе Бога въ купинѣ горѣвшей, но не сгаравшей было съ одной стороны знаменіемъ милости Божіей къ Израильскому народу, прояв-

[1]) Въ книгѣ Судей (IX) приводится рѣчь Іоаѳама, сына Гедеонова, сказанная имъ Сихемлянамъ въ обличеніе за то, что они мимо законныхъ сыновей Гедеона избрали себѣ царемъ сына его отъ наложницы—Авимелеха Обличеніе предложено въ видѣ притчи о деревьяхъ, которыя тщетно просили быть надъ собою царемъ маслину, смоковницу и виноградную лозу, и наконецъ избрали терніе,—растеніе колючее Сравненіемъ Авимелеха съ терніемъ выражено уничизительное мнѣніе о немъ

лявшейся въ самыхъ бѣдствіяхъ его, съ другой—грознымъ судомъ Божіимъ надъ врагами его [1])

3. Рече же Моисей: мимошедъ увижду видѣніе великое сіе, яко не сгараетъ купина.

Великимъ Моисей назвалъ видѣніе купины, какъ необыкновенное, выходящее изъ круга естественныхъ явленій Моисей, пораженный симъ зрѣлищемъ, сначала подумалъ, не обманываетъ ли его зрѣніе, не потому ли явленіе представляется необыкновеннымъ, что наблюдается издали Моисей рѣшился подойти къ нему поближе, чтобы удостовѣриться въ дѣйствительности того, что̀ онъ видитъ Должно думать, что Моисей видѣлъ чистый, безъ дыма, пламень, сквозь который легко было разсмотрѣть листья и вѣтви купины, неизмѣнявшіе своего вида отъ огня

4. Егда же видѣ Господь, яко приступаетъ видѣти, воззва его Господь изъ купины, глаголя: Моисее, Моисее Онъ же рече: что есть, Господи?

Голосъ Самого Господа изъ купины двукратно произноситъ имя Моисея, съ цѣлію возбудить въ немъ особенное вниманіе къ тому, что̀ вслѣдъ за тѣмъ ему будетъ сказано *Что есть, Господи?* спросилъ Моисей, т.-е глаголи, Господи,—я готовъ съ подобающимъ благоговѣніемъ выслушать и съ точностію исполнить все, что̀ ни приказалъ бы мнѣ, ибо Ты мой Господь а я покорный Твой рабъ

5. Онъ же *(Господь)* рече: не приближайся сѣмо, иззуй сапоги отъ ногъ твоихъ: мѣсто бо, на немже ты стоиши, земля свята есть.

По повелѣнію Господа, Моисей долженъ былъ не только въ почтительномъ разстояніи остановиться предъ купиною, но еще иззуть сапоги,—т.-е снять сандаліи, или кожаныя подошвы, которыя прикрѣпляемы были къ ногѣ ремнями Такимъ образомъ иззуть сапоги значило развязать ремни отъ сандалій Господь повелѣваетъ это сдѣлать потому, что мѣсто, на которомъ стояли ноги Моисея, по сосѣдству съ купиною, освященною явленіемъ въ ней Господа есть земля священная, на

---

[1]) Нѣкоторые отцы Церкви видѣли въ купинѣ явленіе тайны Бога живаго потому, что изъ куста нельзя было изваять мертвыхъ идоловъ

которой надлежитъ стоять необувенными ногами, чистыми отъ пыли или грязи, прилипающихъ къ сандаліямъ На семъ основаніи восточные жители не-христіанскіе и нѣкоторые христіанскіе (Абиссинскіе христіане) оставляютъ сандаліи у дверей, вступая въ свои храмы Вообще этимъ выражается чувство благоговѣнія къ священному мѣсту и смиреніе Дѣлали ли тоже священники скиніи и храма Іерусалимскаго, не сказано въ священныхъ книгахъ,—если только не должно подразумѣвать это въ повелѣніи имъ омывать ноги при входѣ въ святилище для принесенія жертвъ (Исход. XXX, 19) По свидѣтельству путешественниковъ нѣкоторые изъ Африканскихъ владѣтелей требуютъ не только отъ подданныхъ, но и отъ чужестранцевъ, чтобы являлись предъ лице ихъ босыми Если такой почести требуютъ для себя недостойные ея люди, то не паче ли подобало оказать ее Господу Богу?

6. И рече ему: Азъ есмь Богъ отца твоего, Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль. Отврати же Моисей лице свое, благоговѣяше бо воззрѣти предъ Бога.

Азъ есмь Богъ отца твоего Я тотъ самый Богъ, Которому научилъ тебя поклоняться родной отецъ твой —*Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль* Для чего Господь называетъ Себя Богомъ этихъ патріарховъ? Для того, чтобы увѣрить Моисея, что Богъ Авраама, Исаака и Іакова, столь близкій къ нимъ, столько благоволившій къ нимъ, близокъ и благоволитъ къ ихъ потомкамъ, что Онъ помнитъ (Исход II, 24) Свои обѣтованія, данныя Аврааму, Исааку и Іакову, о наслѣдованіи ихъ потомками земли Ханаанской и намѣренъ исполнить эти обѣтованія, что Онъ остается вѣрнымъ тому завѣту, который заключилъ съ Авраамомъ и въ его лицѣ съ его потомками и готовъ въ силу этого завѣта торжественно явить имъ особенное Свое покровительство, съ тѣмъ чтобы и они чтили Его единаго также усердно, какъ чтили Его Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ Господь Іисусъ Христосъ слова Божіи *Азъ есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль,* приводитъ въ опровержение саддукейскаго невѣрія въ воскресеніе мертвыхъ, ибо, говоритъ Іисусъ Христосъ, *нѣсть Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ* (Матѳ XXII, 32) Смыслъ словъ Спасителя тотъ, что хотя помянутые патріархи давно померли, но по обѣтованію о воскресеніи, имѣющему непремѣнно въ свое время исполниться, они живы (Златоустъ) —

Отврати же Моисей лице свое, благоговѣяше бо воззрѣти предъ Бога Благоговѣніе Моисея, соединенное съ смиреннымъ сознаніемъ своего ничтожества предъ Нимъ по бытію, своей нечистоты, грѣховности, выразилось въ томъ, что онъ не могъ прямо смотрѣть на то мѣсто, откуда слышался голосъ Господа Моисей *отвратилъ*, съ Еврейскаго покрылъ лице свое Подобное сдѣлалъ пророкъ Илія при явленіи ему Бога въ Хоривѣ (3 Царств XIX, 13)

7. Рече Господь къ Моисею: видя видѣхъ озлобленіе людей Моихъ, иже во Египтѣ, и вопль ихъ услышахъ отъ дѣлъ приставниковъ *(отъ приставниковъ надъ работами)* **увѣдѣхъ бо болѣзнь ихъ.**

Слова Господа, заключающіяся въ семъ стихѣ, могутъ быть изложены тáкъ «пусть не думаютъ, что Я забылъ народъ который Я же избралъ въ особое достояніе Себѣ, что Я не обращаю вниманія на его страданія, на его озлобленіе отъ Египтянъ, нѣтъ, Я видѣлъ, видѣлъ эти страданія, внимательно смотрѣлъ, какъ изнуряютъ Египтяне Мой народъ непомѣрными работами Правда, Я не спѣшилъ являть ему Мою помощь, Я молчалъ, но это потому, что ожидалъ отъ него молитвеннаго обращенія ко Мнѣ за помощію Наконецъ Я дождался этого Му́ки. какія терпитъ народъ Мой отъ приставниковъ надъ работами, исторгли изъ груди людей Моихъ вопль ко Мнѣ о заступленіи. Я слышу этотъ вопль и готовъ исполнить то, о чемъ Меня умоляютъ,—ибо и Самъ вижу, какъ велика болѣзнь, огорченіе людей Моихъ» Замѣтимъ, что незадолго предъ симъ умеръ тотъ фараонъ, при которомъ Моисей убѣжалъ изъ Египта вслѣдствіе неудачной попытки возбудить въ Евреяхъ желаніе избавленія отъ Египетской неволи Евреи терпѣли эту неволю по надеждѣ, что съ воцареніемъ новаго государя участь ихъ облегчится Но надежда не исполнилась. При новомъ царѣ продолжались прежнія притѣсненія народа Божія,—и это наконецъ было причиною его вопля ко Господу (Исход II, 23)

8. И снидохъ изъяти ихъ отъ руку Египетску, и извести я изъ земли тоя, и ввести ихъ въ землю благу и многу, въ землю кипящую млекомъ и медомъ.

Снидохъ изъяти ихъ изъ руку Египетску Чистая мысль, заключающаяся въ этомъ человѣкообразномъ выраженіи о Богѣ,

можетъ быть изложена тáкъ «Я не могу долѣе терпѣть несправедливости и жестокости притѣснителей Моего народа, не могу долѣе оставаться въ одномъ наблюдательномъ положеніи при видѣ страданій его, Я рѣшился исторгнуть его изъ Египетской неволи» *И извести я изъ земли тоя,*—изъ земли Египетской Еще Аврааму было открыто, что порабощеніе его потомковъ языку чуждому кончится спустя 400 лѣтъ послѣ рожденія Исаака, или 425 лѣтъ послѣ переселенія Авраама изъ Халдеи (Быт XV, 13 Галат III, 17) Время окончанія этого срока приблизилось, какъ видно изъ словъ самого Моисея (Исход XII, 40), и вотъ Господь приступаетъ къ исполненію давняго Своего обѣтованія Онъ сошелъ извести людей Своихъ изъ земли Египетской *и ввести ихъ въ землю благу и многу* Земля обѣтованная называется *благою* ради обилія въ ней произведеній царства растительнаго и ископаемаго и водотечей (Второзак VIII, 7—10) *Многою*, или большою она могла быть названа отчасти по сравненію съ маленькою Гесемскою областію, отчасти потому, что несмотря на незначительные свои размѣры, она могла прокормить огромное народонаселеніе, около 8 милліоновъ, судя потому, что въ царствованіе Давида въ ней, послѣ произведенной по его повелѣнію ревизіи, оказалось 1 570,000 вооруженныхъ людей, не считая колѣно Веніаминово и Левіино (2 Царств XXIV, 5—8 1 Паралипом XXI, 5).—*Въ землю кипящую млекомъ и медомъ* Обиліе молока и меда предполагаетъ, что земля обѣтованная богата была пастбищами для скота и слѣдственно способна была къ скотоводству, богата была цвѣтами, дающими медъ, и деревьями, дающими медоподобную жидкость,—виноградными, фиговыми, пальмовыми Дикій медъ въ обиліи встрѣчался въ скалахъ и дуплахъ древесныхъ и давалъ даровую пищу людямъ пустыннымъ, путешествующимъ, военнымъ во время походовъ (1 Царств. XIV, 26—27 Матѳ III, 4) Вообще же выраженіе· *кипѣть млекомъ и медомъ,* имѣетъ значеніе пословицы и употребляется не только въ Священномъ Писаніи, но и у языческихъ писателей для изображенія изобилія земли во всѣхъ потребностяхъ жизни Земля обѣтованная даже въ состояніи опустошенія была богата луговыми и полевыми продуктами (Исход VII, 15 22) Чтò же касается до современнаго намъ состоянія Палестины, то несмотря на страшные перевороты политическіе, измѣнившіе лице ея, несмотря на препятствія къ полеводству и скотоводству

отъ набѣговъ кочевыхъ Арабовъ, нѣкоторыя мѣстности ея, напримѣръ около Яффы, около Виѳлеема, береговъ Геннисаретскаго озера, отличающіяся богатствомъ растительной жизни, показываютъ, что и теперь она не лишена способности къ плодородію, если только приложить къ ней руки А тѣ страшные перевороты, которые сдѣлали ее безплодною и безводною, посланы Богомъ въ наказаніе за грѣхи прежнихъ ея обитателей (Второзак XXVIII, 23—24)

Паримію о явленіи Бога въ купинѣ положено читать въ праздникъ Благовѣщенія потому, что это явленіе предъизображало тайну воплощенія Сына Божія, которую прославляетъ Святая Церковь въ праздникъ Благовѣщенія Это предъизображеніе относится отчасти къ лицу Сына Божія, отчасти къ лицу Богоматери

Въ первомъ отношеніи смыслъ предъизображенія св Кириллъ Александрійскій такъ раскрываетъ «чудо купины поистинѣ удивительно и превышаетъ разумъ Въ Священномъ Писаніи Божественная природа часто сравнивается съ огнемъ по причинѣ его безмѣрной истребительной силы А древа и полевыя растенія означаютъ земнаго человѣка (Второзак XII, 24. Псал CII, 15) И какъ терніе не могло снести огня, такъ Божество не можетъ (по законамъ естественнымъ) совмѣстить человѣчество Но во Христѣ Божество вмѣстилось въ человѣчество *въ Немъ живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ* (Колос II, 7), и Богъ, живый во свѣтѣ неприступномъ, какъ огонь, соединился съ терніемъ, и такимъ образомъ то, что̀ по своей природѣ причастно тлѣнію, т-е плоть Свою, содѣлалъ нетлѣнною, непричастною смерти, что̀ объясняетъ образъ огня въ купинѣ, сохранившаго купину совершенно невреждённою» (на Исходъ)

Въ отношеніи къ Дѣвѣ Маріи значеніе разсматриваемаго прообразованія состоитъ въ томъ, что какъ купина, объятая огнемъ, оставалась невредимою, такъ и Дѣва по рождествѣ Спасителя не утратила своего дѣвства «Якоже купина не сгараше опаляема тако Дѣва родила еси и Дѣва пребыла еси» (Догматикъ, гласъ 2). Святый Григорій Нисскій говоритъ «что̀ тамъ (въ Ветхомъ Завѣтѣ) предъизображалось пламенемъ и купиною, то̀, съ теченіемъ времени, ясно открылось въ тайнѣ

Дѣвы какъ тамъ купина горитъ и не сгараетъ, такъ и здѣсь (въ Новомъ Завѣтѣ) Дѣва раждаетъ Свѣтъ и пребываетъ нетлѣнна» (Слово на Рождество Христово) По этой причинѣ Святая Церковь именуетъ Богоматерь *Неопалимою Купиною* (Акаѳ конд пѣснь 6, троп 4 —Марта 25, кан пѣснь 4 троп 2), а христіанское искусство нерѣдко изображаетъ Ее окруженною огненнымъ сіяніемъ Такимъ иконамъ издревле усвоено наименованіе Неопалимой Купины

Кромѣ того какъ земля обѣтованная названа въ пареміи *текущею медомъ и млекомъ*, такъ и Пресвятая Дѣва со времени воплощенія въ утробѣ Ея Сына Божія, приснотекущаго Источника обильныхъ благодатныхъ даровъ для вѣрующихъ въ Него, и особенно источника нескончаемыхъ сладостей небеснаго Царства для святыхъ,—есть поистинѣ *земля обѣтованія, изъ неяже течетъ медъ и млеко* (Акаѳистъ)

———✣———

V. Паримія на вечернѣ въ великую субботу.

Исход XII, 1—11

Въ сей пареміи повѣствуется объ установленіи пасхальной жертвы.

Гл. XII, 2. Рече Господь къ Моисею и Аарону въ земли Египетстѣй, глаголя: мѣсяцъ сей вамъ начало мѣсяцей, первый будетъ вамъ въ мѣсяцѣхъ лѣта.

Моисей послѣ Богоявленія въ купинѣ отправился изъ Мадиама, гдѣ 40 лѣтъ прожилъ, въ Египетъ и здѣсь объявилъ своимъ единоплеменникамъ, что Господь призвалъ его къ освобожденію ихъ отъ Египетской неволи Удостовѣривъ ихъ въ этомъ чудесами, Моисей въ сопровожденіи брата своего Аарона явился къ фараону съ просьбою чтобы фараонъ отпустилъ Евреевъ на три дня въ пустыню для совершенія праздника и принесенія жертвы Богу. Фараонъ не только не уважилъ этой просьбы, но еще пуще озлобился противъ Израильтянъ и приказалъ обременять ихъ работами больше противъ прежняго. Моисей снова предсталъ фараону съ тоюже просьбою и на сей разъ въ доказательство своего полномочія отъ Бога совершилъ предъ лицемъ фараона чудо превращенія жезла въ змія и змія въ жезлъ. Фараонъ не вразумился этимъ чудомъ и не сталъ слушать Моисея. Затѣмъ Господь чрезъ Моисея поразилъ Египетъ десятью чудесными казнями. Изъ нихъ только послѣдняя казнь образумила фараона и Египтянъ она состояла въ избіеніи Ангеломъ губителемъ первенцевъ Египетскихъ отъ человѣка до скота Господь зналъ, что послѣ этой казни фараонъ не станетъ долѣе упорствовать и отпуститъ Евреевъ, и потому за нѣсколько дней до совершенія этой казни приказалъ Моисею и Аарону заблаговременно приготовить Евреевъ къ исшествію изъ Египта Приготовленіе это состояло въ установленіи новаго священнаго года и въ распоряженіяхъ о совершеніи Евреями пасхальной жертвы въ ночь избіенія Египетскихъ первенцевъ «Рече Господь къ Моисею и Аарону въ земли Египетстѣй, глаголя· мѣсяцъ сей вамъ начало мѣсяцей, первый будетъ вамъ въ мѣсяцѣхъ лѣта» До сихъ поръ Евреи считали годъ съ перваго осенняго мѣсяца «тисри», который соотвѣтствовалъ послѣдней половинѣ нашего сентября

и первой половинѣ октября Онъ занималъ первое мѣсто въ порядкѣ мѣсяцевъ на основаніи убѣжденія, что Богъ сотворилъ міръ въ этомъ мѣсяцѣ Не отмѣняя сего счисленія мѣсяцевъ для дѣлъ собственно хозяйственныхъ (Исход XXIII, 16, XXXIV, 22 Левит XXV, 3), Господь теперь установляетъ новый—священный или церковный годъ и первымъ мѣсяцемъ его повелѣваетъ считать мѣсяцъ предстоявшаго Евреямъ исхода изъ Египта, именно первый весенній мѣсяцъ, который называется «авивъ», т-е мѣсяцъ колосьевъ (Исход XIII, 4), потому что къ сему времени созрѣвалъ ячмень, а послѣ Вавилонскаго плѣна назывался «нисанъ» (Неем II, 1, Есѳирь III, 7) Господу угодно было, чтобы время весенняго обновленія природы было временемъ обновленія милости Его къ избранному народу и всѣмъ послѣдующимъ родамъ напоминало объ этой Его милости,—о дарованной Евреямъ новой жизни вмѣстѣ съ избавленіемъ отъ рабства Египетскаго

3. Рцы ко всему сонму сыновъ Ісраилевыхъ, глаголя: въ десятый *(день)* **мѣсяца сего да возметъ кійждо овча по домомъ отечествъ, кійждо овча по дому.**

«Рцы ко всему сонму сыновъ Ісраилевыхъ»,—собственно къ старѣйшинамъ Израильскаго народа, въ лицѣ своемъ представлявшимъ весь народъ, какъ это ясно видно изъ 21-го стиха тойже главы. гдѣ объ исполненіи Моисеемъ этого повелѣнія сказано «созва Моисей вся старцы сыновъ Ісраилевыхъ и рече имъ поимите себѣ овча», и д По повелѣнію Божію, въ десятый день мѣсяца авива каждый хозяинъ дома, глава семейства долженъ отдѣлить изъ своего стада овча, т е агнца, или, въ случаѣ нужды, козленка (8), для принесенія въ жертву Что закланіе агнца, которое должно быть совершено, какъ увидимъ, черезъ четыре дня послѣ отдѣленія его, имѣло значеніе жертвы Богу, это видно изъ того, что ниже въ 27 стихѣ и въ другихъ мѣстахъ Пятокнижія пасхальный агнецъ называется «жертвою, или даромъ Богу» (Числ IX. 7), и закланіе его, какъ и вообще всякаго жертвеннаго животнаго, предписывается совершать, по устроеніи общественнаго богослуженія, предъ жертвенникомъ (Второзак XVI, 5)—«По домомъ отечествъ, кійждо овча по дому» Домы, хозяева которыхъ должны приготовить агнца, называются домами отечествъ, потому что носили имена отцевъ обитающихъ въ нихъ семействъ, напри-

мѣръ домъ Рувимовъ, домъ Илiинъ —Агнца надлежало приготовить за четыре дня до закланія его для чего такъ рано? Для того, чтобы каждому Израильтянину дать время приготовиться къ принесенію жертвы размышленіемъ о важности ея, какъ жертвы умилостивительной, о великой милости Божіей, воспоминаніемъ о которой будетъ служить на всѣ послѣдующія времена эта жертва, для того долѣе, чтобъ каждый Израильтянинъ зналъ, что при сборахъ къ предстоявшему путешествію изъ Египта, приготовленіе пасхальной жертвы есть главное дѣло, которымъ надлежало заняться прежде чѣмъ всякими другими дѣлами Ибо судя по той поспѣшности, съ какою надлежало Евреямъ покинуть Египетъ, могло случиться, что еслибы они заблаговременно не приготовились къ пасхальной жертвѣ, многіе изъ нихъ не успѣли бы сдѣлать это послѣ предварительныхъ многосложныхъ сборовъ къ путешествію Эти сборы отняли бы у нихъ все время, такъ что его не осталось бы для самаго важнаго дѣла

4. Аще же мало ихъ *(душъ)* есть въ дому, яко недовольнымъ быти на овча, да возметъ съ собою сосѣда ближняго своего по числу душъ, кiйждо довольное себѣ сочтетъ на овча.

Такъ какъ жертвенный агнецъ, какъ увидимъ, долженъ быть весь съѣденъ за одинъ разъ и отъ него ничего не должно оставаться до другаго дня, а между тѣмъ иному семейству, по малому числу душъ, не съѣсть за одинъ разъ цѣлаго агнца, то глава малочисленнаго семейства долженъ былъ присоединить къ себѣ одно, или нѣсколько сосѣднихъ семействъ, смотря по числу душъ, потребному для этой цѣли По установившимся съ теченіемъ времени обычаямъ, для участія въ этой трапезѣ требовалось не меньше десяти и не больше двадцати человѣкъ

5. Овча совершенно, мужескъ полъ, непорочно и единолѣтно будетъ вамъ, отъ агнецъ и отъ козлищъ прiимете.

Для пасхальной жертвы должно быть выбрано «овча совершенно», т-е совершенно сформировавшееся, достигшее полнаго развитія «Мужескъ полъ», потому что овча должно быть принесено въ жертву ближайшимъ образомъ за Израильскихъ первенцевъ мужескаго пола для избавленія ихъ отъ погубляющаго Ангела «Непорочно», безъ всякихъ тѣлесныхъ недостат-

ковъ,—не слѣпо. не криво, не уродливо, не паршиво (Левит. XXII, 22—23) Выборъ непорочнаго овчати соотвѣтствовалъ святой цѣли, ради которой оно предназначается въ жертву, а также долженъ былъ свидѣтельствовать о нравственной чистотѣ потребной для приносящихъ жертву Животныя безъ тѣлесныхъ недостатковъ требовались закономъ для всѣхъ родовъ жертвъ (Левит XXII, 12). и Богъ чрезъ пророковъ неоднократно изъявлялъ Свое негодованіе на людей, которые, принося Ему въ жертву животныхъ хворыхъ и увѣчныхъ, обличали въ себѣ недостатокъ благоговѣнія и любви къ Нему — «Единолѣтно»,—годовалое, не старше одного года Тѣже условія требовались для выбора въ жертву козленка въ случаѣ, если недоставало агнца

6. И будетъ вамъ соблюдено *(овча)* **даже до четвертагонадесять дне мѣсяца сего: и заколютъ то все множество собора сыновъ Ісраилевыхъ къ вечеру.**

Къ вечеру т-е при захожденіи солнца, съ 14-го на 15-е число мѣсяца авива или въ навечеріе 15 числа (потому что Еврейскія сутки считались съ вечера), агнецъ долженъ быть закланъ всѣмъ соборомъ сыновъ Израилевыхъ Нѣтъ необходимости предполагать что для сего весь Израильскій народъ долженъ былъ собраться въ одно мѣсто,—напротивъ закланіе должно происходить въ каждомъ домѣ (7) Мысль Господня повелѣнія—та, что этотъ обрядъ повсюду долженъ былъ совершиться одновременно, вечеромъ, въ сумерки, при захожденіи солнца (Второзак XVI, 6). Закалателями должны быть отцы семействъ или старшіе въ каждомъ семействѣ Это право, по мнѣнію нѣкоторыхъ, удержано было за ними и въ послѣдствіи, по устроеніи общественнаго богослуженія когда пасхальная жертва приносима была во дворѣ скиніи и храма, въ семъ случаѣ только нечистые отцы семействъ не могли закалать агнца, и предоставляли это левитамъ (2 Паралипом XXX, 17)

7. И пріимутъ отъ крове и помажутъ на обою подвою *(на косякахъ),* **и на прагахъ въ домѣхъ, въ нихже снѣдятъ тое.**

Цѣль помазанія кровію закланнаго агнца косяковъ и праговъ, (точнѣе съ Еврейскаго и Греческаго перекладины

дверей дома),—объяснена въ 13 стихѣ тойже главы «и будетъ у васъ кровь знаменіемъ на домахъ, гдѣ вы находитесь, и увижу кровь, и пройду мимо васъ, и не будетъ между вами язвы губительной, когда буду поражать землю Египетскую» Знаменіе это было не простымъ условнымъ знакомъ, по которому бы Ангелъ губитель могъ различать домы Евреевъ отъ домовъ Египетскихъ но имѣло то значеніе, что свидѣтельствовало о вѣрѣ Евреевъ въ умилостивительную силу пасхальной жертвы, свидѣтельствовало о ихъ смиренномъ сознаніи, что они, какъ и Египтяне, по своей виновности предъ Богомъ заслуживали казнь отъ Бога, и могутъ спастись отъ ней только по милости Господа, пріемлющаго отъ нихъ жертвенную кровь невиннаго животнаго, какъ выкупную цѣну за нихъ—виновныхъ Но такое значеніе кровь безсловеснаго животнаго имѣла не сама по себѣ. а потому, что прообразовала кровь Божественнаго Искупителя, Господа нашего Іисуса Христа, какъ Агнца Божія, закланнаго отъ сложенія міра и отъ вѣчности подъявшаго на Себя грѣхи всего міра Если не всѣ, то по крайней мѣрѣ лучшіе изъ Евреевъ, начиная съ Моисея, не иначе какъ съ вѣрою въ сего Божественнаго Искупителя, взирали на пролитіе крови пасхальнаго агнца и на помазаніе ею дверей домовъ своихъ (Евр. XI, 28)—Столпъ и перекладины дверей помазанные кровію—тоже что двери (23), двери же дома, по употребленію части вмѣсто цѣлаго, означаютъ самый домъ, а домъ, какъ жилище человѣческое, указываетъ на живущихъ въ домѣ Итакъ помазаніе дверей замѣняло собою окропленіе или помазаніе агнчею кровію собственно живущихъ въ домахъ Евреевъ, слѣдственно служило таинственною печатью которою отмѣчены были члены избраннаго народа, какъ назначенные къ сохраненію отъ язвы, имѣющей поразить Египтянъ У пророка Іезекіиля есть одно видѣніе, въ которомъ люди благочестивые представляются отмѣченными печатію на челѣ, какъ предназначенные къ сохраненію отъ бѣдствій, угрожающихъ Іерусалиму отъ губителей, т-е отъ Вавилонянъ бѣдствія эти постигнутъ однихъ нечестивыхъ, и не коснутся благочестивыхъ Печать, начертанная на ихъ челѣ, есть буква *тавъ* (Т), образъ креста Христова, которымъ не только спасаются отъ гнѣва Божія новозавѣтные вѣрующіе, но спасались и всѣ ветхозавѣтные вѣрующіе (Іезек IX, 4)

8—9. И снѣдятъ мяса въ нощи той печена огнемъ, и опрѣсноки съ горькимъ зеліемъ снѣдятъ Не снѣсте отъ нихъ сурово, ниже варено въ водѣ, но печеное огнемъ, главу съ ногами и со утробою.

Когда жертва, принесенная въ даръ Богу, отдается для снѣденія людямъ принесшимъ ее, это означаетъ, что Господь, умилостивленный ею, вступаетъ съ ними въ ближайшее общеніе подобно тому, какъ гостепріимство служитъ знакомъ близкихъ отношеній между хозяиномъ и гостемъ,—и что соединяющіеся за общею трапезою Господнею должны имѣть живое общеніе въ Господѣ между собою Весьма знаменательны всѣ подробности предписаній касательно снѣденія жертвеннаго агнца Агнца надлежало приготовить для снѣденія въ такомъ видѣ, чтобы онъ оставался цѣльнымъ, безъ раздробленія на части и съ сохраненіемъ въ немъ соковъ Нельзя было отдѣлять отъ туловища ни головы, ни ногъ, самыя внутренности—желудокъ, печень и прочее должны были оставаться въ туловищѣ, по освобожденіи ихъ отъ нечистотъ Для сохраненія агнца въ цѣлости, надобно было испечь его надъ огнемъ, а не варить въ сосудѣ съ водою, ибо въ послѣднемъ случаѣ труднѣе было бы сохранить его въ цѣльномъ видѣ и въ полномъ соку Для чего же нужно было оставить агнца въ такомъ видѣ? Для того, чтобы ядущіе могли видѣть въ немъ наглядное изображеніе того единства, той неразрывной духовной связи, въ какой они должны находиться съ Господомъ и между собою, подобно тому, какъ причащающіеся отъ единаго таинственнаго хлѣба Евхаристіи входятъ въ пріиспреннее общеніе съ Господомъ и въ отношеніи другъ къ другу составляютъ въ общеніи съ Нимъ единый хлѣбъ, единое тѣло (1 Коринѳ X, 16—17) Чтò же касается до того, что агнецъ долженъ быть выпеченъ совершенно, такъ чтобы ничего не оставалось «суроваго», т-е недопеченнаго, недоспѣлаго, причина этого объясняется тѣмъ, что мясо недопеченое съ трудомъ снѣдается, между тѣмъ какъ изъ слѣдующаго стиха будетъ видно, что мясо пасхальнаго агнца должно быть съѣдено все въ одну ночь,—изъ него не велѣно было ничего оставлять до утра — Мясо пасхальнаго агнца надлежало ѣсть съ опрѣсноками и горькимъ зеліемъ Опрѣсноки, какъ хлѣбы лишенные мягкости и менѣе вкусные, чѣмъ хлѣбы вскисшіе, должны были напоминать Евреямъ объ ихъ состояніи въ Египтѣ, и потому назы-

ваются хлѣбами «озлобленія» (Второзак XVI, 3). Кромѣ того на основаніи Апостольскаго наставленія о праздновании новозавѣтной пасхи «не въ квасѣ ветсѣ, не въ квасѣ злобы и лукавства, но въ безквасіи чистоты и истины» (1 Коринѳ VII, 8), нѣкоторые думають, что опрѣсноки, какъ хлѣбы чистые отъ измѣняющей и повреждающей естественное свойство муки закваски, должны были напоминать вкушающимъ о той душевной чистотѣ, какую они должны соблюдать во время вкушенія —Горькое зеліе было также символомъ той горькой участи, какую Евреи терпѣли въ Египтѣ

10. Не оставите отъ него до утрія, и кости не сокрушите отъ него, останки же отъ него до утра огнемъ сожжете

Агнецъ долженъ быть съѣденъ весь заразъ и къ утру ничего нельзя было оставлять отъ него Подобное предписано было впослѣдствіи относительно употребленія въ пищу жертвы мирной (Левит VII, 15) Цѣль въ обоихъ случаяхъ та, чтобы святыня, еслибы осталась до утра не осквернилась отъ случайнаго прикосновенія къ ней чего-нибудь нечистаго, и также чтобы не обращена была на суевѣрное употребленіе Съ этою же цѣлію останки отъ агнца надлежало сжечь —Для чего заповѣдано было не ломать костей агнца, съ нарушеніемъ цѣльности туловища? Вѣроятно для того же, для чего повелѣно было приготовить его для употребленія въ пищу въ цѣльномъ видѣ Кромѣ того заповѣдь о несокрушеніи костей пасхальнаго агнца имѣла прообразовательное значеніе въ отношеніи къ смерти Христовой Евангелистъ Іоаннъ, повѣствуя о томъ, что воины не перебили голеній распятому Іисусу, замѣчаетъ «сіе произошло, да сбудется Писаніе кость Его да не сокрушится» (Іоан XIX, 36)

11. Сице же снѣсте е *(овча)*: чресла ваша препоясана, и сапози ваши на ногахъ вашихъ, и жезлы ваши въ рукахъ вашихъ. И снѣсте е со тщаніемъ: пасха есть Господня.

Положеніе ядущихъ агнца должно было показывать ихъ готовность къ немедленному путешествію имъ надлежало быть одѣтыми во всѣ необходимыя одежды, препоясанными по чресламъ, для удобства въ путешествіи, чтобы не путаться въ длинныхъ и широкихъ одеждахъ, свойственныхъ восточнымъ жителямъ —имѣть на ногахъ сандалии, употребляемыя у восточныхъ также для дороги, ибо дома они обходятся безъ обуви,—и держать въ рукахъ путническіе жезлы —Для чего

повелѣно было ѣсть агнца со «тщаніемъ», съ поспѣшностію? Для того, чтобы успѣть кончить это къ тому времени ночи, когда, послѣ истребленія Ангеломъ Египетскихъ первенцевъ, Египтяне станутъ принуждать Евреевъ скорѣе выходить изъ Египта Еслибы Евреи не поторопились заблаговременно совершить пасхальную вечерю, Египтяне могли бы помѣшать правильному совершенію ея своимъ смятеніемъ и требованіями, чтобы Евреи уходили поскорѣй —«Пасха есть Господня» Все описанное выше установленіе, т-е и жертвенное заколеніе агнца и жертвенную вечерю, Господь повелѣваетъ называть «Пасхою Господнею» «Пасха» съ Еврейскаго значитъ *прохожденіе мимо* Такъ названо это установленіе въ память того, что въ ночь съѣденія Евреями агнца Ангелъ-губитель «проходилъ мимо» жилищъ Еврейскихъ, отмѣченныхъ кровію агнца, оставляя неприкосновенными живущихъ въ нихъ и проникалъ только въ домы Египетскіе, въ которыхъ поражалъ первенцевъ Такъ объясняется значеніе «пасхи» въ слѣдующихъ двухъ стихахъ

Паримію объ установленіи пасхальной жертвы положено читать въ навечеріе перваго дня праздника христіанской пасхи потому, что ветхозавѣтная пасха прообразовала новозавѣтный праздникъ пасхи Апостолъ Павелъ о прообразовательномъ значеніи ветхозавѣтной пасхи говоритъ «пасха наша за ны пожренъ бысть Христосъ» (1 Коринѳ V, 7) Ясно, что Апостолъ, называя пасхою Христа, за насъ пожреннаго имѣетъ въ виду прообразовательное сходство съ Нимъ ветхозавѣтнаго пасхальнаго агнца Вотъ черты этого сходства

Пасхальнаго агнца надлежало предварительно избрать и отдѣлить отъ стада для жертвы такъ и Христосъ отъ вѣчности предопредѣленъ былъ на страданіе за родъ человѣческій и волею Отца, какъ агнецъ, закланъ былъ прежде сложенія міра (Апокалипс XIII, 8) —Для пасхальной жертвы требовался именно агнецъ, овча мужескаго пола, а не агница такъ и въ жертву за грѣхи міра надлежало быть принесену Богомужу, Сыну Божію, воспріявшему человѣческую природу мужескаго пола —Агнецъ для пасхальной жертвы долженъ быть избранъ молодой, не старше одного года такъ надлежало пострадать за насъ такому существу, которое по Своей Божеской природѣ имѣетъ вѣчную жизнь, не знаетъ ни престарѣнія, ни

свойственнаго тварямъ оскудѣнія силъ —Пасхальнаго агнца должно было выбрать непорочнаго, безъ тѣлесныхъ недостатковъ и совершеннаго такъ и Христа Писаніе называетъ Агнцемъ непорочнымъ пречистымъ, отлученнымъ отъ грѣшниковъ (1 Петр I, 19 Евр VII, 26), и приписываетъ Ему всю полноту духовныхъ совершенствъ по Его божеской и человѣческой природѣ — Агнецъ пасхальный закалался къ вечеру Іисусъ Христосъ плотію смерть вкусилъ на крестѣ также вечеромъ —Испеченіемъ агнца на огнѣ прообразованъ былъ крестъ Христа, ибо, по словамъ мученика Іустина, агнецъ былъ возлагаемъ на огонь на подобіе креста, такъ какъ одинъ роженъ продѣвали отъ нижнихъ частей его до головы, а другой, на которомъ вѣшали агнца, проходилъ поперегъ спины —Объ исполненіи на Христѣ того прообразованія, что не велѣно было сокрушать костей агнца, уже было сказано —Кровію агнца жилища Еврейскія спасены были отъ Ангела погубляющаго кровію закланнаго на крестѣ Агнца Божія, взявшаго на Себя грѣхи всего міра, вѣрующіе въ Него спасены отъ гнѣва Божія —Снѣденіе пасхальной жертвы вводило Израильтянъ въ ближайшее духовное общеніе съ Господомъ и положило начало измѣненію ихъ бѣдственнаго состоянія подъ игомъ Египтянъ на благополучное и отрадное вкушеніе тѣла и крови Христовой вводитъ насъ въ тѣснѣйшее общеніе со Христомъ и чрезъ это общеніе становится для насъ источникомъ жизни вѣчно-блаженной —Жертвеннаго пасхальнаго агнца надлежало ѣсть съ опрѣсноками и горькимъ зеліемъ соотвѣтственно сему жизнь въ общеніи со Христомъ требуетъ отъ насъ того, чтобы она проводима была въ безквасіи чистоты и истины, безъ примѣси кваса злобы и лукавства (1 Коринѳ V, 7—8), и чтобы мы готовы были ради Христа вкушать горечь самоотверженія въ борьбѣ съ искушеніями отъ плоти, міра и діавола —Вкушавшіе пасхальнаго агнца должны были показывать видъ собравшихся въ дорогу такъ и всѣ вступающіе вѣрою въ общеніе со Христомъ должны помнить, что они на семъ свѣтѣ суть странники и пришельцы, и въ стремленіи къ жилищу небесному, отрѣвать пристрастіе ко всему земному (Болѣе подробныя указанія на предъизображеніе новозавѣтной пасхи ветхозавѣтною см въ книгѣ С Смирнова «Предъизображеніе Іисуса Христа и Его Церкви въ Ветхомъ Завѣтѣ»)

———⁂———

VI. Паримія на праздникъ Срѣтенія

Исход XII, 51, XIII, 2—3 10—12, 14—16

Въ сей паримии излагается заповѣдь Божія объ освящени первородныхъ, съ присовокупленіемъ изъ книгъ Левитъ и Числъ заповѣдей Божіихъ объ очищени родильницы и замѣнѣ первородныхъ левитами

Исход. гл. XII, 51; XIII, 2. Глагола Господь къ Моисею въ день онъ, въ оньже изведе сыны Ісраилевы отъ земли Египетскія, глаголяй: освяти Мнѣ всякаго первенца перворожденнаго, разверзающаго всякая ложесна въ сынѣхъ Ісраилевыхъ.

Въ то время, когда Евреи по заповѣди Божіей, вкушали пасхальную жертву, Ангелъ-губитель прошелъ землю Египетскую и поразилъ смертію всѣхъ первородныхъ Египетскихъ мужескаго пола, отъ первенца фараонова до первенца узника, заключеннаго въ темницѣ, и всѣхъ первородныхъ отъ скота, пощадивъ первородныхъ въ домахъ Еврейскихъ, отмѣченныхъ кровію пасхальнаго агнца, намазанною на дверяхъ По всему Египту разносились вопли скорби и ужаса Фараонъ и Египтяне, дотолѣ упорствовавшіе въ желани не отпускать Евреевъ, такъ поражены были этою казнію, что стали понуждать Евреевъ немедленно выходить изъ Египта и съ охотою дарили имъ драгоцѣнныя вещи, желая поскорѣе выпроводить ихъ Израильтяне, уже заблаговременно приготовленные къ этому немедленно, въ числѣ шестисотъ тысячъ человѣкъ, кромѣ женъ и дѣтей, собрались въ главномъ городѣ земли Гесемской Рамессѣ, и отсюда въ военномъ порядкѣ двинулись по направленію къ Чермному морю На семъ пути первымъ станомъ ихъ былъ «Сокхоѳъ», городъ или мѣстечко «Кущей» такъ называемое отъ дорожныхъ палатокъ, въ которыхъ Евреи расположились здѣсь Это происходило въ 15 день перваго вновь установленнаго церковнаго мѣсяца «авивъ» (Числ XXXIII, 5) Въ тотъ же день, когда Евреи еще стояли въ Сокхоѳѣ, Господь для того, чтобы увѣковѣчить въ памяти народа избавленіе его первенцевъ отъ Ангела-губителя, имѣвшее послѣдствіемъ окончаніе Египетскаго рабства, поспѣшилъ обнародовать законъ объ освященіи первородныхъ. Онъ сказалъ Моисею «освяти Мнѣ всякаго первенца перворожденнаго, развер-

зающаго всякая ложесна въ сынѣхъ Ісраилевыхъ» *Освяти Мнѣ*, т.-е. объяви сынамъ Израилевымъ, чтобы они посвящали Мнѣ, отдѣляли для Меня на священное, въ честь Мою, употребленіе Господь повелѣваетъ освятить первенцевъ *въ сынѣхъ Ісраилевыхъ* т.-е. принадлежащихъ Израильскому народу, отъ человѣка до скота (какъ сказано въ Библіи), «разверзающихъ ложесна», слѣдственно первенцевъ не отца, который могъ имѣть старшаго по рожденію сына отъ вдовы или одной изъ двухъ женъ, но матери, впервые разрѣшающейся отъ бремени, и притомъ первенцевъ одного мужескаго пола (12) Первенцы отца, начатки силы отца (Быт XLIX, 3), хотя бы родились отъ нелюбимой отцемъ матери, имѣли преимущество предъ братьями въ наслѣдствѣ и въ чести имъ принадлежала сугубая часть наслѣдства и власть надъ братьями по смерти отца (Быт XLVII, 28—29 Второзак. XXI, 15—17), но въ посвященіи Богу имѣли преимущество первенцы матери, если въ тоже время они не были первенцами отца, такъ что, если у кого были двѣ жены первенцы отъ обѣихъ должны быть посвящены Богу. Въ чемъ именно состояло священное назначеніе первородныхъ, увидимъ послѣ

3 10. И иде Моисей, и собра вси люди и рече: помните день сей, въ оньже изыдосте отъ земли Египетскія, изъ дому работы: рукою бо крѣпкою Господь изведе насъ отсюду. И сохраните законъ Его.

Исполняя повелѣніе Господа касательно обнародованія закона о первенцахъ, Моисей указываетъ на него народу, какъ на памятникъ благодѣяній Божіихъ при исшествіи Евреевъ изъ Египта «Помните день сей, въ оньже изыдосте отъ земли Египетскія, изъ дому работы» «Домомъ работы» или рабства Египетъ названъ потому, что въ Египтѣ Израильтяне употребляемы были на невольническія работы, и Египтяне обращались съ этими невольниками, какъ-бы съ преступниками, заключенными въ темницѣ и въ наказаніе за преступленія несущими бремя изнурительныхъ работъ. И Евреи не могли бы собственными силами избавиться отъ этого бѣдствія, еслибы Самъ Господь не извелъ ихъ оттуда рукою крѣпкою «Рука крѣпкая», это та могущественно-грозная сила, которую Господь проявилъ надъ Египтянами, поразивъ ихъ чудесными казнями, заставившими ихъ наконецъ отпустить Израильтянъ —

*

«И сохраните законъ Его» Выше въ стихахъ 4—9 шла рѣчь собственно о законѣ опрѣсноковъ, который долженъ быть соблюдаемъ ежегодно, въ теченіи семи дней отъ дня пасхи, по вступленіи въ землю обѣтованную Не останавливаясь на семъ законѣ, паримія переходитъ къ слѣдующему за тѣмъ изложенію закона о первенцахъ

11—12. И будетъ, егда введетъ тя Господь Богъ въ землю Хананейску, якоже кляся отцемъ твоимъ: и отлучиши всякаго первороднаго, разверзающаго ложесна, мужескъ полъ, Господу.

Законъ объ освященіи, или объ отлученіи первенцевъ отъ человѣка до скота, равно какъ выше-упомянутый законъ объ опрѣснокахъ и законы о жертвахъ изложенные въ книгѣ Левитъ,—долженъ по повелѣнію Господа вступить въ силу по водвореніи Евреевъ въ той странѣ, которую Онъ съ клятвою обѣщалъ предъ праотцами Еврейскаго народа дать въ обладаніе ихъ потомкамъ Это потому, что при той безпокойной жизни, какую Евреи должны были проводить во время многолѣтняго странствованія въ Аравійской пустынѣ, не удобно было съ точностію исполнить подробныя предписанія обрядоваго закона

14. Аще же вопроситъ тя сынъ твой, глаголя: что сіе? и речеши ему: яко рукою крѣпкою изведе насъ Господь изъ земли Египетскія, изъ дому работы.

«Изведе насъ». Милость Божія, памятникомъ которой долженъ служить законъ о первенцахъ, имѣетъ столь великое значеніе въ судьбѣ Еврейскаго народа, что не только современныя, но и всѣ дальнѣйшія поколѣнія должны памятовать эту милость съ такою живѣйшею благодарностію, какъ еслибы она была оказана лично имъ самимъ. На каждаго отца семейства возлагается долгъ воспитывать дѣтей въ этомъ памятованіи въ раннемъ ихъ возрастѣ. Каждый отецъ семейства долженъ та́къ разсказать сыну объ обстоятельствахъ происхожденія закона о первенцахъ

15. Егда бо ожесточи фараона не отпустити насъ, изби Господь всякаго первенца въ земли Египетстѣй, отъ первенца человѣча, до первенца скотія. Сего ради азъ въ жертву приношу всякое разверзающее ложесна, мужескъ полъ Господу и всякаго первенца сыновъ моихъ искуплю.

«Ожесточи (Господь) фараона» Это не та́къ должно понимать, будто Самъ Богъ былъ виновникомъ того ожесточенія, того непреклоннаго упорства, съ какимъ фараонъ старался

удержать подъ игомъ неволи Израильтянъ, а такъ, что казни, какими Господь поражалъ Египетъ за несогласіе фараона отпустить ихъ,—вмѣсто того, чтобы смирить его только ожесточали его, или смиряли лишь на краткое время, пока продолжалась та или другая казнь Что вина ожесточенія фараона падаетъ на него одного, а не на Бога (было бы богохульно обвинять въ семъ Святѣйшее существо) это видно изъ многихъ ясныхъ свидѣтельствъ о семъ Моисея Такъ послѣ казни насланія на Египетъ песьихъ мухъ сказано «фараонъ ожесточилъ сердце свое и на этотъ разъ и не отпустилъ народа» (Исход VIII, 32) По прекращеніи казни побитія полей градомъ сказано «и ожесточилось сердце фараона и рабовъ его и онъ не отпустилъ сыновъ Израилевыхъ» (Исход IX, 35) Самъ Христосъ сказалъ о Себѣ, что Онъ «не миръ пришелъ принести но мечъ, ибо пришелъ раздѣлить человѣка съ отцемъ его и дочь съ матерью ея» (Мате X, 34—35) Смыслъ словъ Христа Спасителя—тотъ, что ученіе Его будетъ служить поводомъ къ раздѣленію между людьми самыми близкими, ибо не одинаково будетъ принято ими одни изъ нихъ увѣруютъ во Христа и за то вооружатъ противъ себя другихъ, которые не увѣруютъ. Слѣдственно не Самъ Христосъ, именуемый княземъ мира и даже миромъ (Исаія IX, 6. Ефес II, 14—16) является виновникомъ раздѣленія между людьми близкими даже по крови, а тѣ духовныя расположенія, которыя пробуждаются въ нихъ вслѣдствіе ученія Христова, въ однихъ благопріятныя ему, въ другихъ враждебныя. Что̀ мудренаго послѣ сего, если и казни, какія Господь наводилъ на Египетъ съ цѣлію смирить фараона, только ожесточали, раздражали его? Виною тому былъ не Господь, а худой нравъ фараона —Послѣдняя казнь, состоявшая въ избіеніи первородныхъ Египетскихъ отъ человѣка до скота чистаго и нечистаго, и имѣвшая послѣдствіемъ отпущеніе Израильтянъ изъ Египта, не коснулась первенцевъ Еврейскихъ «Сего ради», т -е. въ память этой пощады первенцевъ Еврейскихъ, «азъ», та́къ долженъ былъ говорить отецъ семейства сыну своему, «жертву Господу приношу, всякаго отверзающаго ложесна мужеска полу». Идетъ рѣчь о первородныхъ домашнихъ животныхъ чистыхъ агнцахъ, козлахъ, тельцахъ Что̀ же касается нечистыхъ домашнихъ животныхъ—ословъ, коней, верблюдовъ, которыхъ нельзя было приносить въ жертву, ихъ велѣно было замѣнять для жертвы агнцами

или выкупать, если недоставало агнца (13). «И всякаго первенца сыновъ моихъ искуплю», возму за него выкупъ, ибо человѣческихъ жертвъ Господь не требуетъ. Мать каждаго перворechнаго должна была, въ 40-й день, явиться вмѣстѣ съ нимъ къ святилищу и заплатить за него жрецу выкупъ въ 5 сиклей (около 2 р 50 к.) Это представленіе къ святилищу составляло то посвященіе Господу, которое предписывалось для каждаго первороднаго Чтѡ же касается до выкупа, то онъ служилъ знакомъ освобожденія первенцевъ отъ той повинности, которая, вскорѣ послѣ обнародованія закона о первенцахъ, возложена была на левитовъ,—повинности, состоявшей въ служеніи при скиніи и въ храмѣ. Левиты, какъ увидимъ, замѣнили собою первенцевъ въ этомъ отношеніи, и отъ лица ихъ исполняли свои обязанности въ скиніи и потомъ въ храмѣ

16. И будетъ въ знаменіе непоколебимо предъ очесы твоими. Яко тако рече Господь Богъ Вседержитель, яко первородная сыновъ твоихъ даси Мнѣ.

«И будетъ въ знаменіе непоколебимо предъ очесы твоими» Это слова Моисея къ Израильскому народу, а не продолженіе рѣчи, изложенной въ предшествующемъ стихѣ, съ какою отецъ семейства долженъ былъ обратиться къ сыну въ объясненіе закона о первенцахъ Чтѡ же именно будетъ непоколебимымъ (твердымъ) знаменіемъ предъ очами каждаго Израильтянина? Самый этотъ законъ и точное, изъ рода въ родъ продолжающееся, исполненіе его. О чемъ же должно было напоминать каждому это знаменіе? О томъ, что Израильтяне единственно милости Господа и Его всемогуществу обязаны были свободою и независимостію [1]). Заключительныя слова «яко тако рече Господь Вседержитель», и д. не встрѣчаются въ текстѣ Библіи и прибавлены въ паримiи въ видѣ перехода къ послѣдующимъ словамъ, взятымъ изъ книгъ Левитъ и Числъ

[1]) Раввины толкуютъ въ буквальномъ смыслѣ слова разсматриваемаго стиха, равно какъ подобныя же выраженія выше въ ст 9-мъ касательно заповѣди объ опрѣснокахъ и въ другихъ мѣстахъ (Второзак VI, 8, XI, 18) И отъ этого буквальнаго толкованія произошелъ обычай вкладывать записки со словами закона въ такъ-называемыя хранилища или ящички, и прикрѣплять эти хранилища къ лѣвой рукѣ и ко лбу между глазами, на время утренней и вечерней молитвы Эти хранилища не только служили напоминаніемъ о законѣ, но вмѣстѣ суевѣрно почитаемы были предохранительными средствами отъ злыхъ духовъ Фарисеи дѣлали такія хранилища шире обыкновеннаго, чтобы отличиться отъ другихъ и показать особенное свое благочестіе, за чтѡ и обличалъ ихъ Іисусъ Христосъ (*расширяютъ хранилища своя*)

Левит. XII, 3. И будетъ, жена яже аще родитъ отроча мужескъ полъ, въ день осмый да обрѣжетъ плоть крайнюю его.

Обрѣзаніе установлено Богомъ при Авраамѣ въ знаменіе завѣта съ Господомъ избраннаго народа Въ завѣтъ съ Богомъ обрѣзаніе вводило тѣмъ, что освящало способность дѣторожденія, такъ что чрезъ это освященіе чада Авраама по плоти, какъ происшедшія отъ обрѣзанныхъ родителей,—становились чадами Божіими, племенемъ Божіимъ, и вмѣстѣ сами, по совершеніи надъ ними этого обряда, предназначаемы были къ тому, чтобы раждать чадъ Божіихъ, размножать племя Божіе, членовъ Царствія Божія При Моисеѣ Господь подтверждаетъ законъ обрѣзанія Въ приведенномъ стихѣ изъ книги Левитъ этотъ законъ долженъ быть разсматриваемъ въ связи съ предшествующимъ стихомъ—2-мъ, въ которомъ сказано, что если женщина родитъ младенца мужескаго пола, то она будетъ нечиста семь дней Изъ этого видно, почему обрѣзаніе установлено совершать въ осмый день по рожденіи младенца. Это потому, что было бы несообразно съ священнымъ значеніемъ обряда обрѣзанія, совершать его тогда, когда и младенецъ по закону, находится въ состояніи нечистоты отъ прикосновенія къ нему нечистой матери, и самъ совершитель обряда нечуждъ этой нечистоты, прикасаясь къ нечистому младенцу и принимая его изъ рукъ нечистой матери

Ст. 4. И тридесять и три дня не внидетъ во святилище Божіе ко священнику, дондеже исполнятся дніе очищенія.

По рожденіи младенца мужескаго пола состояніе нечистоты матери его продолжалось, по закону, 40 дней Въ первые семь дней родильница передавала свою нечистоту всему, къ чему ни прикасалась Въ остальные тридцать три дня отъ прикосновенія къ ней уже ничто не осквернялось, но она не могла ни приходить во дворъ святилища, ни вкушать пасхальной жертвы и жертвы мира, ни, если была женою священника, отъ другихъ жертвъ, части которыхъ предоставляемы были священникамъ По рожденіи дочери состояніе очищенія продолжалось 80 дней (5)

Ст. 6—8. И по сихъ принесеши Господу ягня единолѣтно, непорочно, во всесожженіе, и птенца голубина, или горличищна, при дверехъ скиніи свидѣнія, ко святителю (священнику)

«По сихъ», т.-е. по окончаніи законныхъ дней очищенія сорока дней послѣ рожденія мальчика, и восьмидесяти по рожденіи младенца женскаго пола, родильница должна явиться къ скиніи свидѣнія и чрезъ священника принести въ жертву всесожженія агнца въ знакъ благодарности Господу за избавленіе ея отъ мукъ рожденія и отъ смертной опасности, угрожавшей ей при родахъ, и въ знакъ всецѣлой преданности Господу,—и еще въ жертву за грѣхъ молодаго голубя или горлицу. Этою жертвою выражалось въ родильницѣ чувство ея виновности предъ Господомъ и нужды въ милосердіи Его. Виновность разумѣется здѣсь отчасти личная, т.-е. грѣхъ допущенный родильницею невольно при мукахъ рожденія—напримѣръ ропотъ на Бога, нетерпѣливость,—но главнымъ образомъ разумѣется прирожденная, та самая, которую исповѣдуетъ Давидъ: «въ беззаконіяхъ зачатъ есмь и во грѣсѣхъ роди мя мати моя», и которая свойственна какъ матери, такъ и младенцу.— Послѣ этихъ жертвъ священникъ объявлялъ родильницу чистою.

Ст. 8. Или вмѣсто сихъ принесеши предъ Господемъ два птенца голубина, или два горличища и помолится о ней священникъ.

«Вмѣсто сихъ». Если родившая, по бѣдности не въ состояніи была принести въ жертву агнца, и вмѣстѣ голубя или горлицу, то «вмѣсто сихъ» должна была приносить только двухъ голубей, или же двухъ горлицъ, одного во всесожженіе другаго въ жертву за грѣхъ,—какъ сказано въ библейскомъ текстѣ разсматриваемаго стиха. «И помолится о ней священникъ», т.-е. съ молитвою совершитъ священнодѣйствіе жертвы и потомъ объявитъ ее чистою. Всѣ эти обряды очищенія относились къ матери, а не къ младенцу.

Далѣе въ пареміи приведены изъ книги Числъ слова повелѣнія Божія о замѣнѣ первенцевъ левитами.

Числ. VIII, 15—17. Яко отданіе отданы сіи мнѣ суть, отъ среды сыновъ Іраилевыхъ, и пріяхъ ихъ. И освятихъ я Мнѣ вмѣсто первенецъ отъ сыновъ Ісраилевыхъ, въ оньже день поразихъ всякаго первенца въ земли Египетстѣй, отъ человѣка до скота.

До тѣхъ поръ, пока не устроена была скинія, въ совершеніи жертвоприношеній принимали участіе важнѣйшіе изъ первородныхъ (какъ заключаютъ изъ Исход. XXIV, 5). Но

когда скинія была готова (это было въ началѣ втораго года странствованія Евреевъ въ пустынѣ, когда они еще находились при Синаѣ) Господь повелѣваетъ Моисею вмѣсто первородныхъ посвятить на служеніе при скиніи сыновъ колѣна Левіина,— и сказавъ, что послѣ посвященія они должны войти въ скинію свидѣнія для служенія, присовокупляетъ, «яко отданіе отданы сіи Мнѣ суть», т-е отданы Мнѣ въ даръ,—«отъ *среды* сыновъ Израилевыхъ» Это отданіе въ даръ Господу сыновъ Левіиныхъ должно было, по наставленію Самого Господа, совершиться чрезъ возложеніе на нихъ рукъ старѣйшинъ всего сонма Израильскаго при посвященіи левитовъ на службу въ скиніи (Числ VIII, 10), подобное тому, какъ Израильтяне возлагали руки на животное, когда передавали его жрецамъ на жертвоприношеніе «И пріяхъ ихъ, продолжаетъ Господь, и освятихъ я Мнѣ вмѣсто первенецъ сыновъ Іcраилевыхъ, въ оньже день поразихъ всякаго первенца въ земли Египетстѣй» Смыслъ этихъ словъ Господа тотъ, что Онъ въ тотъ самый день, когда повелѣлъ освятить Себѣ Еврейскихъ первородныхъ т-е въ день исхода изъ Египта, уже предопредѣлилъ замѣнить ихъ левитами Эта замѣна нужна была потому, что первородныхъ изъ всѣхъ колѣнъ Израильскихъ было бы гораздо больше чѣмъ сколько потребовалось бы ихъ для исправленія службъ при скиніи и содержаніе ихъ было бы обременительно для народа

Находящіяся въ заключеніи париміи слова «рече Богъ Вышній Святый (*свято чтимый*) Іcраилевъ» не встрѣчаются въ библейскомъ текстѣ

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Срѣтенія потому, что событія, составляющія предметъ этого праздника, произошли вслѣдствіе заповѣдей Божіихъ, изложенныхъ въ париміи Законъ повелѣвалъ посвящать Господу первородныхъ и при семъ платить за нихъ выкупъ Сему закону благоволилъ подчиниться Господь Іисусъ, перворожденное Слово Бога Отца и первородный по плотскому рожденію отъ неискусобрачной Матери хотя не разверзъ вратъ Ея дѣвства при рожденіи Онъ поставляется предъ Господомъ въ земномъ Его храмѣ, какъ жертва, въ предзнаменованіе жертвы Голгоѳской Тотъ, Который пришелъ искупить насъ безцѣнною кровію, Самъ искупляется нѣсколькими монетами, чтобы въ Своемъ лицѣ за всѣхъ насъ начать уплату долга правосудію Божію —

По закону, каждая мать по истеченіи дней очищенія должна была явиться въ храмъ съ жертвою за себя изъ агнца и голубя, или въ случаѣ бѣдности, только изъ двухъ молодыхъ голубей или двухъ молодыхъ горлицъ. По сему закону и Дѣва Марія явилась въ храмъ съ жертвою, дозволенною бѣднымъ Но для чего Она подчинилась закону объ очищеніи, когда въ рожденіи Ею Своего Сына явилась нескверною и пречистою, не испытала свойственныхъ обыкновеннымъ матерямъ болѣзней рожденія и извѣстныхъ тѣлесныхъ состояній по рожденіи? Для того, чтобы не подвергнуться укоризнамъ въ нарушеніи закона, ибо тайна непорочнаго зачатія и рожденія не была еще извѣстна никому, кромѣ Ея Самой и Іосифа.—По закону первенцы замѣнены были левитами. Эта замѣна не была ли предъизображеніемъ отмѣны левитскаго ветхозавѣтнаго священства съ пришествіемъ на землю Господа Іисуса, вѣчнаго Первосвященника, Котораго единократная жертва на крестѣ, въ противоположность многократнымъ жертвамъ ветхозавѣтнымъ, достаточна для очищенія и освященія всѣхъ людей на всѣ времена?

———✢———

VII. Паримія на вечернѣ въ великую субботу.
Исход XIII, 20—22, XIV, 1—32, XV, 1—19.

Въ сей пареміи описывается путешествіе Израильтянъ отъ Сокхоѳа до Чермнаго моря, чудесный переходъ ихъ чрезъ Чермное море, и приводится благодарственная Господу пѣснь, воспѣтая Израильтянами вслѣдъ за симъ чудомъ

Исход. гл. XIII, 20. Воздвигшеся сынове Іераилевы отъ Сокхоѳа, ополчишася во Оѳомѣ при пустыни.

Первымъ станомъ Израильтянъ на пути изъ Египта былъ городъ Сокхоѳъ, находившійся въ предѣлахъ Египетскихъ владѣній. Въ Сокхоѳѣ, какъ извѣстно, данъ былъ законъ объ освященіи первенцевъ Вторымъ становъ или мѣстомъ, гдѣ останавливалось все ополченіе ихъ, былъ *Оѳомъ при пустынѣ*, послѣдній Египетскій городъ или мѣстечко на краю Аравійской пустыни, близъ сѣверной оконечности западнаго рукава Чермнаго моря (Числ. XXXIII, 6—7) Вѣроятно Оѳомъ былъ станціею на караванной дорогѣ изъ Египта въ Азію

21. Богъ же вождаше ихъ, въ день убо столпомъ облачнымъ показати имъ путь, нощію же столпомъ огненнымъ свѣтити имъ.

Богъ же вождаше ихъ Самъ Господь, или иначе Ангелъ Господень, подъ каковымъ именемъ извѣстенъ Сынъ Божій (Исаія IX, 6),—былъ вождемъ Израильтянъ. Онъ указывалъ имъ направленіе пути посредствомъ столпа *облачнаго* и *огненнаго,* въ которомъ сокрывалъ Свое присутствіе. Они сообразовали свое движеніе съ движеніемъ этого столпа, и останавливались, когда онъ останавливался (Числ IX, 17) Что подъ столпомъ облачнымъ и огненнымъ должно разумѣть не два отдѣльныхъ столпа, а одинъ и тотъже столпъ въ двухъ его видахъ,—въ видѣ темнаго облака днемъ, и свѣтлаго ночью,—это видно изъ того, что въ другихъ мѣстахъ онъ называется столпомъ облачнымъ или просто облакомъ, когда идетъ рѣчь о времени ночи (Исход. XIV, 19 Числ IX, 21), слѣдственно о времени излиянія свѣта отъ столпа.—Нѣкоторые не признаютъ чуда въ явленіи столпа, предводившаго Еврейское ополченіе. Они сравниваютъ это явленіе съ тѣмъ сигналомъ, который употре-

бляемъ былъ въ древности при движеніи торговыхъ каравановъ также въ военныхъ походахъ Этотъ сигналъ состоялъ въ томъ. что въ небольшомъ подвижномъ горнѣ разводили огонь и поднимали этотъ горнъ на высокомъ шестѣ, такъ чтобы ночью виденъ былъ пламень отъ этого огня, а днемъ дымъ И пламень и дымъ служили указателемъ пути для каравановъ и для войскъ Но это сходство караванныхъ и военнопоходныхъ огней съ столпомъ облачнымъ слишкомъ ничтожно, чтобы можно было не видѣть ничего чудеснаго въ столпѣ облачномъ Въ текстѣ Моисеева повѣствованія нѣтъ никакого повода къ тому, чтобы видѣть въ этомъ явленіи обыкновенный человѣческій сигналъ Прямо говорится, что Богъ, Самъ Богъ, предводительствовалъ Израильтянамъ въ столпѣ, что Онъ присутствовалъ въ немъ, давалъ изъ среды его слышать Свой голосъ (Числ XVI, 10) подобно тому какъ Онъ открывалъ Свое присутствіе въ огнѣ купины (Исход III, 2) и на Синаѣ въ облакѣ и дымѣ (Исход XIX, 16—18) Кромѣ того столпъ облачный принималъ такіе размѣры, подобныхъ которымъ не могли имѣть караванные и военнопоходные огни При переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море онъ занялъ все пространство между ними и Египтянами и препятствовалъ сближенію ихъ (Исход XIV, 69) О чудесномъ характерѣ его свидѣтельствуетъ также то, что онъ не только служилъ путеуказателемъ для путешествующихъ Израильтянъ но вмѣстѣ осѣнялъ ихъ и сѣнью своею защищалъ ихъ днемъ отъ необычайнаго пустыннаго зноя (Псал. CIV, 39. Прем X 17), для чего потребно было, чтобы онъ широко раскидывалъ сѣнь свою надъ громаднымъ ополченіемъ Израильскимъ Могло ли что-нибудь подобное придумать искусство человѣческое?

22. И не оскудѣ столпъ облачный во дни, и столпъ огненный нощію, предъ всѣми людьми.

Водительство Божіе посредствомъ столпа продолжалось во все время путешествія Израильтянъ въ пустынѣ Та́къ было до построенія скиніи, и послѣ построенія ея Въ послѣднемъ случаѣ *облакъ Господенъ бяше надъ скиніею въ день, и огнь бяше надъ нею въ нощь предъ всѣмъ Ісраилемъ, во всѣхъ путешествіяхъ ихъ* (Исход XL, 38) Но предъ вступленіемъ ихъ въ Обѣтованную землю, при переходѣ черезъ Іорданъ, облако уже перестало являться Израильтянамъ заповѣдано было дальнѣйшія движенія сообразовать съ движеніями ковчега завѣта (Іисус Нав. III, 5)

Постоянно, въ течении сорока лѣтъ, продолжавшееся чудо промышленія Божія, въ столпѣ облачномъ, объ Израильтянахъ, должно было поддерживать въ нихъ вѣру и упованіе на Господа То обстоятельство, что Господь сокрывалъ Свое присутствіе въ облакѣ, а не являлся въ опредѣленномъ видѣ какого-либо существа, долженствовало утверждать ихъ въ мысли что Онъ есть Существо невидимое, предостерегать ихъ отъ дерзкихъ попытокъ творить какія-нибудь изображенія Его, отъ почитанія Его въ этихъ изображеніяхъ, и наконецъ свидѣтельствовало о неприступномъ величии Его и святости и такимъ образомъ питало въ нихъ благоговѣніе къ Нему.

Гл. XIV, 1—2. И рече Господь къ Моисею, глаголя: рцы сыномъ Ісраилевымъ, и обратившеся да ополчатся прямо придворію, между Магдоломъ и между моремъ, прямо Веельпсефону: предъ ними ополчишися при мори.

Отъ Оѳома, послѣдняго Египетскаго города на границѣ съ Аравійскою пустыней, Евреи могли продолжать свой путь или къ сѣверу прямо въ Ханаанъ, и тогда пришли бы сюда чрезъ три-четыре дня еслибы не встрѣтили какихъ препятствій,—или на югъ къ Синаю Пути къ Синаю не могъ не имѣть въ виду Моисей, ибо помнилъ слово, сказанное ему изъ купины *сіе тебѣ знаменіе. внегда изведши тебѣ люди Моя изъ Египта, и помолитеся Богу въ горѣ сей* (Исход III, 12). Но Господу не угодно было на сей разъ пустить Евреевъ ни по тому, ни по другому пути. Первый путь признанъ былъ для нихъ неудобнымъ потому, что здѣсь угрожала бы имъ неизбѣжная встрѣча съ Филистимлянами, и убоявшись ихъ, они стали бы жалѣть о Египтѣ (Исход XIII, 17) Отъ втораго пути надлежало удержать ихъ на время для того, чтобы дать мѣсто, какъ увидимъ, новому преславному событію, которое должно было еще больше, чѣмъ прежнія чудеса, прославить Господа и утвердить Евреевъ въ преданности Ему Съ этою цѣлію, по повелѣнію Господа, Евреи отъ Оѳома должны были повернуть на югъ по западной сторонѣ Суэцкаго рукава Чермнаго моря, слѣдовательно очутиться снова въ предѣлахъ Египетскихъ На этомъ новомъ пути имъ приказано было ополчиться, т.-е расположиться всѣмъ ополченіемъ, между Чермнымъ моремъ и Магдоломъ (башня, крѣпость). Положеніе послѣдняго мѣста, по неизвѣстности древней географіи Египта,

трудно съ точностію опредѣлить, равно какъ и положеніе другихъ мѣстъ, въ виду которыхъ назначено остановиться Израильскому ополченію Одно изъ нихъ названо въ текстѣ *придворіемъ,* или, какъ въ книгѣ Числъ (XXXIII, 7), устьемъ Ироѳа (съ Еврейскаго *устье пещеръ*) Другое названо *Веельсепфономъ* (господинъ подзорной башни) Судя по буквальному значенію всѣхъ этихъ названій, можно думать, что обозначаемыя ими мѣста укрѣплены были либо природою, либо искусствомъ человѣческимъ и обезпечивали безопасность Египетскихъ владѣній съ восточной стороны Въ 20-ти верстахъ отъ Суэца на западномъ прибрежьи Суэцкаго рукава Чермнаго моря, до сихъ поръ Арабы показываютъ мѣсто, которое называютъ Купальнями фараоновыми (*Хамамъ фараунъ*), по сохранившемуся преданію о потопленіи фараона въ морѣ близъ этого мѣста Мѣсто это находится на узкой прибрежной полосѣ, которую Арабы называютъ долиною чуда *(Бедеа),* также путемъ сыновъ Израилевыхъ *(Тга-Бене-Израель).* Полоса эта занимаетъ мѣсто между моремъ и горами, а къ сѣверу и югу отъ ней идетъ пустыня. По всей вѣроятности въ этой-то полосѣ расположились на ночлегъ, въ третій день своего путешествія, Израильтяне, и здѣсь-то надо искать тѣ мѣстности, которыя названы въ разсматриваемомъ стихѣ

И речетъ фараонъ людемъ своимъ о сынѣхъ Ісраилевыхъ: заблуждаютъ сіи по земли, затвори бо ихъ пустыня.

Господь предваряетъ Моисея, какое впечатлѣніе будетъ произведено на фараона этимъ необычайнымъ направленіемъ пути, указаннымъ для Израильтянъ Фараонъ будетъ говорить о нихъ, что они *заблуждаютъ по земли,* т -е вмѣсто того, чтобы выйти изъ *Египетскихъ владѣній,* они до сихъ поръ остаются въ ихъ предѣлахъ и, уклонившись съ настоящей дороги, безцѣльно двигаются по пустынному прибрежью Чермнаго моря, принадлежащему Египетской *землѣ — Затвори бо ихъ пустыня* теперь нѣтъ для нихъ выхода изъ Египта съ лѣвой стороны предъ ними море, съ правой неприступныя горы, съ юга и сѣвера пустыня, выбраться изъ которой на настоящую дорогу за Египетскіе предѣлы имъ невозможно, потому что единственный въ этомъ направленіи обратный путь къ сѣверу имъ легко можетъ быть загороженъ военною силою, а на югъ продолжать движеніе для нихъ нѣтъ никакой цѣли,—это значило бы углубляться въ Египетскія владѣнія

4. Азъ же ожесточу сердце фараоново, и поженетъ созади ихъ: и прославлюся въ фараонѣ и во всемъ воинствѣ его, и уразумѣютъ вси Египтяне, яко Азъ есмь Господь. И сотвориша тако.

Азъ ожесточу сердце фараона, и поженетъ созади ихъ Господь, повелѣвая Евреямъ идти по необыкновенной и опасной дорогѣ, обѣщаетъ чрезъ это обстоятельство дать фараону новый случай къ проявленію его ожесточенія Подъ вліяніемъ этого обстоятельства въ немъ оживетъ то ожесточеніе, то непреклонное упорство, съ какимъ онъ, несмотря на казни долго не отпускалъ Евреевъ изъ Египта Когда онъ узнаетъ о мнимомъ блужданіи Евреевъ, то подумаетъ вѣрно Богъ Еврейскій оставилъ Своихъ чтителей,—или они сами потеряли довѣріе къ Моисею и не хотятъ по его указанію идти за предѣлы Египетскіе —*И поженетъ созади ихъ* погонится за Израильтянами, чтобы удержать ихъ въ Египтѣ —*И прославлюся въ фараонѣ, и во всемъ воинствѣ его* Разумѣется прославленіе чрезъ наказаніе фараона и его войска Господь явитъ надъ ними новый опытъ Своего правосудія и всемогущества, т-е чудесно погубитъ ихъ въ морѣ, и этимъ чудомъ снова прославится, какъ истинный Богъ и дѣйствительный покровитель Своего народа Въ этомъ наконецъ убѣдятся и всѣ Египтяне Всѣ они *уразумѣютъ, яко Азъ есмь Господь,*— уразумѣютъ, что Я дѣйствительно Господь не только Евреевъ, призывающихъ Меня и во имя Мое путеводимыхъ Моисеемъ, но и Египтянъ и всѣхъ народовъ,—особенно же признаютъ Мою Божескую власть и силу тѣ Египтяне, которые во глубинѣ Чермнаго моря лично будутъ видѣть отяготѣвшую надъ ними руку Мою (25) —*И сотвориша тако* Евреи исполнили повелѣніе Господа о путешествіи къ югу отъ Өеома

5. И возвѣщено бысть царю Египетскому, яко бѣжаша людіе. И превратися сердце фараоново, и рабовъ его на люди, и рекоша: что сіе сотворихомъ, отпустивше сыны Ісраилевы, да не работаютъ намъ?

Въ этомъ стихѣ изображается, ка́къ произошло въ сердцѣ фараона предсказанное Господомъ ожесточеніе Ему донесено было, *яко бѣжаша людіе* Дѣйствительно, судя по значительному пространству, какое Евреи успѣли пройти въ три дня отъ Рамессы до Сокхоѳа, близъ берега Нила,—отъ Сокхоѳа до Өеома и отсюда до послѣдняго стана на западномъ берегу Красно-

морскаго залива, пространству не менѣе какъ въ 120 верстъ,—путешествіе ихъ въ огромномъ количествѣ (около 2-хъ съ половиной миллионовъ душъ) со стадами и другими хозяйственными принадлежностями нельзя не признать торопливымъ. По всему видно, что они спѣшили И эту-то поспѣшность Египтяне приняли за бѣгство и посмотрѣли на нихъ, какъ на бѣглецовъ Та́къ донесено было о нихъ фараону *И превратися сердце фараона и рабовъ его на люди* едва они успѣли успокоиться послѣ потери первенцевъ и рабовъ, и вотъ снова закипѣло въ ихъ сердцѣ негодованіе на сыновъ Израилевыхъ Стали помышлять, нельзя ли возвратить ихъ въ рабство Какъ объяснить эту перемѣну? Можно думать, что фараону и его рабамъ спѣшность движеній Еврейскаго ополченія, походившая на бѣгство, показалась слѣдствіемъ овладѣвшаго Евреями страха погони за ними Египтянъ Но какъ Египтяне могли объяснить происхожденіе этого страха послѣ всего, что̀ сдѣлано было для Евреевъ Богомъ? Египтяне, вѣроятно, объяснили это предположеніемъ, что или Господь пересталъ покровительствовать Израильтянамъ или что Евреи перемѣнили свой взглядъ на Моисея и усомнились въ его призваніи отъ Бога къ избавленію ихъ А уклоненіе Евреевъ съ пути, ведущаго въ Аравійскую пустыню, еще болѣе утвердило Египтянъ въ этомъ предположеніи Видно наши бѣглецы, подумали фараонъ и его рабы. сами начали раскаяваться въ томъ, что послушались Моисея, и теперь предпочитаютъ лучше блуждать въ Египетскихъ владѣніяхъ, чѣмъ переправиться за предѣлы ихъ — *И рекоша что сіе сотворихомъ, отпустивше сыны Ісраилевы, да не работаютъ намъ?* —Т.-е мы сдѣлали непростительную ошибку, что уступили наконецъ настойчивому требованію Моисея отпустить Евреевъ Въ лицѣ ихъ мы лишились хорошей рабочей силы, которую трудно замѣнить, если не вернемъ ихъ назадъ Но допущенную ошибку можно еще поправить Бѣглецы—въ такомъ положеніи, что легко съ ними справиться и возвратить ихъ къ прежней неволѣ Та́къ разсуждали фараонъ и рабы его и немедля приготовились къ погонѣ за ними

6. Впряже убо фараонъ колесницы своя, и вся люди своя собра съ собою.

Идетъ рѣчь о колесницахъ боевыхъ и о людяхъ военныхъ Тѣ и другіе, по распоряженію фараона, немедленно должны были выступить въ походъ противъ мнимыхъ бѣглецовъ

Боевыя колесницы закладываемы были парою, или тройкою лошадей, и вооружаемы были по обѣимъ сторонамъ косами На этихъ колесницахъ обыкновенно занимали мѣсто три человѣка возница, управлявшій конями.—воинъ державшій щитъ, и еще воинъ который на всемъ скаку длиннымъ и тяжелымъ мечомъ поражалъ тѣхъ, кто не попалъ подъ косы, или подъ колеса колесницы и подъ копыта коней Колесницы обыкновенно врывались въ ряды пѣхоты

7. И поятъ шестьсотъ колесницъ избранныхъ и вся кони Египетскія, и тристаты надъ всѣми.

Этотъ стихъ служитъ объясненіемъ предыдущаго Въ томъ стихѣ сказано о колесницахъ вообще, здѣсь говорится о числѣ ихъ 600, и о достоинствѣ ихъ *избранныя,* или отборныя. Въ томъ стихѣ сказано о *всѣхъ* людяхъ собранныхъ въ походъ, здѣсь же упоминается собственно о *всей* конницѣ (ἡ ἵππος) Участвовала ли въ походѣ пѣхота, не сказано, да едва ли она могла быть полезна, когда предполагалось поскорѣй нагнать мнимыхъ бѣглецовъ, накрыть и поразить ихъ,—хотя Іосифъ Флавій упоминаетъ о 200000 пѣхоты —*Тристаты надъ всѣми* или во главѣ всей собранной арміи Тристатами назывались сановники, занимавшіе третье мѣсто или третій рядъ вокругъ царя Армія, собранная въ походъ противъ Израильтянъ, конечно была незначительна въ сравненіи съ числомъ Израильтянъ, но имъ вредила самая многочисленность, препятствовавшая свободѣ движеній ихъ, также безоружность и невыгодное мѣстоположеніе, какое они занимали на берегу моря.—Для колесницъ и всадниковъ требовалось много коней Откуда взялись они, когда одною изъ казней (моромъ) кони Египетскіе были побиты? Побиты были только пасшіеся на поляхъ (Исходъ IX, 6) Казнь не коснулась тѣхъ изъ нихъ, которые оставались въ конюшняхъ

8. И ожесточи Господь сердце фараона царя Египетскаго и рабовъ его, и погна созади сыновъ Ісраилевыхъ. Сынове же Ісраилевы исхождаху рукою высокою.

Ожесточи Господь,—т -е расположилъ обстоятельства тáкъ, что въ фараонѣ возродилось непреодолимое желаніе во что̀ бы ни стало не выпускать Израильтянъ изъ Египта —*И погна созади сыновъ Ісраилевыхъ,*—по слѣдамъ ихъ Гонясь по слѣдамъ ихъ,

по одной и той же дорогѣ, Египтяне. конечно, достигли сѣверной оконечности Суэцкаго рукава, потомъ стали спускаться къ югу по западной сторонѣ его —*Сынове же Іераилевы исхождаху рукою высокою* Рука высокая, или сила грозно-могущественная, это не рука Израильтянъ, а рука Самого Господа *Господи, высока Твоя мышца,* исповѣдуетъ пророкъ (Исаія XXVI 11) Подъ защитою ея Израильтяне пошли изъ Египта (Числ XXXIII, 3), подъ ея же крѣпкою защитою они *исхождаху,*— продолжали свой путь, хотя путь этотъ казался неправильнымъ

9. И погнаша Египтяне въ слѣдъ ихъ, и обрѣтоша ихъ ополчившихся при мори: и вся кони и колесницы фараоновы и конницы *(всадники)* **и воинство его прямо придворію Веельсепфона.**

Обрѣтоша ихъ ополчившихся при мори позади Израильтянъ, уже расположившихся станомъ на берегу моря, вдругъ очутилось войско Египетское, состоящее изъ *коней и колесницъ,* иначе изъ воиновъ на колесницахъ, везомыхъ конями,—изъ *конниковъ,* т-е всадниковъ на однихъ лошадяхъ Вообще все *воинство* фараоново настигло Израильтянъ тамъ, гдѣ Господь повелѣлъ имъ расположиться станомъ (см выше, ст 1 и 2).

10. И фараонъ приближашеся. Воззрѣвше же сынове Іераилевы очима, видѣша: и се, Египтяне ополчишася въ слѣдъ ихъ, и убояшася зѣло, и возопиша сынове Іераилевы ко Господу.

И убояшася зѣло было отчего придти въ страхъ Израильтянамъ Ихъ положеніе, по человѣческимъ разсчетамъ, было самое затруднительное съ востока предъ ними пучина морская, съ запада неприступныя горы, съ сѣвера *ополчившеся* (расположившіеся станомъ) Египтяне, съ которыми вступить въ борьбу людямъ безоружнымъ никоимъ образомъ нельзя было съ надеждою на успѣхъ Да и воинственности въ нихъ не было неволя, въ которой они такъ долго жили въ Египтѣ, убила въ нихъ духъ мужества Оставалось для Израильтянъ одно свободное для бѣгства мѣсто—пустыня съ юга, но возможно ли было убѣжать отъ быстрыхъ колесницъ и коней двухмилліонной, со скотомъ и хозяйственными вещами, толпѣ? Притомъ пустыня не представляла ни одного безопаснаго мѣста — *И возопиша (Израильтяне) ко Господу,* прося Его о помощи, но судя по слѣдующему стиху, въ которомъ они являются

ропщущими на Моисея, какъ-бы на виновника ихъ бѣдственнаго положенія, —ихъ молитва къ Богу чужда была смиренія и преданности волѣ Божіей Это было требованіе, чтобы Господь избавилъ ихъ отъ бѣды, съ жалобою, что Самъ же Онъ чрезъ Моисея ввелъ ихъ въ эту бѣду

11 И рекоша къ Моисею: за еже не быти гробомъ во Египтѣ, извелъ еси насъ умертвити въ пустыни? Что сіе сотворилъ еси намъ, изведъ насъ изъ Египта?

Неудовольствіе противъ Бога перешло въ ропотъ на служителя Его. Не хорошо намъ было въ Египтѣ, говорили сыны Израилевы, но ужъ лучше бы умереть въ Египтѣ, чѣмъ въ пустынѣ насильственною отъ меча фараонова смертію Это последнее зло горше перваго

12. Не сей ли бяше глаголъ, егоже рекохомъ къ тебѣ во Египтѣ, глаголюще: остави насъ, да работаемъ Египтяномъ? Лучше бо бяше намъ работати Египтяномъ, нежели умрети въ пустыни сей.

Выражающееся въ этихъ словахъ малодушіе Израильтянъ дошло до искаженія истины Правда, когда притѣсненіе Евреевъ въ Египтѣ усилилось, то вслѣдствіе перваго требованія Моисея предъ фараономъ отпустить ихъ въ пустыню, Евреи высказали негодованіе на Моисея и сказали ему и Аарону «вы дали фараону и рабамъ его мечъ въ руки, чтобы убить насъ» (Исход V, 21), но это былъ единственный случай Впослѣдствіи Израильтяне безъ ропота и съ охотою повиновались всѣмъ распоряженіямъ Моисея, видя въ нихъ волю Божію Да и въ первый разъ, какъ только Моисей объявилъ имъ волю Божію объ избавлени отъ Египетской неволи, они въ лицѣ своихъ старѣйшинъ съ радостію отнеслись къ словамъ Моисея и съ благодарностію преклонились предъ Господомъ (Исход IV, 31)

13. Рече же Моисей къ людемъ: дерзайте, стойте и зрите спасеніе еже отъ Господа, еже сотворитъ намъ днесь, имже бо образомъ видѣсте Египтянъ днесь, не приложите ктому видѣти ихъ въ вѣчное время.

Противъ маловѣрія и малодушія Израильтянъ Моисей выступаетъ съ полною вѣрой и упованіемъ на Бога и обнадеживая ихъ помощію Божіею, возвѣщаетъ имъ, что передъ ихъ

*

очами совершится спасеніе отъ враговъ уготованное Господомъ, и что они уже никогда не увидятъ Египтянъ въ томъ грозномъ и страшномъ видѣ, въ какомъ видятъ ихъ теперь —Послѣдствія оправдали это предреченіе пророка Божія Евреи чрезъ нѣсколько часовъ увидѣли Египтянъ въ видѣ труповъ выброшенныхъ на морской берегъ (30)

14. Господь поборетъ по васъ, вы же умолкните.

Господь Самъ *поборетъ по васъ,* Самъ будетъ сражаться за васъ съ Египтянами,—и вы *умолкните,*—будьте спокойны безъ васъ сдѣлается то дѣло, которое послужитъ къ вашему спасенію Вы будете только зрителями этого чуднаго дѣла —Съ такою непоколебимою увѣренностію Моисей могъ говорить народу о помощи Божіей единственно потому, что онъ испросилъ у Господа эту помощь и уже получилъ обѣтованіе о ней, какъ это увидимъ изъ слѣдующихъ стиховъ 15, 16, 17 и 18

15. И рече Господь къ Моисею: что вопіеши ко Мнѣ? Рцы сыномъ Ісраилевымъ, и да путешествуютъ.

Слова Господа къ Моисею· *что вопіеши ко Мнѣ?* предполагаютъ, что Моисей молился къ Богу о помощи хотя тайно, безъ словъ, въ одной душѣ, но съ такою силой, какъ бы находился въ положеніи утопающаго, которому свойственно изъ всѣхъ силъ кричать о помощи,—молился отъ своего лица и отъ всего народа —*Да путешествуютъ* пусть пойдутъ, или пусть готовы будутъ продолжать свой путь, потому что препятствія со стороны Египтянъ къ продолженію этого пути будутъ устранены посредствомъ чуда

16. Ты же возьми жезлъ твой и простри руку твою на море, и расторгни е: и да внидутъ сынове Ісраилевы посредѣ моря по суху.

Господь обѣщаетъ чудесно провесть Израильтянъ по суху черезъ море Для сего Моисей долженъ раздѣлить или раздвинуть на двѣ стороны воды морскія и между ними открыть сухой путь по дну—тѣмъ самымъ жезломъ, которымъ онъ и прежде неоднократно совершалъ чудеса

17—18. И се, Азъ ожесточу сердце фараоново и всѣхъ Египтянъ и внидутъ въ слѣдъ ихъ, и прославлюся въ фараонѣ и во всемъ воинствѣ его, и въ колесницахъ и въ конехъ его. И увѣдятъ вси Египтяне, яко Азъ есмь Господь, егда прославлюся въ фараонѣ, въ колесницахъ и въ конехъ его.

Здѣсь повторяется Божіе опредѣленіе о наказаніи Египтянъ, изложенное въ 4-мъ стихѣ,—съ присовокупленіемъ намека на потопленіе Египтянъ, чрезъ которое прославится Господь

Въ слѣдующемъ стихѣ повѣствуется объ исполненіи опредѣленія Божія о спасеніи Израильтянъ и о наказаніи Египтянъ

19. Взятся же *(поднялся)* **Ангелъ Божій, ходяй предъ полкомъ сыновъ Іераилевыхъ, и пойде созади ихъ. Взятся же** *(поднялся)* **и столпъ облачный отъ лица ихъ и ста созади ихъ.**

Столпъ облачный, предводившій Израильтянъ, до сихъ поръ двигался впереди всего ополченія Израильскаго Но теперь онъ перемѣнилъ свое положеніе, сталъ позади Израильтянъ Сказано, что при этомъ случаѣ *взятся,* поднялся Ангелъ Божій, т-е второе лице Св. Троицы, Сынъ Божій Это явленіе нельзя представлять отдѣльнымъ отъ движенія столпа облачнаго, потому что Ангелъ Божій являлъ свое присутствіе не отдѣльно отъ столпа, но въ немъ присутствовалъ и управлялъ всѣми его движеніями

20. И вниде посредѣ полка Египетскаго и посредѣ полка сыновъ Іераилевыхъ, и ста: и бысть тма и мракъ, и пріиде нощь, и не смѣсишася другъ съ другомъ во всю нощь.

Столпъ облачный сталъ между Египтянами и Израильтянами и производилъ на тѣхъ и другихъ различныя дѣйствія *И бысть тма и мракъ, и пріиде нощь* По синодальному Русскому переводу «и былъ облакомъ и мракомъ *для однихъ* и освѣщалъ ночь *для другихъ*» Это значитъ, что сторона облачнаго столпа, обращенная къ Египтянамъ, распространяла такой мракъ и тму, что Египтяне не могли ни видѣть Евреевъ, ни пойти къ нимъ, ибо боялись по причинѣ непроглядной тмы сдѣлать невѣрное движеніе Напротивъ сторона столпа, обращенная къ Израильтянамъ, всю наступившую ночь свѣтила имъ такъ, что они свободно, безъ всякаго замѣшательства, могли совершать дальнѣйшее движеніе по тому пути, который, какъ увидимъ, открытъ будетъ для нихъ Господомъ —*И не смѣсишася другъ съ другомъ во всю нощь,* — не сблизились другъ съ другомъ преслѣдующіе и преслѣдуемые

21. Простре же Моисей руку на море, и возгна *(отводилъ)* **Господь море вѣтромъ южнымъ сильнымъ всю нощь, и сотвори море сушу, и разступися вода.**

Простре Моисей руку на море, т-е, по повелѣнію Божію (16), поднялъ надъ моремъ свой чудодѣйственный жезлъ, который держалъ въ рукѣ —*И возгна Господь море вѣтромъ южнымъ сильнымъ всю нощь* Какъ только простеръ Моисей жезлъ вдругъ, по манію Господа поднялся сильный вѣтеръ, который дулъ всю ночь. Вѣтеръ дулъ *съ юга,* и потому раздѣлилъ сѣверную часть морской пучины отъ южной Но точнѣе и понятнѣе по Русскому синодальному переводу,—вѣтеръ дулъ *съ востока,* и потому могъ разсѣчь море поперегъ съ востока на западъ — *И сотвори море сушу, и разступися вода* Это значитъ, что вѣтеръ, раздвинувъ вóды, не только обнажилъ морское дно, но и осушилъ его, такъ что можно было пройти по нему, какъ по твердой землѣ Если это раздѣленіе морскихъ водъ произошло въ 20 верстахъ отъ сѣверной оконечности Суэцкаго рукава, противъ вышеупомянутыхъ фараоновыхъ бань, то морское дно обнажилось съ запада на востокъ верстъ на 20 Какъ широко было разстояніе между раздѣлившимися водами? Должно думать, что оно простиралось версты на 3—4, иначе еслибы оно было гораздо уже, многочисленное Израильское ополченіе, со всѣмъ хозяйствомъ, не успѣло бы совершить переходъ къ утру.

22. И внидоша сынове Ісраилевы посредѣ моря по суху, и вода имъ стѣна бысть одесную, и стѣна ошуюю.

И вода имъ стѣна бысть одесную и стѣна ошуюю Судя по такому положенію водъ, образовавшихъ изъ себя какъбы каменную стѣну съ обѣихъ сторонъ, никоимъ образомъ нельзя согласиться съ мнѣніемъ нѣкоторыхъ, зараженныхъ болѣзнію чудобоязни, будто Израильтяне воспользовались отливомъ моря Отливъ не раздѣляетъ водъ, а только обнажаетъ, и то на небольшое пространство, ближайшую къ берегу часть моря Еслибы не было никакого чуда при переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море, еслибы помогъ имъ въ этомъ случаѣ отливъ морской, то непонятно, почему окрестные народы могли, при слухѣ объ этомъ событіи, приходить въ волненіе (Исход XV, 14) Хананеи знали это чудо и трепетали Израильтянъ

(Іис Нав II, 11) Въ книгѣ Премудрости Соломоновой путь Израильтянъ по дну моря названъ полемъ злачнымъ (XIX, 7) Это значитъ, что дно Чермнаго моря покрыто растеніями, и Израильтяне, переходя черезъ него, словно совершали прогулку по роскошному парку

23. Погнаша же Египтяне и внидоша въ слѣдъ ихъ, и всякъ конь (*конница*) фараоновъ, и колесницы и всадники посредѣ моря.

Должно думать что Египтяне не въ одно время съ Израильтянами вступили на дно морское, иначе могли бы произвести замѣшательство въ ихъ рядахъ, а спустя не малое время, когда послѣдніе уже успѣли на значительное разстояніе отойти отъ берега, и когда уже перестали доходить до слуха Египтянъ голоса мнимыхъ бѣглецовъ Не слыша этихъ голосовъ и боясь совсѣмъ потерять Израильтянъ изъ вида, Египтяне поспѣшили вслѣдъ за ними на дно морское Они не догадывались что Евреи уже не на берегу,—и дно морское могли принять за продолженіе берега, не замѣчая водъ, стоящихъ стѣною одесную и ошуюю Потому въ пылу преслѣдованія они зашли гораздо дальше берега. Предсказанное Господомъ ожесточеніе фараона, желаніе во что бы ни стало отмстить Евреямъ, ускользавшимъ отъ его рукъ, такъ было сильно въ царѣ Египетскомъ и его воинахъ, что помрачило въ нихъ на это время здравый смыслъ они бросились за Евреями, не разсуждая о послѣдствіяхъ

24. Бысть же въ стражу утреннюю, и воззрѣ Господь на полкъ Египетскій въ столпѣ огненнѣмъ и облачнѣмъ, и смяте полкъ Египетскій.

Въ стражу утреннюю Древніе Евреи раздѣляли ночь на три части, по четыре часа въ каждой, и называли эти части стражами или смѣнами часовыхъ Стража утренняя соотвѣтствуетъ, но нашему счету времени, 3—6-ти часамъ утра — *Воззрѣ Господь на полкъ Египетскій* Разумѣется гнѣвное воззрѣніе Господь проявлялъ Свой гнѣвъ изъ *столпа огненнаго и облачнаго,* посылая на Египтянъ тучи съ громами и молніями Такъ по крайней мѣрѣ изображаетъ псалмопѣвецъ это событіе «Облака изливали вòды, тучи издавали громъ и стрѣлы (*молніи*) Твои летали Гласъ грома Твоего въ кругѣ небесномъ, молніи освѣщали вселенную, земля содрогалась и тряслась Путь Твой въ морѣ» (Псал LXXVI, 18—20) Если слова псалмо-

пѣвца должно понимать не въ поэтическомъ, а въ историческомъ смыслѣ, то гнѣвъ Божій на Египтянъ сопровождался также землетрясеніемъ, что подтверждается, какъ увидимъ ниже, поглощеніемъ Египтянъ землею (Исход XV, 12) Гнѣвное воззрѣніе Божіе, сопровождаемое страшными явленіями природы, *смяте полкъ Египетскій,* привело Египтянъ въ смущеніе, страхъ и замѣшательство

25. И связа оси колесницъ ихъ, и ведяше ихъ съ нуждею. И рекоша Египтяне бѣжимъ отъ лица Ісраилева, Господь бо побораетъ по нихъ на Египтяны.

И связа (Господь) *оси колесницъ ихъ,*— затормозилъ колесницы Египетскія, такъ что полкъ Египетскій *ведяше ихъ съ нуждею,* съ чрезвычайнымъ усиліемъ двигалъ ихъ впередъ Причиною этого было то, что дно морское, осушенное для Израильтянъ, сдѣлалось вязкимъ для Египтянъ вслѣдствіе густой и клейкой грязи, которая могла образоваться, какъ мы видѣли, отъ дождя Самый безпорядокъ, происшедшій въ рядахъ Египетскаго войска, могъ препятствовать свободному движенію колесницъ —Египтяне рѣшились прекратить преслѣдованіе и сказали *бѣжимъ отъ лица Ісраилева,* — назадъ, *Господь побораетъ по нихъ* Египтяне узнали наконецъ, что они имѣютъ дѣло не съ Израильтянами. а съ Самимъ Господомъ, противъ Котораго нельзя бороться

26—28. И рече Господь къ Моисею: простри руку твою на море, и да совокупится вода и да покрыетъ Египтяны, колесницы же и всадники. Простре же Моисей руку на море, и устроися вода ко дню на мѣсто. Египтяне же бѣжаша подъ водою: и истрясе Господь Египтяны посредѣ моря. И обратившися вода, покры колесницы и всадники и всю силу фараонову, вшедшихъ въ слѣдъ ихъ (*Евреевъ*) въ море, и не оста отъ нихъ ни единъ.

Египтяне вздумали было бѣжать назадъ отъ Израильтянъ, за которыми погнались по дну моря, но бѣжать было уже поздно Они замѣтили, что находятся не на берегу,—ибо *бѣжаша подъ водою,*—подъ навѣсомъ водъ, стоявшихъ съ обѣихъ сторонъ стѣнами Между тѣмъ Израильтяне уже выбрались на противоположный берегъ, и Моисей, по повелѣнію Божію, съ этого берега простираетъ на море свою руку съ чудодѣйственнымъ жезломъ, вѣтеръ, который до сихъ поръ дулъ

всю ночь и держалъ, силою Божіею, во́ды въ отвѣсномъ положеніи, утихъ, и во́ды, уже не сдерживаемыя вѣтромъ, хлынули въ образовавшуюся между ними пропасть Произошелъ водоворотъ, погибельный для Египтянъ Наступило уже утро, ибо сказано «устроися вода на мѣсто ко дню», т-е съ наступленіемъ дня Свѣтъ утренняго солнца освѣтилъ весь ужасъ положенія, въ какомъ находились Египтяне Силою страшнаго водоворота *Господь истрясе Египтяны посредѣ моря,* повергъ въ море Накрытые устремившеюся на нихъ водою, Египтяне, сидѣвшие на колесницахъ и коняхъ, вдругъ сброшены были съ нихъ и поглощены пучиною Всѣ погибли, такъ что некому было возвѣстить оставшимся дома о погибели

29—30. Сынове же Ісраилевы проидоша по суху посредѣ моря: вода же имъ стѣна бысть одесную и стѣна ошуюю. И избави Господь Ісраиля въ день онъ изъ руки Египетскія: и видѣша сынове Ісраилевы Египтянъ измершихъ при краи моря.

Во сколько часовъ Израильтяне могли перейти море? Вѣтеръ, раздвинувшій во́ды моря, подулъ съ наступленіемъ ночи (20 и 21), слѣдственно около 7-ми часовъ вечера, ибо это было въ весеннее равноденствіе —Во́ды морскія, раздѣленныя жезломъ Моисея, устремились по манію тогоже жезла на прежнее мѣсто *ко дню* (27), съ наступленіемъ дня, — слѣдственно не раньше 5—6 часовъ утра Израильтяне уже успѣли перебраться къ этому времени на Аравійскій берегъ, ибо Моисей уже съ этого берега мановеніемъ жезла своего прекратилъ раздѣленіе водъ для потопленія Египтянъ Слѣдственно движеніе Евреевъ по обнаженному руслу моря продолжалось часовъ 10 или 11 Время совершенно достаточное для перехода отъ одного берега до другаго на двадцативерстномъ протяженіи —Израильтяне не только спаслись отъ Египтянъ, но были еще свидѣтелями погибели ихъ они видѣли трупы Египтянъ, выброшенные волненіемъ морскимъ на *край моря,* — т-е на тотъ берегъ, на который сами благополучно переправились

31. Видѣ же Ісраиль руку великую, яже сотвори Господь Египтяномъ: и убояшася людіе Господа и вѣроваша Богу, и Моисею угоднику Его.

Рука великая, которую видѣли Израильтяне, это—великое могущество, явленное Богомъ въ чудѣ раздѣленія моря, потопленія Египтянъ и спасенія отъ нихъ Израиля —*Убояшася людіе*

Господа, — возымѣли благоговѣніе къ Нему въ большей мѣрѣ чѣмъ доселѣ —*И вѣроваша Богу*, утвердились въ вѣрѣ въ Бога какъ праведнаго Судію, показавшаго Свое правосудіе надъ притѣснителями ихъ, и какъ своего высочайшаго Благодѣтеля и Спасителя —зная что Ему одному обязаны своимъ спасеніемъ —*И вѣроваша Моисею угоднику Его* увѣровали въ достоинство Моисея, какъ лица угоднаго Богу и близкаго Ему Такое увѣрованіе въ Моисея было весьма важно особенно въ отношеніи къ предстоящему Синайскому законодательству Народъ приготовленъ былъ къ вѣрѣ, что это законодательство есть Божественное, ибо хорошо зналъ, что посредникомъ его является лицо достаточно засвидѣтельствованное въ томъ, что оно близко къ Богу

32 Тогда воспѣ Моисей и сынове Іcраилевы пѣснь сію Господеви, и рекоша глаголюще:

Пѣснь, воспѣтая Моисеемъ и сынами Израильскими по переходѣ чрезъ Чермное море, содержитъ хвалу и благодареніе Господу за совершившееся чудо и за будущія милости Господни, имѣющія открыться въ благополучномъ достиженіи Израильтянами земли Обѣтованной и въ построеніи здѣсь святилища Священный пѣснопѣвецъ въ пророческомъ духѣ созерцаетъ эти милости въ будущемъ и изображаетъ ихъ, какъ бы уже совершившіяся Онъ знаетъ, что Господь не оставитъ не конченнымъ начатаго дѣла, ибо для того Евреи чудесно избавлены отъ руки фараона, гнавшагося за ними по дну Чермнаго моря и здѣсь погибшаго, чтобы открыть имъ путь въ Обѣтованную землю —*Пѣснь воспѣ Моисей и сынове Іcраилевы* это значитъ, что она была воспѣта Израильтянами подъ руководствомъ Моисея Онъ ея творецъ и онъ же произносилъ предъ поющими каждый стихъ пѣсни, подобно тому, какъ нынѣ канонархи въ монастыряхъ и соборахъ произносятъ стихиры —Полагаютъ, что исполненіе пѣнія этой пѣсни было антифонное, именно послѣ каждаго стиха или нѣсколькихъ стиховъ, пропѣтыхъ мужскими голосами, Маріамъ, сестра Моисея, съ хоромъ женщинъ и съ тимпанами, въ видѣ припѣва повторяла (Исход XV, 20—21) первый стихъ пѣсни *поимъ Господеви, славно бо прославися коня и всадника вверже въ море* —Въ строеніи пѣсни замѣтна та особенность свойственная Еврейской поэзіи, что каждый стихъ распадается на нѣсколько членовъ, одинъ дру-

гому соотвѣтствующихъ по содержанію, одинъ для другаго служащихъ объясненіемъ или дополненіемъ —О великой важности этой пѣсни можно судить по тому, что она послужила образцомъ для послѣдующихъ ветхозавѣтныхъ пѣсней, изображающихъ славу Господа, открывавшуюся въ торжествѣ Его надъ врагами Церкви (напр Исаія XII), также по тому, что въ Православной Церкви по образцу ея составлены ирмосы и тропари первой пѣсни каждаго канона,—и наконецъ по тому, что пѣснь раба Божія Моисея съ пѣснію въ честь Агнца Христа будутъ пѣть въ царствѣ славы избранные Божіи, имѣющіе побѣдить антихриста (Апокалипс XV, 2—3) Послѣднее употребленіе Моисеевой пѣсни объясняется тѣмъ что изображаемая въ ней побѣда надъ фараономъ служитъ образомъ побѣды надъ врагами Царства Христова, имѣющей быть въ послѣдніе дни міра

Приводимая въ париміи пѣснь Моисея содержится въ XV-й главѣ Исхода.

1. Поимъ Господеви, славно бо прославися. Коня и всадника вверже въ море.

Это вступительный стихъ, указывающій на главный предметъ пѣсни. Она состоитъ въ изображеніи величія Господа Который *славно прославился* въ потопленіи Египтянъ, Который *коня и всадника вверже въ море*,—столкнулъ въ пучину морскую, отнялъ у нихъ всякую возможность спастись бѣгствомъ

2. Помощникъ и покровитель бысть мнѣ во спасеніе Сей мой Богъ и прославлю Его, Богъ отца моего, и вознесу Его.

Бысть мнѣ во спасеніе Кому *мнѣ*? Всему Израильскому народу Весь народъ, какъ бы одно лицо, милліонами устъ исповѣдуетъ, что онъ обязанъ своимъ спасеніемъ отъ руки Египтянъ единственно Господу Онъ, одинъ Онъ, явился помощникомъ и покровителемъ мнѣ —*Сей мой Богъ, и прославлю Его* Какъ Онъ усвоилъ меня Себѣ, сдѣлалъ меня Своимъ народомъ, по особенной милости ко мнѣ, такъ и я Его только буду знать, какъ моего Бога и Его единаго прославлять, отвергая другихъ боговъ.—*Богъ отца моего, и вознесу Его* Онъ—тотъ самый Богъ, Которому служилъ родоначальникъ мой Авраамъ Ему и я буду служить и превозносить Его, видя надо мною исполненіе обѣтованій, данныхъ Аврааму Онъ пред-

рекъ Аврааму, что произведетъ судъ надъ народомъ, у котораго потомки его будутъ въ порабощеніи, и что они переселятся въ землю Ханаанскую (Быт XV, 14) Первая часть сего предреченія исполнилась, несомнѣнно уповаю, что исполнится и послѣдняя

3. Господь сокрушаяй брани, Господь имя Ему, колесницы фараоновы и силу его вверже въ море.

Господь сокрушаяй брани Онъ обращаетъ въ ничто всѣ воздвигаемыя противъ Него враждебныя движенія *Господь имя Ему* Ему одному принадлежитъ имя Господа, ибо Онъ одинъ есть то, чѣмъ именуется

4—5. Избранныя всадники тристаты потопи въ Чермнѣмъ мори Пучиною покры ихъ, погрязоша во глубинѣ яко камень.

Въ Чермномъ морѣ погибъ цвѣтъ фараонова войска отборные всадники изъ числа тристатовъ, высокихъ чиновъ при государѣ [1]) Несмотря на всѣ ихъ усилія спастись отъ потопленія, они пошли ко дну, словно тяжелый камень

6—7. Десница Твоя, Господи, прославися въ крѣпости. Десная Твоя рука, Господи, сокруши враги, и множествомъ славы Твоея стерлъ еси сопротивныхъ.

Въ сихъ словахъ Господь изображается подъ видомъ воителя, дающаго знать врагамъ Своимъ крѣпость десной руки Своей, нещадно поражающей ихъ Подъ *множествомъ славы,* которою Господь стеръ сопротивныхъ, разумѣется множество, или неистощимый запасъ славной, неодолимой силы Его

8. Посланъ еси гнѣвъ Твой, пояде я, яко стебліе, и духомъ ярости Твоея разступися вода. Огустѣша, яко стѣна воды, огустѣша и волны посредѣ моря.

Гнѣвъ Божій на Египтянъ представляется подъ образомъ пламени пожирающаго стебліе,—солому Можно впрочемъ и въ буквальномъ смыслѣ понимать это мѣсто, если взять во вниманіе молніи, блиставшія изъ тучъ, или изъ облачнаго столпа, и разившія Египтянъ (см выше гл XIV, ст. 24) —

---

[1]) Нѣкоторые подъ тристатами разумѣютъ трехъ воиновъ колесничныхъ, о которыхъ была рѣчь выше (XIV, 6) Но о нихъ нельзя было сказать, что они *надъ всѣми*, какъ сказано выше, т-е начальствовали надъ всѣми Нельзя же думать, что всѣ колесничные воины были начальниками

Духомъ ярости Твоея разступися вода Во́ды Чермнаго моря разступились для спасенія Евреевъ и для погубленія Египтянъ Въ отношеніи къ послѣднимъ во́ды разступились по дѣйствію *ярости,* т-е сильнаго гнѣва Божія Вѣтеръ. раздѣлившій море называется здѣсь человѣкообразно *духомъ,* т-е дыханіемъ этой ярости Господь во гнѣвѣ Своемъ на Египтянъ дунулъ на во́ды,—и онѣ разступились для того. чтобъ завлечь ихъ на осушенное морское дно, и здѣсь, какъ-бы въ западнѣ, всѣхъ погубить —*Огустѣша, яко стѣна, воды* разступившіяся во́ды приняли видъ сгустившагося молока и образовали подобіе стѣнъ посреди моря

9. Рече врагъ: гнавъ постигну, раздѣлю корысть, исполню душу мою, убію мечемъ моимъ, господствовати будетъ рука моя.

Въ сихъ словахъ изображается мстительность и корыстолюбіе фараона Онъ мечталъ не только возвратить господство надъ мнимыми бѣглецами посредствомъ кровопролитія, но и обогатиться вмѣстѣ съ своими сподвижниками добычею отъ нихъ и ею *исполнити душу свою,* т-е насытить алчность свою къ корысти

10. Послалъ еси духа Твоего, покры я море. погрязоша яко олово въ водѣ зѣльнѣй.

Послалъ еси духа Твоего, покры я море Одного дуновенія или мановенія Твоего достаточно было, чтобы стѣны водъ морскихъ между которыми безопасно прошли Израильтяне, обрушились на Египтянъ и покрыли ихъ, чтобы они потонули, какъ свинецъ въ *водѣ зѣльнѣй,*—бурной.

11. Кто подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи? Кто подобенъ Тебѣ? Прославленъ во святыхъ, дивенъ во славѣ, творяй чудеса.

Кто подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи?—Торжество Господа надъ Египтянами, язычниками по вѣрѣ. есть торжество истинной вѣры надъ ложными Только истинный Богъ могъ совершить чудо потопленія Египтянъ и спасенія Евреевъ Мнимые боги язычниковъ ничего подобнаго сдѣлать не могутъ.—*Прославленъ во святыхъ* Ты, Господи, преславнѣе всего, что̀ называется святымъ, или священнымъ въ мірѣ Ангельскомъ и человѣческомъ, на небѣ и на землѣ —*Дивенъ въ славѣ* (ἐν δόξαις) Ты достоинъ удивленія и благоговѣнія паче всего, что̀ есть славнаго на землѣ и на небесахъ —*Творяй чудеса* Тебѣ одному свойственно творить чудеса

12. Простерлъ еси десницу Твою, пожре я земля.

По одному мановенію грозной десницы Твоей, не только вода потопила Египтянъ, но и земля разверзлась подъ водою и потопила многихъ изъ нихъ —Намекъ на землетрясеніе, которое должно предполагать, какъ мы выше замѣтили, на основаніи словъ псалмопѣвца (Псал LXXVI, 17—20)

Въ остальныхъ стихахъ содержится пророчество о благотворныхъ послѣдствіяхъ, для Израильтянъ, чудеснаго перехода ихъ чрезъ Чермное море Прославивъ Господа за избавленіе ихъ отъ фараона, Моисей прославляетъ Его также за приведеніе ихъ въ Обѣтованную землю Это случится еще не скоро, но Моисей, какъ пророкъ, такъ увѣренъ въ событіи, имѣющемъ совершиться чрезъ 40 лѣтъ, что изображаетъ его, какъ совершившееся

13 Наставилъ еси правдою Твоею люди Твоя сія, яже избавилъ еси.

Наставилъ еси (ὡδήγησας) *люди Твоя сія, яже избавилъ еси* Ты, Господи, путеводствовалъ въ Обѣтованную землю избавленный Тобою отъ руки фараоновой народъ —*Правдою Твоею,*—во исполненіе обѣтованій Твоихъ о наслѣдованіи этимъ народомъ земли Ханаанской, чтобы всѣ видѣли, какъ истинны Твои обѣщанія Ты самымъ дѣломъ оправдалъ данное Тобою о семъ слово —*Люди Твоя* Израильтяне всегда были Твоими, преимущественно предъ прочими народами, людьми, какъ избранные для храненія истиннаго богопочтенія Но наипаче они стали Твоими, Твоимъ особеннымъ удѣломъ или наслѣдіемъ, съ тѣхъ поръ какъ Ты избавилъ ихъ отъ неволи Египетской

14. Утѣшилъ еси крѣпостію Твоею во обитель святую Твою. Слышаша языцы, и прогнѣвашася, болѣзни пріяша живущіи въ Филистимѣ.

Утѣшилъ еси (παρεκάλεσας призвалъ) *въ обитель святую Твою* Подъ *святою обителью,* т-е обиталищемъ Божіимъ, въ которое *призваны* Господомъ люди Израильскіе, разумѣется земля Обѣтованная, которая есть поистинѣ святая обитель Божія, потому что въ ней Онъ многократно являлся Аврааму, Исааку и Іакову, въ ней они созидали Ему жертвенники и приносили жертвы, въ ней совершаемо было служеніе Ему въ скиніи и потомъ въ храмѣ Соломоновомъ, который поистинѣ былъ мѣ-

сіомъ селенія славы Его,—въ ней вообще Онъ обиталъ среди избраннаго народа, какъ царь среди подданныхъ Въ эту-то святую землю Господь призоветъ народъ Свой *крѣпостію Своею*—силою Своею —*Слышаша языцы и прогнѣвашася* Слухъ о чудесахъ силы Божіей, какими сопровождалось исшествіе Израильтянъ изъ Египта, странствованіе ихъ по Аравійской пустынѣ,—дойдетъ до языческихъ народовъ, пограничныхъ съ Ханаанскою страною, и до жителей ея,—и приведетъ ихъ въ негодованіе Тѣ и другіе будутъ озлоблены тѣмъ, что въ средѣ однихъ и въ сосѣдствѣ другихъ будетъ искать водворенія народъ, сопротивленіе которому не обѣщаетъ успѣха —*Болѣзни пріяша* (объяли) *живущія въ Филистимѣ* Даже Филистимляне, народъ весьма воинственный, при слухѣ о приближеніи къ Ханаанской землѣ Израильтянъ, испытаютъ *болѣзни*, точнѣе му́ки рожденія (ὠδίνες),—т-е душевную му́ку, о тяжести которой можно судить по сравненію съ муками родильницы

15. Тогда потщашася владыцы Едомстіи и князи Моавитстіи, пріятъ я трепетъ. Растаяша вси живущіи въ Ханаанѣ.

Потщашася (ἔσπευσαν поторопились) *владыки Едомстіи и князи Моавитстіи* При слухѣ о приближеніи Израиля къ предѣламъ ихъ владѣній произойдетъ между ними торопливое, безпокойное движеніе, соединенное съ незнаніемъ, что̀ предпринять —*Пріятъ я трепетъ* Близость опасности приведетъ ихъ въ трепетъ (Второзак II, 4) Особенно овладѣетъ онъ Моавитянами Они, какъ извѣстно, до того испугались Израильтянъ, что послали въ Месопотамію за пророкомъ Валаамомъ, чтобы онъ пришелъ къ нимъ и проклялъ Израиля (Числ XXII, 3 5) —*Растаяша вси живущіи въ Ханаанѣ* они придутъ въ изнеможеніе, разслабѣютъ духомъ и тѣломъ. Приближеніе къ нимъ Израильскаго народа, какъ извѣстно, повергло ихъ въ робость и унытіе потому, что до нихъ дошло извѣстіе не только о чудесномъ переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море, но и о томъ, какъ они истребили царей Аммморейскихъ Ога и Сіона, вздумавшихъ было имъ сопротивляться (Іис Нав II, 9—10)

16. Да нападетъ на ня страхъ и трепетъ, величіемъ мышцы Твоея да окаменятся, дондеже пройдутъ людіе Твои, Господи, дондеже пройдутъ людіе Твои сіи, яже стяжалъ еси.

Пѣснопѣвецъ въ виду того впечатлѣнія, которое произведено будетъ на языческіе народы приближеніемъ къ ихъ предѣламъ Израильтянъ, проситъ Господа, чтобы это впечатлѣніе

продлилось до тѣхъ поръ пока не дойдутъ Евреи до назначеннаго имъ мѣста обитанія Пусть *нападетъ на нихъ,* на языческіе народы Ханаанскіе и сопредѣльные съ ними, *страхъ и трепетъ,* и пусть подъ вліяніемъ этого страха и трепета они *окаменятся,* т-е сдѣлаются неподвижными, какъ камень, предъ величіемъ *мышцы,* т-е всемогущей, неодолимой силы Твоей защищающей народъ Твой и пусть въ этомъ положеніи останутся не предпринимая ничего для противодѣйствія Израилю, до тѣхъ поръ, пока люди Твои, которыхъ *Ты стяжалъ,* пріобрѣлъ въ собственность по праву освободителя ихъ отъ Египетской неволи,—не придутъ въ обѣтованную имъ землю и не водворятся въ ней —Сила Господня названа *мышцею,* по сравненію съ человѣческою физическою силою, которая заключается преимущественно въ крѣпости мышцъ (1 Царств II, 31)

17. Введъ насади я въ гору достоянія Твоего, въ готовое жилище Твое, еже содѣлалъ еси, Господи, святыню, Господи, юже уготовастѣ руцѣ Твои.

Пѣснопѣвецъ сравниваетъ Израильскій народъ съ растеніемъ, которое изъ одного мѣста пересаживаютъ въ другое Подобно сему въ псалмѣ 79-мъ (9—12) тотъже народъ изображается подъ образомъ виноградной лозы, перенесенной Господомъ изъ Египта, посаженной на очищенномъ для нея мѣстѣ въ Ханаанской землѣ, тѣнью своею покрывшей горы ея, вѣтви свои пустившей до моря (Средиземнаго), и отрасли свои до рѣки (Евфрата). Пѣснопѣвецъ Моисей проситъ Господа ввести и насадить Израильтянъ *въ горѣ достоянія Своего,* подъ которою, какъ видно изъ послѣдующихъ соотвѣтствующихъ словъ, разумѣется гора храма—Морія Она называется *горою достоянія,* или наслѣдственнаго удѣла Господня потому, что, какъ сейчасъ увидимъ, еще со времени Авраама сдѣлалось священнымъ мѣстомъ Израильтяне *насаждены,* или водворены были, во всей Обѣтованной землѣ, но корень ихъ существованія, какъ народа Богоизбраннаго и священнаго, былъ на горѣ храма Весь смыслъ его бытія заключался въ вѣрованіи въ Единаго истиннаго Бога, въ сохраненіи истиннаго Богопочтенія, средоточіемъ котораго былъ храмъ Охлажденіе усердія къ храму означало упадокъ въ народѣ истинной вѣры, и съ нею упадокъ народа въ нравственномъ и гражданскомъ отношеніи Только «насажденные въ домѣ Господнемъ цвѣтутъ во дворахъ Его» (Псал XCI, 14). И объ

этомъ-то *насажденіи*, или укорененіи народа въ преданности храму и въ благочестіи пѣснопѣвецъ умоляетъ Господа — *Въ готовое жилище Твое, еже содѣлалъ еси, Господи* Храмъ на горѣ Моріи называется *готовымъ жилищемъ Господнимъ* въ томъ смыслѣ, что гора храма заранѣе была предъуготовлена къ этому назначенію жертвоприношеніемъ на ней Исаака (Быт XXII, 13)[1]) Этотъ же храмъ называется далѣе *святынею* или святилищемъ Господнимъ, ради приносимыхъ въ немъ жертвъ Это святилище *уготоваши руцѣ Господни* Оно имѣло быть создано руками человѣческими, но онѣ въ семъ случаѣ будутъ только орудіемъ рукъ Божіихъ,— воли Господа

18. Господь царствуяй вѣки, и на вѣкъ, и еще.

Этими словами, содержащими исповѣданіе вѣчной царской власти Господа, заключается пѣснь Моисея Господь есть царь по всей землѣ, но ближайшимъ царственнымъ удѣломъ Его служитъ избранный народъ, составляющій Его священное царство (Исход XIX, 6) Господь царствуетъ вѣчно, потому что Самъ вѣченъ, и потому что царство Его, водворившееся на землѣ среди избраннаго народа, будетъ продолжать свое существованіе въ новозавѣтной Церкви до скончанія вѣка

19. Егда вниде конница фараонова съ колесницами и всадники въ море: и наведе на нихъ Господь воду морскую. Сынове же Іраилевы проидоша сушею посредѣ моря.

Въ этомъ стихѣ, не относящемся къ составу Моисеевой пѣсни, повторяется то событіе, которое воспѣвается въ ней

Почему разсмотрѣнная паримія читается на вечернѣ въ великую субботу?—Потому, что описываемое и воспѣваемое въ ней событіе спасенія Израильтянъ служитъ образомъ спасительной для насъ смерти и воскресенія Христова, прославляемыхъ въ службѣ этой вечерни. Фараонъ и Египтяне, преслѣдовавшіе Израильтянъ, это образъ діавола и аггеловъ его, враждебныхъ человѣку Для фараона и Египтянъ послужило гробомъ Чермное море. Во гробѣ Христовомъ нашли себѣ погибель діаволъ и аггелы его Израильтяне въ глубинѣ Чермнаго моря крестились, по слову Апостола, въ Моисея (1 Коринѳ

[1]) См XXVIII, стр 183 «Паримію изъ книги Бытія»

X, 1), т.-е. укрѣпились въ вѣрѣ въ него, какъ своего Богоизбраннаго вождя и избавителя Подобно сему и мы, въ таинствѣ крещенія погружаясь въ смерть Христову, запечатлѣваемъ свою вѣру во Христа, какъ Вождя нашего спасенія Въ глубинѣ моря Израильтяне нашли себѣ спасеніе отъ преслѣдующихъ враговъ. Вѣрующіе во Христа въ купели крещенія, какъ въ гробѣ Христовомъ, который она образуетъ, находятъ себѣ не только спасеніе отъ невидимыхъ враговъ своего спасенія, духовъ злобы, но вмѣстѣ очищеніе отъ грѣховъ Моисей, невредимо вышедшій изъ Чермнаго моря на противоположный берегъ, есть образъ Христа, невредимо исшедшаго изъ гроба чрезъ воскресеніе Вышедшіе цѣлыми и невредимыми изъ моря Израильтяне суть образъ вѣрующихъ, совоскресающихъ со Христомъ при выходѣ изъ купели крещенія Самый крестъ Христовъ предъизображенъ былъ въ продольной своей части разсѣченіемъ моря чрезъ жезлъ Моисеевъ, а въ поперечной—соединеніемъ, чрезъ тотъже жезлъ, раздѣленныхъ водъ [1]) Радость Израильтянъ, по переходѣ чрезъ Чермное море, и ихъ торжественная пѣснь благодаренія и прославленія Богу Спасителю есть образъ радости и торжества вѣрующихъ, празднующихъ воскресеніе Христово

Первая часть тойже пареміи, содержащая повѣствованіе о потопленіи въ Чермномъ морѣ фараона и Египтянъ и о спасеніи отъ нихъ Израильтянъ, входитъ также въ составъ вечерней службы 27 іюня на воспоминаніе побѣды подъ Полтавою Это потому, что въ этой побѣдѣ Господь «прославися ничимже менше отъ прежнихъ Иже бо древле гордаго фараона погрузи въ Чермнѣмъ мори, Сей и нынѣ равнаго фараону гордостію и суровствомъ въ Чермнѣмъ крови воевъ его потопи мори сопротивнаго» (Стихиры на Господи воззвахъ въ службѣ 27 іюня)

Часть тойже пареміи (Исход XIV, 15—29) читается на Богоявленіе на томъ основаніи, что, по выраженію церковнаго пѣснопѣвца (1-й канонъ на Богоявленіе, п 7), Чермное море и облако прообразовали Божественное крещеніе одно было образомъ воды, другое—Духа

—✢—

[1]) Ирмосъ 1-й пѣсни канона на Воздвиженіе «Крестъ начертавъ Моисей прямо (*въ прямоту*) жезломъ, Чермное пресѣче тойже обратно (*противъ*) фараоновымъ колесницамъ ударивъ совокупи, вопреки написавъ (*въ широту изобразивъ*) непобѣдимое оружіе»

VIII. Паримія на праздники Богоявленія, Ризположенія (11 іюля) и Воздвиженія.

Исход XV, 22—27, XVI, 1

Въ сей паримии содержится повѣствованіе Моисея о путешествіи Израильтянъ послѣ чудесной переправы чрезъ Чермное море до пустыни Синъ

Исход. XV, 22. Поятъ Моисей сыны Ісраилевы отъ моря Чермнаго и веде ихъ въ пустыню Суръ, и идяху три дни въ пустыни и не обрѣтаху воды пити.

Поятъ Моисей сыны Іераилевы поднялъ ихъ съ мѣста для продолженія пути, разумѣется, по повелѣнію Господа —*Отъ моря Чермнаго* съ того берега Чермнаго моря, на который они чудесно переправились по дну морскому, и на которомъ они были свидѣтелями потопленія Египтянъ и воспѣли пѣснь благодаренія и славословія Спасителю Богу Это мѣсто на восточномъ берегу моря, извѣстное до сихъ поръ подъ именемъ *Источниковъ Моисея*, имѣетъ видъ оазиса, обильнаго растеніями и водою, горьковатою, но сносною для питья Съ этого мѣста началось сорокалѣтнее странствованіе Евреевъ въ каменистой Аравіи —Каменистая Аравія простирается къ сѣверу до Газы при Средиземномъ морѣ, и до южныхъ границъ Палестины, по южную оконечность Мертваго моря На востокѣ границею Каменистой Аравіи служатъ Идумейскія горы, тянущіяся отъ южнаго края Мертваго моря до сѣверной оконечности Эланитскаго (восточнаго) залива Чермнаго моря и отдѣляющія ее отъ Пустынной и отчасти отъ Счастливой Аравіи Къ западу Каменистая Аравія граничитъ съ сѣверными владѣніями Египта Къ югу она занимаетъ мѣсто между двумя заливами Чермнаго моря,—восточнымъ—Эланитскимъ и западнымъ—Суэцкимъ и называется Синайскимъ полуостровомъ, по горѣ Синаю, лежащей на югѣ этого полуострова —Въ Каменистой Аравіи до сихъ поръ мало осѣдлыхъ жителей, и кочуютъ Арабы въ количествѣ пяти тысячъ Сѣверная часть ея большею частію песчаная, южная изрѣзана горами. Растительность встрѣчается въ долинахъ и оврагахъ Источниковъ не много, и тѣ большею частію съ соленою водой —Долговременное странствованіе Евреевъ по Каменистой Аравіи, на которое они осуждены были въ наказаніе за возмущеніе въ Кадис-Вар і и, случившееся чрезъ

годъ по исшествіи ихъ изъ Египта было вмѣстѣ дѣломъ любви къ нимъ Божіей. Въ продолженіе сего времени, удаляемые Богомъ отъ соприкосновенія съ языческими племенами, Евреи утверждались въ вѣрѣ въ единаго истиннаго Бога и въ преданности Ему Это было самое лучшее время въ исторіи отношеній между Богомъ и Его избраннымъ народомъ Самъ Господь сравниваетъ это счастливое время съ первыми днями супружеской жизни когда отношенія между супругами бываютъ самыя нѣжныя «Напоминаю тебѣ, говоритъ Богъ Израильскому народу чрезъ пророка Іеремію, милости Мои, оказанныя молодости твоей. любовь Мою во времена обрученій твоихъ, когда ты ходила за Мною по пустынѣ, по землѣ незасѣянной» (Іерем II, 2) Кромѣ того суровая обстановка продолжительнаго странствованія Евреевъ въ странѣ знойной и большею частію безплодной закаляла ихъ въ терпѣніи и мужествѣ и постепенно подготовляла ихъ къ борьбѣ съ разными затрудненіями при завоеваніи Ханаанской земли Какъ неспособны были Евреи вскорѣ послѣ исхода изъ Египта вступить въ борьбу съ жителями ея, видно изъ того малодушія, съ какимъ они чрезъ годъ странствованія выслушали отъ своихъ соглядатаевъ вѣсть о силѣ и воинственномъ духѣ Хананеевъ весь народъ проплакалъ тогда всю ночь возмутился противъ Моисея и собирался возвратиться въ Египетъ (Числ XIII, 32—34; XIV, 1—4) —*И веде* (Моисей) *ихъ въ пустыню Суръ* Пустыня Суръ, куда повелъ Моисей Евреевъ по переправѣ чрезъ Чермное море, это пустынная полоса на восточномъ берегу Суэцкаго залива [1]) —*И не обрѣтаху воды пити* Они три дня шли по этой пустынѣ чѣмъ же они утоляли свою жажду въ эти три дня? Вѣроятно запасною водой изъ тѣхъ источниковъ, которые, какъ мы сказали, были на мѣстѣ переправы ихъ на Аравійскій берегъ

23. Пріидоша же въ Мерру и не можаху пити воды отъ Мерры, горька бо бѣ: сего ради наречеся имя мѣсто тому горесть.

Мерра извѣстна въ настоящее время подъ именемъ *Говары* и находится недалеко отъ морскаго берега Отъ мѣста высадки Евреевъ до этого мѣста считается 15—16 часовъ пути, и потому если они шли до этого мѣста три дня, это значитъ, что,

[1]) Въ книгѣ Чисть она называется (по синодальному переводу) пустынею *Ефамскою* (XXXIII, 8), конечно потому, что шла отъ Ефама, того самаго мѣстечка, куда Израильтяне пришли изъ Сокхоеа и откуда, какъ мы видѣли, они повернули на югъ по западному берегу, гдѣ ихъ настигли Египтяне

не имѣя причины торопиться, они шли не спѣша и останавливались послѣ короткихъ переходовъ —*И не можаху пити воды отъ Мерры, горька бо бѣ* По свидѣтельству путешественниковъ, горечь этой воды происходитъ отъ обилія въ ней соляныхъ частицъ, и такъ велика, что не только люди, но и верблюды, если не томятся чрезмѣрною жаждою, не пьютъ изъ источниковъ Мерры *Сего ради имя мѣсту тому горесть*, или, что̀ тоже, *Мерра,* та̀къ назвали это мѣсто Израильтяне

24. И роптаху людіе на Моисея, глаголюще: что іемъ?

Запасъ воды истощился,—истощилось и упованіе на Господа Забыты чудесные опыты благодѣяній Божіихъ, явленныхъ чрезъ Моисея. Не подумали неблагодарные, что ихъ ропотъ на угодника Божія относится къ Самому Богу

25. Возопи же Моисей ко Господу, и показа ему Господь древо, и вложи е въ воду, и усладися вода. Тамо положи ему *(Израилю)* **Богъ оправданія и судьбы, и тамо искуси его.**

Что это за древо (ξύλον—кусокъ отъ дерева, полѣно, жезлъ), чрезъ которое горькая вода превращена въ прѣсную? Іисусъ, сынъ Сираховъ, говоря о врачебной силѣ земныхъ произведеній, въ доказательство упоминаетъ о древѣ, усладившемъ воду, имѣя въ виду повѣствованіе о семъ Моисея (Сирах. XXXVIII, 5) На Синайскомъ полуостровѣ ни Арабы не знаютъ, ни путешественники не находятъ теперь дерева съ такимъ свойствомъ, хотя въ другихъ мѣстахъ есть подобныя деревья Такъ, когда въ новооткрытой Флоридѣ Испанцы терпѣли великій недостатокъ въ прѣсной водѣ, предводитель ихъ Хименесъ взялъ сассафрасъ, положилъ это дерево въ воду и спустя недѣлю нашелъ ее сладкою (Розенмиллеръ на Исходъ) Могло быть и на Синайскомъ полуостровѣ при Моисеѣ дерево съ подобною цѣлебною силой, хотя теперь не существуетъ Во всякомъ однако случаѣ, если по указанію Божію Моисей нашелъ дерево, дѣйствительно обладавшее естественною силой отнимать у воды горечь, нѣтъ сомнѣнія, что оно могло обнаружить свою силу только надъ небольшимъ количествомъ воды, и надлежало быть чуду, чтобы эта сила сообщилась огромному количеству воды, какое потребно было для утоленія жажды двухъ съ половиной милліоновъ людей и множества скота. Но для чего же понадобилось дерево, когда чудо могло быть со-

вершено безъ всякаго посредства? Для того, чтобы, какъ увидимъ ниже, чрезъ это дерево предъизобразить для вѣрующихъ силу креста Христова —*Тамо положи ему* (Израилю) *Богъ оправданія и судьбы* —*Оправданія* (δικαιώματα), это узаконенія или предписанія, опредѣляющія поведеніе человѣка Оправданіями они называются потому, что служатъ выраженіемъ *правой* воли Божіей и руководствуютъ людей къ познанію и исполненію ея *Судбы* (κρίσεις), это собственно судебныя распоряженія, опредѣляющія виновность и наказаніе виновному Какія именно оправданія и судьбы постановлены въ Меррѣ. не сказано, но во всякомъ случаѣ идетъ рѣчь не о всей совокупности Моисеевыхъ законовъ, ибо они даны послѣ на Синаѣ Полагаютъ, что идетъ рѣчь о законахъ, относящихся къ сохраненію здоровья (санитарныя правила), судя по тому случаю, по которому даны, и по обѣтованію, выраженному въ слѣдующемъ стихѣ, о предохраненіи Евреевъ отъ болѣзней, если будутъ исполнять законы —*И тамо* (Господь) *искуси его* испытывалъ послушаніе народа, давалъ народу случай засвидѣтельствовать покорность Богу законодателю исполненіемъ Его положительныхъ заповѣдей, подобно тому, какъ Адамъ и Ева испытываемы были въ послушаніи Богу положительною заповѣдію касательно того, что̀ имъ ѣсть и чего не ѣсть Впослѣдствіи Господь дастъ Своему народу заповѣди гораздо болѣе трудныя, чѣмъ предписанія о сохраненіи здоровья, но теперь надлежало покуда ограничиться этими предписаніями, для того, чтобы постепенно возводить народъ отъ опытовъ послушанія менѣе трудныхъ къ болѣе труднымъ.

26. И рече: аще слухомъ услышиши гласъ Господа Бога твоего и угодная предъ Нимъ сотвориши, и внушиши заповѣдемъ Его, и сохраниши вся оправданія Его: всяку болѣзнь, юже наведохъ Египтяномъ, не наведу на тя, Азъ бо есмь Господь Богъ твой, исцѣляяй тя.

Господь обѣщаетъ хранить Израильтянъ отъ болѣзней подъ тѣмъ условіемъ, чтобы они не только соблюдали данныя имъ правила относительно здоровья, но чтобы вѣрны были всѣмъ Его заповѣдямъ, какія будутъ даны имъ,—именно чтобы *слухомъ слушали*, т-е внимательно слушали и безпрекословно слушались, *гласа Бога своего*,—чтобы *внушали*, сердцемъ усвояли слышанныя отъ Него *заповѣди и сохраняли всѣ оправданія*, всѣ

велѣнія Его Этимъ внушается Израильтянамъ, чтобы они взирали на болѣзни, какъ на наказаніе Божіе за нарушеніе Его заповѣдей и чтобы слѣдовательно въ исполненіи ихъ видѣли залогъ внѣшняго благосостоянія —*Всяку болѣзнь, юже наведохъ Египтяномъ, не наведу на тя* Идетъ рѣчь о тѣхъ болѣзняхъ которыми Господь чудесно поражалъ Египтянъ за то, что они не отпускали Израильтянъ —*Азъ бо есмь Господь исцѣляяй тя* Господь называетъ Себя цѣлителемъ Израильтянъ въ томъ смыслѣ, что по Своей благости и всемогуществу Онъ готовъ или совсѣмъ устранять отъ нихъ неблагопріятныя для ихъ здоровья условія, или обращать ихъ въ благопріятныя, подобно тому, какъ Онъ сдѣлалъ сіе съ нездоровыми водами Мерры И дѣйствительно, по свидѣтельству псалмопѣвца, во время путешествія Израильтянъ по пустынѣ, «не было въ колѣнахъ ихъ болящаго» (Псал CIV, 37).

27. И пріидоша въ Елимъ, и бяху тамо двانадесять источниковъ водъ и седмьдесять стеблій *(деревъ)* **финиковыхъ, и ополчишася тамо при водахъ.**

Долина Елимъ, извѣстная нынѣ подъ именемъ Жиронделькой, отстоитъ отъ Мерры на югъ на пять часовъ Въ ней до сихъ поръ много источниковъ и кромѣ пальмовыхъ есть не мало деревьевъ другихъ породъ Мѣсто для лагеря самое удобное Пальмовыя деревья давали Израильтянамъ тѣнь, прохладу и въ пищу плоды, вóды утоляли ихъ жажду —Замѣчательно совпаденіе чиселъ 12 источниковъ, найденныхъ въ Елимѣ соотвѣтствуютъ 12 колѣнамъ Израиля, 70 пальмовыхъ деревьевъ—70-ти старѣйшинамъ народа, которые вскорѣ будутъ избраны въ помощь Моисею для управленія народомъ

Гл. XVI, 1. И воздвигошася отъ Елима, и пріиде весь сонмъ сыновъ Ісраилевыхъ въ пустыню Сінъ, яже есть между Елимомъ и между Сіною *(Синаемъ).*

Отъ Елима Израильтяне пришли не прямо въ пустыню Сінъ, а имѣли еще станъ у Чермнаго моря, какъ видно изъ перечисленія становъ въ книгѣ Числъ (XXXIII, 8), и уже отсюда достигли пустыни Сінъ (нынѣ Ел-Каа), держа путь къ Синаю, ибо она была на дорогѣ между Елимомъ и Синаемъ Это былъ 8-й станъ Израильтянъ по исходѣ изъ Египта. Прошло ровно 30 дней отъ времени ихъ исхода

Разсмотрѣнная паримія читается въ навечеріе праздника Богоявленія потому, что въ этотъ праздникъ совершается освященіе воды, въ которомъ испрашивается и сообщается водѣ благодать исцѣленія душъ и тѣлесъ, подобно тому, какъ водамъ Мерры, какъ видно изъ пареміи, сообщена была такая сила, что онѣ изъ вредныхъ для здоровья сдѣлались полезными

На праздникъ Воздвиженія Креста Господня разсмотрѣнная паримія читается потому, что описанное въ ней услажденіе древомъ горькихъ водъ предъизображало силу Креста Христова а) Силою Креста побѣждена смерть, подобно тому, какъ чрезъ древо отнята у водъ Мерры смертоносная горечь. «Не попуская дѣйствовать смертоносной горечи древа (*разумѣется древо познанія добра и зла, оказавшееся смертоноснымъ для вкусившихъ*), Ты (*Господи*) совершенно истребилъ ее Крестомъ такъ нѣкогда дерево же уничтожило горечь водъ Мерры, предъизображая Крестъ» (Кан на Воздв , пѣснь 9) б) Услажденіе водъ Мерры предызображало силу Креста въ обращеніи язычниковъ Блаж Ѳеодоритъ говоритъ «Древомъ горькая вода преложена въ сладкую. Ибо симъ предъизображается наше спасеніе. Спасительное древо Креста усладило горькое море язычества» (Изъясненіе трудныхъ мѣстъ въ книгѣ Исходъ Подобное въ канонѣ на Воздв., пѣснь 4, троп. 1) в) Наконецъ, размышленіемъ о Крестѣ и молитвою къ Распятому на немъ услаждается горечь напастей и бѣдъ, а также горечь подвиговъ самоотверженія въ борьбѣ христіанина со страстями и похотями «Погрузилъ ты помыслъ въ змѣиную зависть и въ горечь ненависти,—пишетъ Нилъ Синайскій,—но имѣешь у себя честное древо—Крестъ Господень, которымъ, если пожелаешь, можно усладить горькую воду твоего нрава, ибо и великій Моисей, въ самую горькую воду Мерры вложивъ древо, немедленно сдѣлалъ ее весьма сладкою и пріятною» (письмо 103)

На праздникъ положенія Ризы Господней (10-го іюля) разсмотрѣнная паримія читается по тѣмъже причинамъ, по какимъ и на Воздвиженіе,—ибо тотъ и другой праздникъ посвященъ Кресту Христову

———✢———

IX. Паримія на вечернѣ великаго четвертка
Исход. XIX, 10—19.

Въ сей пармии содержится повѣствоваше о приготовлении Евреевъ къ принятию отъ Бога закона на Синаѣ и о Синайскомъ Богоявлении.

Исход. XIX, 10. Рече Господь Моисею: сошедъ засвидѣтельствуй людемъ и очисти я днесь и утрѣ, и да исперутъ *(вымоютъ)* **ризы.**

Прошло полтора мѣсяца по исходѣ сыновъ Израилевыхъ изъ Египта (Исход XIX, 1) Они пришли въ пустыню Синайскую и расположились станомъ близъ горы, на которой Господь предположилъ торжественно вступить съ ними въ завѣтъ и дать имъ законъ Моисей взошелъ на Синайскую гору и здѣсь получилъ отъ Бога повелѣніе напомнить Евреямъ о томъ, что̀ сдѣлалъ для нихъ Господь при исходѣ изъ Египта и что̀ дѣлаетъ для нихъ доселѣ,—и сказать имъ, что если они будутъ слушаться гласа Господа и соблюдать завѣтъ съ Нимъ, то будутъ удѣломъ Господа изъ всѣхъ народовъ, царствомъ священниковъ (т-е будутъ подобно священникамъ особенно, не въ примѣръ всѣмъ народамъ, близки къ Нему), и народомъ священнымъ. Моисей исполнилъ повелѣніе Господа и донесъ Ему, что весь народъ въ лицѣ старѣйшинъ изъявилъ готовность исполнить требования Господа и быть Ему послушнымъ. Тогда Господь сказалъ Моисею: «вотъ Я приду къ тебѣ въ густомъ облакѣ, дабы слышалъ народъ, какъ Я буду говорить съ тобою, и повѣрилъ тебѣ навсегда» (1—9) Господь вслухъ народа обѣщаетъ изречь Моисею Свои законы и тѣмъ дать возможность народу удостовѣриться въ происхождении ихъ отъ Самого Бога Народъ своими ушами будетъ слышать гласъ Божій къ Моисею и не будетъ имѣть причины подозрѣвать, будто Моисей подобно языческимъ законодателямъ (какими впослѣдствии были Ликургъ, Миносъ, Нума, Залевкъ) самъ сочиняетъ законы и дерзко выдаетъ ихъ за Божественное откровение Моисей объявилъ народу эти слова Господа — и тогда *рече Господь Моисею сошедъ засвидѣтельствуй людемъ и очисти я днесь и утрѣ* (завтра). *и да исперутъ ризы* Моисей, сошедъ съ горы, гдѣ получилъ отъ Бога упомянутыя повелѣ-

нія, долженъ былъ *засвидѣтельствовать,* т.-е. объявить людямъ. Чтò объявить? Чтобы они очистились. *И очисти я.* Они должны были приготовиться къ предстоящему Синайскому Богоявленію чрезъ внѣшнее очищеніе, для котораго дается срокъ два дня— *днесь и утрѣ.* Имъ надлежало очистить свое тѣло отъ пыли и грязи, воздержаться отъ женъ (15), изъ лагеря своего выбросить всякую нечистоту,—*и исперетъ ризы своя,* —вымыть одежды свои. Эти внѣшнія дѣйствія очищенія предписаны были съ цѣлію напомнить Израильтянамъ объ ихъ обязанности позаботиться о внутреннемъ очищеніи, объ отложеніи нечистыхъ мыслей и желаній для того, чтобы съ чистою душею предстать предъ Господа, имѣющаго явиться предъ ними на Синаѣ торжественнымъ образомъ и услышать гласъ Его.

Ст. 11. И да будутъ готовы въ день третій: въ третій бо день снидетъ Господь на гору Синайскую предъ всѣми людьми.

Да будутъ готовы,—предстать предъ лице Божіе.—*Снидетъ Господь на гору Синайскую.* Господь вездѣсущъ. Человѣкообразное выраженіе *снидетъ* означаетъ, что Господь торжественно откроетъ Свое особенное присутствіе на Синаѣ, въ качествѣ Царя и Законодателя, въ чувственныхъ знаменіяхъ, каковы громъ, молнія, дымъ и облакъ, трубные звуки, землетрясеніе.— Сошествіе Господа должно было случиться *въ третій день,* по мнѣнію однихъ, отъ 1-го дня третьяго мѣсяца, когда Евреи пришли къ Синаю (1), по мнѣнію другихъ повелѣніе Господа объ очищеніи Израильтянъ дано уже на другой день по приходѣ ихъ къ Синаю, а не въ первый день третьяго мѣсяца, когда они заняты были устроеніемъ лагеря, слѣдственно третій день уже будетъ четвертый день по приходѣ ихъ къ Синаю и ровно 50-й по исходѣ изъ Египта, потому что движеніе ихъ изъ Египта, начиная съ 15-го перваго мѣсяца по 1-е число третьяго мѣсяца, продолжалось 46 дней.

Ст. 12. И устроиши люди окрестъ, глаголя: внемлите себѣ не восходити на гору, и ничимже коснутися ея: всякій прикоснувыйся горѣ смертію умретъ.

И устроиши люди окрестъ.—*Устроиши* (ἀφορίεις), отдѣлишь народъ чертою отъ горы. *Окрестъ:* черта должна быть проведена вокругъ или около горы (23), со стороны народа Го-

сподь не только запрещаетъ народу, чрезъ Моисея, переходить чрезъ эту черту и касаться горы, но еще угрожаетъ смертію всякому, кто поступитъ вопреки этому запрещенію Гора во время торжественнаго присутствія на ней Господа славы должна быть неприкосновенною святынею (23), т.-е быть такъ-же неприступна для простаго народа, какъ впослѣдствіи Святое святыхъ въ скиніи, куда входить дозволялось одному первосвященнику и то однажды въ годъ Если на востокѣ по благоговѣнію къ земнымъ царямъ подданные не дерзаютъ безъ особеннаго дозволенія приблизиться къ нимъ не только въ ихъ дворцахъ, но и на всякомъ мѣстѣ, то не паче ли надлежало подобнымъ образомъ выразиться благоговѣнію въ отношеніи къ Царю неба и земли со стороны чтителей Его?—Какою именно смертію грозитъ Господь нарушителямъ запрещенія преступать завѣтную черту, сказано будетъ въ слѣдующемъ стихѣ

Ст. 13. Не коснется ей рука, каменіемъ бо побіется, или стрѣлою устрѣлится: аще скотъ, аще человѣкъ, не будетъ живъ. Егда же гласи и трубы и облакъ отъидетъ отъ горы, сии взыдутъ на гору.

Святыня горы во время явленія на ней славы Божіей такъ должна быть неприкосновенна, что запрещается не только переступать, подъ страхомъ смерти, заповѣдную черту, но и преслѣдовать переступившаго съ цѣлію схватить его руками и возвратить на прежнее мѣсто *Не коснется ей,* т.-е горы *рука,* разумѣется, преслѣдователя. Человѣкъ ли, или скотъ переступитъ за черту, надлежало издали убивать ихъ камнями, или стрѣлами, а отнюдь не лично гнаться за ними. Преслѣдователь, еслибы переступилъ за черту для поимки ихъ. прикосновеніемъ къ горѣ осквернилъ бы ее такъ же, какъ и тѣ, кого онъ сталъ бы преслѣдовать. — *Егда же гласы* отъ громовъ *и трубы и облакъ отъидетъ отъ горы, сии взыдутъ на гору* Это позволеніе надо понимать не въ томъ смыслѣ, чтобы можно было всякому взойти на вершину горы, куда Господь призывалъ одного Моисея, а въ томъ, что желающіе могли взойти развѣ на нижнюю часть горы, близъ ея подошвы

14. Сниде же Моисей съ горы къ людемъ и освяти я, и испраша ризы своя.

И освяти я заставилъ Израильтянъ исполнить повелѣніе Божіе, чтобы они позаботились объ очищеніи себя по тѣлу и душѣ,—въ чемъ и состоитъ то освященіе, которое нужно для приготовляющихся предстать предъ лице Святѣйшаго Бога

15. И рече людемъ: будите готови, три дни не входите къ женамъ.

Не входите (не приступайте) *къ женамъ* Вхожденіе къ женамъ запрещается потому, что неизбѣжное въ семъ случаѣ изліяніе сѣмени было бы оскверненіемъ, и мужъ и жена въ этомъ случаѣ признаваемы были нечистыми до вечера, хотябы измылись водою (Левит XV, 18). Левитамъ, находившимся въ состояніи этой нечистоты, запрещалось вкушать хлѣбы предложенія при перемѣнѣ ихъ въ субботу на другіе хлѣбы (1 Царств XXI, 4) Предостереженіе сынамъ Израиля отъ тѣлеснаго оскверненія предъ Синайскимъ Богоявленіемъ имѣло цѣлію возбудить въ нихъ ревность объ очищеніи своего сердца отъ всякаго страстнаго движенія, столь необходимомъ для достойнаго приготовленія къ сему событію, ибо только чистые сердцемъ достойны узрѣть Бога

16. Бысть же въ третій день бывшу ко утру *(предъ наступленіемъ утра)*, **и быша гласи и молнія и облакъ мраченъ на горѣ Сінайстей: гласъ** *(звукъ)* **трубный глашаше зѣло** *(крѣпко)*, **и убояшася вси людіе иже въ полцѣ.**

Гласи, т.-е *громы, молніи и мрачный облакъ*—эти естественныя явленія вызваны были на этотъ разъ сверхъестественною силою, чудесно, съ цѣлію произвести въ сынахъ Израиля ощущеніе страха предъ Тѣмъ, Кто сокрылъ Свое присутствіе въ этихъ явленіяхъ. Съ тоюже цѣлію раздавались и трубные гласы. Миріады Ангеловъ присутствовали въ это время на Синаѣ (Второзак XXXIII, 2), сопровождая своего Царя подобно тому, какъ и земные цари являются въ сопровожденіи ближайшихъ своихъ слугъ. Что трубные звуки производимы были Ангелами, объ этомъ можно догадываться изъ того, что и второе пришествіе Господа на судъ будетъ сопровождаться явленіемъ Ангеловъ съ трубою громогласною (Матѳ XXIV, 30 1 Солун IV, 16) —*И убояшася вси людіе въ полцѣ* Громы, молніи, мракъ облака и труб-

ные звуки возбуждали страхъ въ Евреяхъ, какъ торжественныя знаменія особеннаго присутствія на Синаѣ Господа славы, существа святѣйшаго и Владыки вселенной Предъ Нимъ трепещутъ безгрѣшные Ангелы могъ ли не трепетать немощный и грѣшный человѣкъ?—Вмѣстѣ съ симъ чрезъ страхъ, наведенный на Евреевъ этими знаменіями. Господь предварительно давалъ имъ разумѣть строгость закона, для провозглашенія котораго Онъ явился на Синаѣ Строгость закона проявлялась въ страшныхъ проклятіяхъ нарушителямъ его и въ суровыхъ наказаніяхъ за всякую вину, напримѣръ въ смертномъ приговорѣ за злословіе отца и матери

17. Изведе же Моисей люди во срѣтеніе Богу изъ полка, и сташа подъ горою.

Изведе Моисей люди изъ полка, подвелъ ихъ къ той чертѣ которая отдѣляла Синай отъ народа —*Во срѣтеніе Богу* вблизи мѣста явленія Его —*Сташа подъ горою* Стоя у подошвы горы народъ могъ явственно разслышать голосъ Господа, имѣющаго изречь съ вершины ея десять заповѣдей

18. Гора же Сінайская дымяшеся вся, схожденія ради Божія на ню во огни, и восхождаше дымъ, яко дымъ пещный: и ужасошася вси людіе зѣло.

Дымяшеся вся, схожденія ради Божія во огни Дымъ, покрывавшій Синайскую гору, не одно и тоже что облакъ, похожій на дымъ,—это былъ *яко дымъ пещный,* слѣдовательно поднимался кверху, что̀ не свойственно облакамъ *Яко пещный,*—это значитъ, что гора Синайская походила въ это время на огнедышащую, хотя не видно, чтобы это явленіе было дѣйствіемъ подземнаго огня, и чтобы при семъ извергалась лава съ камнями Явленіе произведено единственно силою всемогущества Божія а не естественными силами —Какъ дымъ отличенъ былъ отъ облака, такъ и огонь, въ которомъ Господь явилъ Свое присутствіе на Синаѣ, не былъ молніею, сверкающею изъ облака, а отдѣльнымъ отъ нея явленіемъ, какъ видно изъ того, что онъ, по свидѣтельству Второзаконія (IV, 11), восходилъ до самыхъ небесъ, слѣдственно это былъ огонь одинаковый съ огнемъ отъ разгорѣвшагося костра, только въ несравненно огромнѣйшихъ размѣрахъ, или съ огнемъ изъ кратера, хотя собственно кратера не было,—и отъ этого-то огня

исходилъ дымъ *яко пещный*—*Схожденіе Божіе въ огни* свидѣтельствовало о Его неприступномъ величіи и святости, а вмѣстѣ о томъ, что Онъ съ одной стороны есть огонь поядающій, Богъ ревнитель (Второзак IV, 24), безпощадно строгій къ несохраняющимъ вѣрности Ему, съ другой—Онъ есть огнь очищающій, попаляющій въ человѣкѣ Своею благодатію все нечистое и содѣлывающій его чистымъ и свѣтлымъ, какъ серебро и злато (Малах. III, 3)—*И ужасошася вси людіе зѣло* При семъ, по свидѣтельству псалмопѣвца, *земля трясяся отъ лица Бога Синаина* (Псал LXVII, 9) Что была при семъ и буря, объ этомъ свидѣтельствуетъ Апостолъ (Евр XII, 18) То и другое явленіе было конечно чудеснымъ,—о первомъ изъ нихъ Апостолъ ясно сказалъ, что гласъ Господа поколебалъ землю (Евр XII, 20),—и оба явленія направлены были, какъ и громы съ молніями, огнемъ и мракомъ, къ возбужденію въ Евреяхъ смиренія и страха предъ Господомъ

19. Быша же гласи трубніи происходяще крѣпцы зѣло *(раздавались громче и громче).* **Моисей глаголаше, Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ.**

Моисей глаголаше Что̀ глаголаше, не сказано По Апостолу, Моисей говорилъ Господу *я въ страхѣ и трепетѣ* (Евр XII, 21), и при семъ можетъ быть вопрошалъ Бога, что̀ ему прикажетъ?—*Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ* Изъ слѣдующаго стиха, 20-го, можно заключить, что *гласомъ,* членораздѣльными и вѣроятно громовыми звуками, Господь изрекъ Моисею повелѣніе подняться на вершину горы

Что Господь, явившійся на Синаѣ, есть собственно второе лице Св Троицы, это видно изъ того, что Онъ называется Ангеломъ (Дѣян VII, 38), какъ и Явившійся въ купинѣ (Исход III, 2), т-е. Ангеломъ Завѣта (Малах. III, 1), подъ каковымъ именемъ извѣстенъ Сынъ Божій, и что, по разумѣнію Апостола, землю поколебалъ въ сіе время *голосъ* именно Сына Божія (Евр. XII, 26)

Въ великій четвертокъ положено читать разсмотрѣнную паримію потому, что есть соотвѣтствіе между таинствомъ Евхаристіи, установленнымъ въ сей день, и Синайскимъ Богоявленіемъ а) На Синаѣ Господь явился за тѣмъ, чтобы торже-

ственно вступить въ завѣтъ съ сынами Израиля и запечатлѣть сей завѣтъ жертвенною кровію, которою Моисей окроплялъ народъ на другой день послѣ провозглашенія десяти заповѣдей, говоря «вотъ кровь завѣта, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ» (т -е заповѣдяхъ закона) (Исход XXIV, 8) Подобно сему таинство Евхаристіи, установленное I Христомъ, имѣетъ значеніе завѣта Господа съ людьми, но завѣта *новаго,* обнимающаго вѣрующихъ не изъ однихъ Израильтянъ, а изъ всѣхъ народовъ, и вводящаго въ общеніе съ Богомъ, несравненно тѣснѣйшее Ветхаго Завѣта, и потому кровь Христову, подаемую вѣрующимъ въ семъ таинствѣ, Самъ Установитель его называетъ кровію Новаго Завѣта (Матѳ XXVI, 28) —б) Ветхій завѣтъ заключенъ былъ на горѣ Синайской, и таинство Новаго Завѣта установлено на горѣ, Сіонской — в) Установляя Ветхій Завѣтъ на Синаѣ, Господь явился въ огнѣ въ знаменіе Своей святости, правосудія и любви къ людямъ Равно и подаемыя въ Евхаристіи Тѣло и Кровь Христовы суть огнь, попаляющій грѣхи въ тѣхъ, которые достойнымъ образомъ касаются его, и огнь, попаляющій недостойныхъ (см канонъ причащенія) —г) Сыны Израиля приготовлялись къ вступленію въ завѣтъ съ Богомъ на Синаѣ очищеніемъ себя по душѣ и по тѣлу Равно и желающіе приступить къ таинству Новаго Завѣта приготовляются къ сему предварительными подвигами очищенія себя постомъ, покаяніемъ, молитвою

X. Паримія на праздникъ Преображенія Господня
Исходъ XXIV, 12—18

Въ сей париміи идетъ рѣчь о восхожденіи Моисея, по повелѣнію Божію, на Синайскую гору для прiятія скрижалей Завѣта и о сорокадневномъ пребываніи Моисея на Синаѣ

Описываемому въ этой париміи событію предшествовали слѣдующія обстоятельства съ вершины Синая, Господь вслухъ всего народа провозгласилъ десять заповѣдей, составляющихъ основный законодательный актъ, послужившій зерномъ для всѣхъ частныхъ, слѣдовавшихъ за нимъ, законоположеній церковныхъ и гражданскихъ Нѣкоторыя изъ этихъ частныхъ законоположеній Моисей получилъ отъ Бога на Синаѣ въ тотъ же день Таковы законы о праздникахъ Пасхи, Пятьдесятницы. Кущей, объ устроеніи жертвенника изъ нетесаныхъ камней, объ отношеніяхъ рабовъ и господъ, о наказаніяхъ за воровство, за убійство, за нанесеніе увѣчья, за потраву поля и винограднника, о пришельцахъ, вдовахъ и сиротахъ, о непритѣсненіи бѣдныхъ, о возмездіи за личныя обиды, объ отношеніи къ Хананеямъ (глл. XX—XXIII). Моисей немедленно объявилъ эти законы народу, и когда всѣ въ одинъ голосъ дали единогласное обѣщаніе и обязательство исполнять ихъ, записалъ ихъ въ книгу На другой день это обѣщаніе и обязательство засвидѣтельствовано было болѣе торжественно, и закрѣплено, такъ сказать, формально Принесены были жертвы, одною частію жертвенной крови окропленъ былъ жертвенникъ, другая—оставлена для окропленія народа Потомъ прочтена была Моисеемъ книга Завѣта, т.-е тѣхъ условій Завѣта или законовъ, которые были вчера объявлены народу, и когда всѣ повторили вчерашнее обѣщаніе исполнить все, чтò завѣщалъ Господь, Моисей окропилъ всѣхъ жертвенною кровію, говоря «вотъ кровь Завѣта, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ» Окропленіемъ сыновъ Израиля жертвенною кровію освящено и запечатлѣно обязательство ихъ быть вѣрными завѣту или союзу съ Богомъ, а окропленіемъ тоюже кровію жертвенника запечатлѣвалась вѣрность со стороны Самого Бога Его завѣту съ ними Послѣ этого торжественнаго заключенія завѣта съ Евреями, Господь, въ знакъ особеннаго благоволенія къ нимъ, повелѣлъ Моисею взять на гору Синайскую, доселѣ ни для

кого неприступную, избранныхъ изъ народа—Аарона съ его сыновьями Надавомъ и Авіудомъ и 70 старѣйшинъ народныхъ. На горѣ Синайской они удостоились видѣть мѣсто стоянія Бога Израилева, т-е мѣсто ознаменованное особенною славою явленія Его на Синаѣ «И Господь не простеръ руки Своей на избранныхъ изъ сыновъ Израилевыхъ Они видѣли мѣсто Бога, и ѣли и пили» (11) Это значитъ, что приближеніе ихъ къ священному мѣсту не было вмѣнено имъ въ дерзость, и они не только не потерпѣли никакого вреда отъ того, но еще, по возвращеніи къ своимъ, могли вмѣстѣ съ ними съ веселіемъ принять участіе въ жертвенной трапезѣ,—въ нихъ не осталось ни малѣйшаго слѣда страха или испуга —Такъ заключено было торжество вступленія народа въ Завѣтъ съ Богомъ Теперь оставалось дать народу скрижали Завѣта и многіе другіе частные законы, опредѣляющіе церковный и гражданскій бытъ Евреевъ Съ этою цѣлю—

Гл. XXIV, 12. Рече Господь къ Моисею: взыди ко Мнѣ на гору, и стани тамо: и дамъ ти скрижали каменныя, законъ и заповѣди, яже написахъ взаконити имъ.

Взыди ко Мнѣ на гору,—на вершину горы, гдѣ долженъ предстать предо Мною,—*и стани тамо,*—остаться тамъ, до времени, какое будетъ тебѣ указано,—*и дамъ ти скрижали каменныя, законъ и заповѣди, яже написахъ взаконити имъ* Идетъ рѣчь о двухъ каменныхъ, гладко выполированныхъ доскахъ, на которыхъ, съ обѣихъ сторонъ, написаны были перстомъ Божіимъ (Исходъ XXXI, 18, XXXII, 15), т-е непосредственно Самимъ Богомъ, законъ и заповѣди, т-е законъ состоящій изъ десяти заповѣдей.—*еже взаконити имъ,* т-е для наученія Израильтянъ, какъ должно жить по закону—Матеріалъ, употребленный для начертанія Десятословія, указываетъ на непреложность воли Божіей, выраженной въ заповѣдяхъ, на непоколебимую, словно каменная скала, твердость ихъ, на вѣчно обязательную ихъ силу—Какъ десять заповѣдей были провозглашены вслухъ народа не чрезъ уста Моисея, а непосредственно Самимъ Богомъ, такъ надлежало, чтобы Самъ Богъ, Своимъ перстомъ, начерталъ ихъ на скрижаляхъ для сохраненія ихъ на всѣ роды Это указываетъ также на соотвѣтствіе откровеннаго закона Божія, содержащагося въ Десятословіи, съ естественнымъ, коренящимся въ нашей совѣсти какъ послѣдній написанъ на совѣсти ка-

ждаго Самимъ Богомъ, такъ для обновленія его въ совѣсти, утратившей первоначальную чувствительность къ нему, надлежало внѣшнимъ образомъ начертать его Самому же Богу — Тяжесть скрижалей не превосходила мѣры физической силы одного человѣка. судя по тому, что Моисей, получивъ ихъ отъ Бога, одинъ могъ нести ихъ съ горы на рукахъ своихъ (Исход XXXII, 15) О размѣрѣ Богописанныхъ скрижалей, которыя, какъ извѣстно были разбиты Моисеемъ въ негодованіи на нарушеніе народомъ Завѣта, можно судить по тѣмъ скрижалямъ, также Богописаннымъ (Исход XXXIV, 1), которыя взамѣнъ ихъ были устроены Моисеемъ и вложены въ ковчегъ завѣта, слѣдственно имѣли подходящую къ нему длину и ширину въ длину ковчегъ завѣта имѣлъ 7 четвертей, а въ ширину—$4^1/_2$ четверти —Первыя Богописанныя скрижали вручены были Моисею на Синаѣ послѣ того, какъ онъ получилъ подробныя наставленія о сооруженіи скиніи свидѣнія, описанныя въ главѣ XXV—XXXI Исхода.

13. И воставъ Моисей и Іисусъ предстоявый ему, взыдоша на гору Божію.

Моисея сопровождалъ *на гору Божію*, т-е на гору Богоявленія, Іисусъ, *предстоявый ему,* т-е служитель его, или скорѣе сотрудникъ его, всегда близкій къ нему Онъ происходилъ изъ колѣна Ефремова, былъ сынъ Нуна, первоначальное имя его было Авсія, что̀ значитъ *спаси,* но Моисей прозвалъ его Іисусъ, что̀ значитъ *спасетъ,* въ предзнаменованіе того, что онъ спасетъ Евреевъ отъ враговъ (Числ XIII, 10 18). Іисусъ на пути къ Синаю, въ пустынѣ Синъ, при Рафадинѣ, предводительствуя Еврейскимъ ополченіемъ, поразилъ Амаликитянъ, напавшихъ на заднюю часть ополченія (Исход XVII, 13) По смерти Моисея онъ сдѣлался преемникомъ его, къ чему заранѣе былъ приготовляемъ (14), привелъ Евреевъ въ землю Ханаанскую, завоевалъ ее и раздѣлилъ между колѣнами Израиля —Моисей и Іисусъ *взыдоша на гору Божію,* но въ средину облака, покрывавшаго вершину горы, вступилъ, какъ увидимъ, одинъ Моисей (18) Іисусъ вѣроятно оставался въ средней части горы, ибо не принималъ участія въ бесѣдѣ съ Богомъ вмѣстѣ съ Моисеемъ Все время пребыванія на Синаѣ онъ, конечно, провелъ въ Богомысліи и молитвѣ, питаясь манною и водою изъ потока, текшаго съ Синая (Второзак IX, 23)

14. И старцемъ рѣша: пождите въ молчаніи здѣ, дондеже возвратимся къ вамъ, и се Ааронъ и Оръ съ вами: аще кому случится судъ, да идутъ къ нимъ.

И старцемъ рѣша это тѣ 70 старѣйшинъ, которые передъ тѣмъ были съ Моисеемъ на Синаѣ и видѣли подножіе, на которомъ стоялъ, т-е открывалъ Свое присутствіе Господь Отходя на Синай, Моисей сказалъ провожавшимъ его 70-ти старѣйшинамъ *пождите въ молчаніи* вамъ нѣтъ надобности слѣдовать за мною на гору, на которой вы уже были прежде сами (9), оставайтесь покойно *здѣ* При этомъ Моисей, вѣроятно, указалъ перстомъ на Израильскій лагерь —Намѣстниками своими Моисей оставляетъ брата своего Аарона и зятя своего, женатаго (по свидѣтельству I Флавія Древн III, 2) на сестрѣ его Маріами, Ора они должны были, на время отсутствія Моисея, судить и рядить Израильтянъ

15. И взыде Моисей на гору, и покры облакъ гору.

Облакъ, покрывшій гору, былъ знáкомъ присутствія Божія на горѣ

16. И сниде слава Божія на гору Синайскую и покры ю облакъ шесть дній, и воззва Господь Моисея въ день седмый изъ среды облака.

И сниде слава Божія Самъ Богъ сошелъ во славѣ на гору Слава Божія открывается во всѣхъ твореніяхъ Божіихъ и въ дѣйствіяхъ промышленія Божія Но она въ томъ и другомъ случаѣ открывается только для очищенныхъ и просвѣтленныхъ молитвою и Богомысліемъ очей ума и сердца Когда же говорится, что слава Божія сошла на Синай, это значитъ, что она открылась на Синаѣ въ ощутительныхъ для внѣшнихъ чувствъ знаменіяхъ присутствія Божія, такъ что всякій Израильтянинъ могъ быть свидѣтелемъ ея —*И покры ю* (гору) *облакъ шесть дній* Облакъ покрывалъ гору въ продолженіи шести дней, и Моисей во все это время былъ зрителемъ этого явленія, не получая никакихъ повелѣній отъ Господа Наконецъ *воззва Господь Моисея въ день седмый изъ среды облака* Для чего Господь не вдругъ обратился къ Моисею съ этимъ приглашеніемъ? Для чего Моисею надлежало ожидать его въ продолженіе цѣлыхъ шести

*

дней? Для того, чтобы дать ему время приготовиться къ предстоящимъ откровеніямъ Божіимъ, предварительными подвигами очищенія себя отъ всего земнаго и суетнаго, Богомысліемъ, молитвою Всему этому способствовало одиночество, въ какомъ находился въ это время Моисей, будучи вдали отъ народа и отъ шума людскаго,—также мысль о близкомъ присутствіи Господа, и постъ, который Моисей началъ соблюдать въ эти шесть дней и продолжалъ. какъ увидимъ, до истеченія сорока дней своего пребыванія на Синаѣ —Господь воззвалъ Моисея *изъ среды облака,* т-е призывающій голосъ Господа дошелъ до Моисея изъ среды облака,—а ниже въ 18 стихѣ сказано, что Моисей, позванный Господомъ, вошелъ въ облакъ Это значитъ, что до сего времени онъ былъ внѣ облака, находился ниже его, былъ не въ немъ, а подъ нимъ, подъ сѣнію его

17. Обличіе же славы Господни, яко огнь пламенуя на версѣ горы, предъ сыны Іераилевы.

Обличіе славы Господни яко огнь пламенуя на версѣ горы Это значитъ, что облакъ, въ которомъ Господь открылъ славное Свое присутствіе, имѣлъ видъ грозоваго облака. непрерывно озаряемаго яркимъ блескомъ молніи (слич Исход XIX, 16), такъ что вся вершина Синая пылала огнемъ —*Яко огнь пламенуя* это значитъ, что огонь былъ такой, *какой* бываетъ въ облакѣ во время сильной грозы Этотъ чудесный огнь. похожій на молнію и дѣйствительно пылавшій, какъ молнія, продолжалъ являться *предъ сыны Іераилевы,* т-е предъ глазами ихъ, вѣроятно впродолженіе сорока дней пребыванія Моисея на горѣ

18. И вниде Моисей въ среду облака, и взыде на гору: и бѣ тамо на горѣ четыредесять дній и четыредесять нощей.

Воззванный Богомъ, Моисей *взыде на гору,* т-е на самую вершину горы, и здѣсь вступилъ въ среду облака Облако пылало огнемъ, но огонь не опалялъ Моисея онъ пребылъ цѣлъ и невредимъ —*И бѣ тамо на горѣ четыредесятъ дній и четыредесять нощей* Во Второзаконіи IX, 9 сказано, что Моисей во все продолженіе этого времени ни хлѣба не ѣлъ, ни воды не пилъ Изъ тогоже мѣста Второзаконія видно, что въ число этихъ четыредесяти дней входили шесть дней, проведенныхъ

Моисеемъ на горѣ до воззванія отъ Господа Чѣмъ же Моисей утолялъ во все это время голодъ и жажду? Укрѣпляла его благодать Божія и собесѣдованіе съ Богомъ. Если умныя и занимательныя рѣчи человѣка иногда такъ увлекаютъ слушателя, что послѣдній забываетъ о пищѣ и питіи, то не могли ли произвести тоже дѣйствіе, и притомъ въ несравненно большей степени, на Моисея словеса изъ устъ Божіихъ?

На какомъ основаніи разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Преображенія? На основаніи сходства съ событіемъ, описаннымъ въ ней, событія, воспоминаемаго въ праздникъ Преображенія 1) Какъ Синай прославился явленіемъ Бога во славѣ такъ и Ѳаворъ, гора Преображенія, есть вмѣстѣ гора Богоявленія, ибо на ней во славѣ Божества, съ просіявшимъ, какъ солнце, лицемъ, и въ блиставшемъ какъ свѣтъ и снѣгъ одѣяніи, явился Господь Іисусъ Христосъ, дотолѣ сокрывавшій Свою Божескую славу подъ уничиженнымъ образомъ,— и явился Богъ Отецъ, гласомъ свидѣтельствовавшій о Немъ какъ о Сынѣ Своемъ возлюбленномъ 2) Какъ къ созерцанію славы Божіей, на самомъ мѣстѣ ея явленія на Синаѣ, допущенъ былъ изъ всего избраннаго народа только Моисей такъ и на гору Ѳаворъ для созерцанія славы преобразившагося Господа были возведены только трое изъ учениковъ Его, избранные изъ избранныхъ, Петръ, Іаковъ и Іоаннъ 3) Какъ на Синаѣ близость къ мѣсту славнаго присутствія Господа, безъ сомнѣнія, наполняла душу Моисея страхомъ и вмѣстѣ радостію такъ на Ѳаворѣ, ученики Господа Іисуса, узрѣвъ Его во славѣ, были внѣ себя отъ страха (Марк IX, 6), но вмѣстѣ ощутили несказанную радость, какъ видно изъ словъ Петра «Господи, хорошо намъ здѣсь, поставимъ здѣсь три сѣни» 4) Какъ на Синаѣ Господь говорилъ Моисею изъ облака такъ на Ѳаворѣ гласъ Бога Отца о возлюбленномъ Сынѣ слышанъ былъ изъ облака 5) Какъ на Синаѣ осѣняло Моисея облако свѣтлое, озаряемое пылающимъ огнемъ такъ и облако, осѣнившее Апостоловъ на Ѳаворѣ, было свѣтлое 6) Какъ на Синаѣ Моисей изъ-подъ сѣни облака, по повелѣнію Божію, вступилъ въ самую средину его для полученія откровеній Божіихъ такъ на Ѳаворѣ ученики Христовы вошли въ самое облако оно сначала было только надъ ними, а потомъ сокрыло ихъ внутри себя,

отчего они снова устрашились 7) Какъ на Синаѣ даны были Моисею скрижали съ 10-ю основными заповѣдями для всѣхъ ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ такъ на Ѳаворѣ вслухъ Апостоловъ провозглашена основная истина вѣры новозавѣтной и основная новозавѣтная заповѣдь первую изрекъ Богъ Отецъ словами «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ все Мое благоволеніе», вторую Онъ же изглаголалъ та́къ «Его слушайте» Это поистинѣ двѣ новозавѣтныя скрижали 8) Какъ Моисей былъ на Синаѣ въ качествѣ посредника для устроенія Ветхаго Завѣта такъ Моисею же надлежало быть и на Ѳаворѣ, и здѣсь своимъ раболѣпнымъ предстояніемъ Основателю Новаго Завѣта Господу Іисусу и своею бесѣдою съ Иліею о предстоящей Господу Іисусу смерти, имѣющей запечатлѣть Новый Завѣтъ, засвидѣтельствовать, что время ветхозавѣтнаго домостроительства уже окончилось, что пришелъ, наконецъ, Тотъ, къ пріятію Котораго приготовлялъ ветхозавѣтный законъ, что сей законъ теперь долженъ уступить мѣсто Евангелію, что уже не Моисея теперь должно слушать, а Самого Сына Божія, предъ Которымъ Моисей есть только рабъ

XI. Паримія на праздникъ Преображенія
Исход XXXIII, 1—23, XXXIV, 4—6 8

Въ сей паримiи описывается откровенiе славы Божiей Моисею послѣ ходатайства его за Израильтянъ, отступившихъ отъ завѣта съ Богомъ при Синаѣ, чтобы Господь былъ вождемъ ихъ попрежнему.

Послѣ торжественнаго заключенiя завѣта съ Богомъ у горы Синая, во время сорокадневнаго пребыванiя Моисея на Синаѣ, Израильтяне запятнали себя грѣхомъ нарушенiя завѣта они слили тельца, чтобы въ образѣ его покланяться Господу, и стали совершать предъ тельцемъ языческое празднество Самъ Господь далъ знать Моисею объ этомъ безчинiи, и во гнѣвѣ хотѣлъ истребить весь Израильскiй народъ Моисей ходатайствомъ за нечестивыхъ смягчилъ гнѣвъ Его, но когда возвратился съ горы со скрижалями завѣта и увидѣлъ, что̀ творили Израильтяне предъ тельцемъ, то самъ воспламенился гнѣвомъ, разбилъ скрижали, какъ безполезное знаменiе нарушеннаго завѣта, потомъ онъ истребилъ идола и приказалъ сынамъ Левiинымъ поразить мечемъ главнѣйшихъ виновниковъ идолопоклонства На другой день Моисей опять поспѣшилъ на гору и провелъ здѣсь еще 40 дней въ постѣ и въ моленiи предъ Господомъ о всецѣломъ прощенiи согрѣшившаго народа Онъ говорилъ Господу «если не простишь имъ грѣха, то изгладь меня изъ книги предназначенныхъ къ вѣчному блаженству» Господь преклонился на милость, повелѣлъ Моисею вести народъ въ Обѣтованную землю, но сказалъ, что съ этого времени Онъ Самъ не будетъ сопутствовать Израильтянамъ, чтобы не погубить ихъ, а повелитъ идти Ангелу Своему Когда это объявлено было народу, то всѣ возрыдали и въ знакъ раскаянiя сняли съ себя украшенiя свои. До сихъ поръ въ ихъ станѣ находился шатеръ, который до построенiя скинiи свидѣнiя (откровенiя) временно замѣнялъ ее, надъ нимъ спускался столпъ облачный, каждый разъ какъ надлежало Господу бесѣдовать съ Моисеемъ Теперь этотъ шатеръ поставленъ былъ внѣ стана, какъ недостойнаго быть мѣстомъ присутствiя Божiя Никто не смѣлъ приближаться къ этому священному шатру и каждый издали, не отходя отъ своей кущи, смотрѣлъ, какъ надъ входомъ его опускался столпъ облачный въ то время, когда Мои-

сей вступалъ внутрь шатра для полученія откровеній Божіихъ. Въ этомъ-то шатрѣ, или временной скиніи свидѣнія происходили тѣ бесѣды Моисея съ Богомъ, описаніе которыхъ вошло въ составъ разсматриваемой пariміи

Исход. XXXIII, 11. Во днехъ онѣхъ, глагола Господь къ Моисею лицемъ къ лицу, якоже аще бы кто возглаголалъ ко своему другу, и отпущашеся въ полкъ: слуга же Іисусъ сынъ Навинъ юноша не исхождаше изъ скиніи.

Глагола Господь къ Моисею лицемъ къ лицу, или, какъ сказано въ книгѣ Числъ (XII, 8), *устами къ устамъ*, т -е открывалъ Моисею свою волю въ члено-раздѣльной рѣчи, и притомъ не издали, не съ небесъ, и не чрезъ какого либо посредника. напримѣръ Ангела, но самолично, такъ сказать съ глазу на глазъ бесѣдовалъ съ нимъ *Яко аще бы кто возглаголалъ къ своему другу*,—т -е съ дружескою откровенностію объяснялся съ Моисеемъ и ему позволялъ обращаться съ Нимъ съ тоюже откровенностію, съ полною свободою близкаго къ Нему, какбы домашняго человѣка Это такое преимущество, котораго во все продолженіе ветхозавѣтныхъ временъ сподобился между пророками одинъ Моисей «Если бываетъ у васъ пророкъ Господень,—сказалъ Самъ Господь,—то Я открываюсь ему въ видѣніи, во снѣ говорю съ нимъ, но не та́къ съ рабомъ Моимъ Моисеемъ Устами къ устамъ говорю Я съ нимъ, и явно, а не въ гаданіяхъ» (Числ XII, 6—8) Впрочемъ и о цѣломъ Израильскомъ народѣ сказано «лицемъ къ лицу говорилъ Господь съ вами на горѣ изъ среды огня» (Второзак V, 4) Но это было только однажды, и Израильтяне сами тогда же выразили желаніе, чтобы Господь впредь не говорилъ къ нимъ прямо, а чтобы былъ посредникомъ между ними и Господомъ Моисей Притомъ Израильтяне, когда говорилъ имъ съ вершины Синая Самъ Господь, все же издали слышали голосъ Божій,—они стояли въ нѣкоторомъ разстояніи отъ горы и трепетали при звукахъ этого голоса, какъ рабы предъ грознымъ господиномъ,—тогда какъ Моисей въ ежедневныхъ своихъ бесѣдахъ съ Богомъ обращался съ Нимъ какъ-бы по домашнему, съ дерзновеніемъ друга. Такой близости къ Господу удостоился Моисей отчасти для того, чтобы народъ чтилъ его какъ избранника Божія и утверждался въ повиновеніи ему, отчасти

для того, чтобы укрѣпить самого Моисея въ трудахъ чрезвычайнаго его служенія — *И отпущашеся въ полкъ слуга же Іисусъ сынъ Навинъ юноша не исхождаше изъ скиніи* Моисей входилъ въ священный шатеръ только для полученія откровеній, а потомъ отпускаемъ былъ Господомъ въ полкъ, т-е въ Израильскій станъ, гдѣ онъ долженъ былъ присутствовать, какъ ближайшій начальникъ народа Но Іисусъ Навинъ оставался въ этомъ шатрѣ безвыходно въ качествѣ стража его и безъ сомнѣнія проводилъ здѣсь время въ Богомысліи и молитвѣ Ему было въ это время не меньше сорока лѣтъ, но онъ называется юношею по служебному отношенію къ Моисею Слуги въ Писаніи нерѣдко называются *отроками*, напримѣръ Елеезеръ слуга Авраама (Быт XVIII, 8), въ томъ отношеніи что они смотрѣли на своего господина, какъ на отца

12. И рече Моисей ко Господу: се Ты мнѣ глаголеши: изведи люди сія. Ты же не явилъ ми еси, кого послеши со мною. Ты же мнѣ реклъ еси. вѣмъ тя паче всѣхъ, и благодать имаши у Мене.

Се Ты мнѣ глаголеши изведи люди сія Говоря сіе, Моисей имѣетъ въ виду данное ему предъ возвращеніемъ съ Синая повелѣніе Божіе «веди народъ сей, куда Я сказалъ тебѣ.—въ землю, о которой Я клялся Аврааму, Исааку и Іакову, говоря потомству твоему дамъ ее» (Исход XXXII, 34, XXXIII 1) *Ты же,* продолжаетъ Моисей, *не явилъ ми еси, кого послеши со мною* Правда, Господь тогда же сказалъ Моисею «и пошлю предъ тобою Ангела Моего, и введетъ онъ васъ въ землю, гдѣ течетъ молоко и медъ» (Исход XXXIII, 2—3, XXXII, 34) Но кто именно этотъ Ангелъ, и какъ онъ будетъ обнаруживать свое присутствіе, это не открыто Моисею Открыто только, что Самъ Господь не пойдетъ среди Израильтянъ, чтобы не погубить ихъ (XXXIII, 3), т-е не будетъ самолично предводительствовать Еврейскимъ ополченіемъ, какъ предводительствовалъ дотолѣ въ столпѣ облачномъ Моисею оставалось заключить, что Ангелъ имѣющій быть предводителемъ Евреевъ, долженъ быть или тотъ Ангелъ, который еще до нарушенія завѣта на Синаѣ обѣщанъ въ предводители Израильтянамъ (Исход XXII, 20), или другой какой Но остановиться на мысли о первомъ Ангелѣ Моисей не могъ Господь говоритъ Моисею, что не будетъ самолично присутствовать среди Израиль-

тянъ, но тотъ Ангелъ свидѣтельствовалъ именно о самоличномъ присутствіи Господа, ибо это не простой, или сотворенный Ангелъ, а Самъ Богъ, судя по тому, что о томъ Ангелѣ сказано о немъ сказано, что Онъ не проститъ грѣха Израильтянъ, если не будутъ слушаться Его, что на Немъ имя Самого Господа (Исход XXIII 21), т-е Онъ называется Богомъ Кто же это какъ не Сынъ Божій, Который и во времена патріарховъ извѣстенъ былъ подъ именемъ Ангела Господня, хотя въ тоже время именуемъ былъ Богомъ (Быт XVI, 7 13), Который и впослѣдствіи наименованъ былъ Ангеломъ великаго совѣта (Исаія IX, 6), Ангеломъ завѣта (Малах. III, 1)? Моисей не могъ не признать, что если Господь грозитъ лишить Евреевъ Своего самоличнаго предводительства и назначаетъ вмѣсто Себя вождемъ для нихъ Ангела, то разумѣетъ не того Ангела, въ Которомъ самолично являлся вождемъ ихъ до Синайскаго идолопоклонства, а другаго Ангела, несравненно низшаго по достоинству въ сравненіи съ первымъ Кто же этотъ Ангелъ, умозаключалъ Моисей, какъ не духъ сотворенный? Но Моисею тяжело было остановиться на мысли, что вмѣсто Самого Господа, или несотвореннаго Ангела, носящаго имя Божіе, будетъ вести народъ въ землю Ханаанскую Ангелъ сотворенный Онъ какъбы не вѣритъ этому и словами *Ты не явилъ ми еси, кого послеши со мною,* хочетъ сказать для меня не ясны слова Твои объ Ангелѣ. Во всякомъ случаѣ не желаю думать, чтобы это былъ Ангелъ сотворенный Нѣтъ, Господи, я надѣюсь, что этого не будетъ, что Ты попрежнему Самъ будешь вождемъ Израиля.—*Ты же мнѣ реклъ еси вѣмъ Тя паче всѣхъ, и благодать имаши у мене* Слова благоволенія Господа къ Моисею, которыя здѣсь приводятся, не записаны выше, но они могли быть произнесены Господомъ въ то время, когда Господь по ходатайству Моисея взялъ назадъ Свою угрозу истребить законопреступный народъ. Тѣмиже словами Господь выразитъ къ Моисею Свое благоволеніе, какъ увидимъ (17), въ другой разъ — *Вѣмъ тя паче всѣхъ,* знаюсь съ тобою, какъ ни съ кѣмъ больше, или ты пользуешься Моимъ довѣріемъ и вниманіемъ преимущественно предъ всѣми людьми —*И благодать имаши у Мене* ты у Меня въ особой милости, на особомъ счету Изъ слѣдующаго стиха видно будетъ, для чего Моисей напоминаетъ Господу о словахъ Его благоволенія къ нему

13. Аще убо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, яви ми Самого Тебе, да разумно вижду Тя: яко да обрѣтъ буду благодать предъ Тобою, и да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей.

Аще убо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, яви ми Самого Тебе, да разумно вижду Тя Моисей, во имя благоволенія къ нему Божія, проситъ Господа, чтобы Господь Самъ, а не Ангелъ сотворенный, *явился* ему, или явилъ ему Свое присутствіе для удостовѣренія въ томъ, что не перестанетъ быть вождемъ Израильтянъ на пути въ Обѣтованную землю, и вмѣстѣ проситъ, чтобы это присутствіе онъ—Моисей могъ видѣть *разумно,* т-е въ явственныхъ признакахъ, могъ чувственными очами созерцать Его явленіе во славѣ Его Божества —*Яко да обрѣтъ буду благодать предъ Тобою и да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей* О возвращеніи народу прежнихъ милостей Моисей проситъ Господа для того, чтобы *обрѣсть благодать предъ Господомъ* Моисей уже обрѣлъ эту благодать и удостовѣреніе въ ней получилъ отъ Самого Господа, но онъ не довольствуется симъ, желаетъ большей благодати, зная, что Господь богатый милостію, можетъ приложить благодать на благодать Милость, какую Моисей получилъ предъ симъ у Господа, состояла въ помилованіи по его ходатайству народа, въ избавленіи его отъ истребленія. Но эта милость не полная, Моисей желаетъ, чтобы Господь явилъ къ нему новое доказательство Своей милости, и готовъ видѣть это новое доказательство только въ томъ, если Господь станетъ въ прежнія отношенія къ народу, попрежнему лично будетъ предводительствовать имъ, попрежнему будетъ ознаменовывать Свое присутствіе среди него знаменіями и чудесами,—какъ будто и не было того преступленія, за которое народъ подвергся гнѣву Божію О полномъ возвращеніи прежнихъ милостей къ народу или о полномъ возстановленіи завѣта съ Богомъ, Моисей умоляетъ Господа для того также, чтобы убѣдиться, что Господь попрежнему считаетъ Израильтянъ Своимъ народомъ, избраннымъ изъ всѣхъ народовъ міра для пріятія откровеній Божіихъ, и преимущественно предъ всѣми благоволитъ къ нему *да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей* (народъ сей)

14. И глагола ему Господь: Азъ Самъ предъиду предъ тобою и упокою тя.

Господь снисходитъ на просьбу Моисея, обѣщаясь Самъ лично идти впереди Моисея во время предстоящаго Евреямъ

странствованія,—и всѣ распоряженія, клонящіяся къ благополучному достиженію цѣли этого странствованія, Моисей будетъ принимать не отъ сотвореннаго Ангела, но отъ Самого Господа —*И упокою тя* Моисею дается удостовѣреніе, что при непосредственномъ предводительствѣ Божіемъ онъ можетъ быть спокоенъ за себя и за народъ, какія бы опасности ни встрѣтили ихъ на пути, что Господь готовъ знаменіями и чудесами оградить безопасность ихъ отъ всякихъ враговъ, бѣдъ и напастей

15. И рече къ нему Моисей: аще Самъ Ты не идеши съ нами, да не изведеши мя отсюду.

Хотя Господь склонился на просьбу Моисея, чтобы Господь самолично былъ вождемъ Израиля, однако Моисей съ новою настойчивостію предъявляетъ Господу туже просьбу говоря, что лучше ему съ народомъ оставаться въ пустынѣ, безъ надежды водвориться въ землѣ Обѣтованной, чѣмъ на пути къ ней не имѣть предводителемъ Самого Господа Чѣмъ объяснить эту настойчивость? Предполагаютъ, что Моисей желалъ заручиться милостію Божіею къ Израильтянамъ даже въ томъ случаѣ, если они снова впадутъ въ тяжкое преступленіе Моисею казалось недостаточнымъ быть увѣрену, что Господь простилъ согрѣшившій народъ, онъ могъ опасаться, не взялъ бы Господь назадъ Своего милостиваго слова, въ случаѣ, если народъ прогнѣваетъ Его повтореніемъ прежняго преступленія Потому Моисею хотѣлось имѣть удостовѣреніе, что Господь и на будущее время не лишитъ народъ Своего особеннаго покровительства, что благоволеніе Господа будетъ неизмѣнно, несмотря на невѣрность Ему народа, возможную въ будущемъ

16. И како вѣдомо будетъ воистину, яко обрѣтохъ благодать у Тебе, азъ же и людіе Твои, точію идущу Ти съ нами и прославленъ буду азъ же и людіе Твои паче всѣхъ языкъ, елицы суть на земли.

Моисей взираетъ на личное присутствіе Господа среди Израильтянъ, какъ на главное преимущество ихъ предъ другими народами. Израильскій народъ незначительно отличался бы отъ прочихъ народовъ, еслибы предоставленъ былъ предводительству сотвореннаго Ангела, потому что и другіе народы, даже невѣдущіе истиннаго Бога, имѣютъ своихъ Ангеловъ (Дан. X, 13. 21, XI, 1), которые служатъ орудіями промы-

шленія о нихъ Божія незримо управляютъ ихъ судьбами, блюдутъ ихъ интересы, ходатайствуютъ за нихъ предъ Богомъ. Израильскій народъ пересталъ бы быть избраннымъ народомъ еслибы подобно другимъ народамъ состоялъ только подъ общимъ управленіемъ Божіимъ Только въ томъ случаѣ, по слову Моисея, онъ и весь народъ будутъ убѣждены въ благоволеніи къ нимъ Господа, если Онъ самолично будетъ идти съ ними въ землю Обѣтованную и прославитъ ихъ предъ всѣми народами ибо всему свѣту стало бы тогда извѣстно. какъ возвеличилъ Господь Моисея и весь народъ, по всему свѣту распространилась бы слава чудесъ и знаменій, какими будетъ сопровождаться самоличное предводительствованіе народа Самимъ Богомъ

17. Рече же Господь къ Моисею и сіе слово твое, еже реклъ еси, сотворю: обрѣлъ бо еси благодать предо Мною, и вѣмъ тя паче всѣхъ.

Господь на просьбу Моисея, изложенную въ 15 и 16 стихахъ, отвѣчаетъ возобновленіемъ уже даннаго прежде обѣщанія сопутствовать народу лично и прославить его паче другихъ народовъ,—и все это потому, что Моисей, ходатайствовавшій за Израильтянъ предъ Господомъ, обрѣлъ у Него особую милость и ближе къ Нему всѣхъ людей

18. И глагола Моисей: покажи ми славу Твою.

Снисхожденіе Господа къ ходатайству Моисея побуждаетъ его къ большему дерзновенію Не довольствуясь возстановленіемъ прежнихъ отношеній Господа къ народу, Моисей приступаетъ къ Господу съ требованіемъ милости, безпримѣрной въ сравненіи со всѣми предшествующими милостями *покажи ми славу Твою* Слава Господня и прежде являлась не только Моисею, но и всему народу въ облакѣ (Исход. XVI, 17), въ огнѣ и дымѣ (Исход XXIV, 16—17), и до сихъ поръ открывалась въ столпѣ облачномъ надъ временною скиніею Кромѣ того Моисей сподоблялся особенныхъ явленій славы Божіей Господь говорилъ съ нимъ лицемъ къ лицу, какъ-бы съ другомъ (Числ XII, 8) Но теперь Моисей желаетъ гораздо бóльшаго, доселѣ небывалаго Онъ желаетъ видѣть, какъ видно изъ отвѣта Господа (20), самое лице Господне въ славѣ, иначе онъ желаетъ, чтобы Господь, Который доселѣ откры-

валъ Свое присутствіе въ облакѣ, въ огнѣ, въ дымѣ и въ бесѣдѣ устами къ устамъ, явился ему безъ всякихъ покрововъ, укрывавшихъ Его отъ человѣческаго взора, желаетъ, чтобы Господь показалъ ему ликъ Свой во всей славѣ Не значитъ ли это, что Моисей хотѣлъ видѣть чувственными очами самое существо Господа? Но оно непостижимо для самихъ Ангеловъ Объ Ангелахъ хотя говорится, что они постоянно видятъ лице Отца небеснаго (Матѳ XVIII, 10), но это образное выраженіе надобно понимать въ томъ смыслѣ, что они суть приближенные слуги Его, постоянно находятся въ близкомъ общеніи съ Нимъ, подобно придворнымъ земныхъ царей По ограниченности своей природы и Ангелы не могутъ вполнѣ объять Существо безпредѣльное и непостижимое Тѣмъ менѣе Оно доступно человѣку, и притомъ живущему въ тѣлѣ, а созерцаніе Господа чувственными очами немыслимо не только по Его непостижимости, но и по Его духовности *Богъ живетъ во свѣтѣ неприступномъ, егоже никтоже видѣлъ есть отъ человѣкъ, ниже видѣти можетъ* (1 Тимоѳ VI, 16) Чего же однако желаетъ Моисей, когда проситъ у Господа показать ему славу Свою, или славное и живое лице Свое? Должно полагать, что онъ желаетъ видѣть Господа въ томъ славномъ чувственномъ и живомъ образѣ, въ какомъ впослѣдствіи созерцали Его пророки Исаія (VI, 1), Даніилъ (VII, 9) Разность только въ томъ, что эти пророки созерцали славный чувственный ликъ Господа въ видѣніи, т.-е въ восторженномъ состояніи, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, такъ что, находясь въ этомъ состояніи, не могли дать себѣ отчета, оставались ли они въ тѣлѣ, или духъ ихъ былъ внѣ тѣла, какъ говорилъ о себѣ Ап. Павелъ, бывшій въ подобномъ состояніи (2 Коринѳ XII, 3),—тогда какъ Моисей, привыкшій бесѣдовать съ Господомъ въ обыкновенномъ бодрственномъ состояніи, желалъ видѣть славный чувственный и живой ликъ Господа, не выходя изъ этого состоянія, сохраняя въ полной дѣятельности свои чувства —Въ подобномъ состояніи были Апостолы, свидѣтели Ѳаворскаго преображенія Господь Іисусъ явился имъ въ такомъ чувственномъ образѣ, сквозь который особенною явственностью просіяла слава Его Божества Для чего же Моисею захотѣлось сподобиться такого видѣнія,—видѣнія лица Божія въ славномъ чувственномъ образѣ, безъ покрова облака, огня, какъ это допускалось для него доселѣ? Вѣроятно для того,

чтобы возвысить значеніе своего служенія Образы, въ которыхъ доселѣ являлся Моисею Господь, такъ сказать, заслоняли предъ нимъ Господа, были чѣмъ-то посредствующимъ между нимъ и Господомъ Моисей, сознавая себя посредникомъ между Богомъ и народомъ, желалъ, чтобы между нимъ самимъ и Богомъ хоть на краткое время ничего не было посредствующаго, чтобы хоть однажды въ жизни онъ прямо могъ стать съ глазу на глазъ предъ славой Господа, которая до сихъ поръ закрываема была отъ него облакомъ, огнемъ, дымомъ, или быть можетъ неясною тѣнью

Ст. 19. И рече Господь къ Моисею: Азъ предъиду предъ тобою славою Моею, и воззову о имени Моемъ: Господь предъ тобою и помилую, егоже аще милую, и ущедрю, егоже аще щедрю.

Господь обѣщаетъ Моисею явиться предъ нимъ во всей славѣ чувственнаго и живаго образа, безъ тѣхъ покрововъ, въ которыхъ дотолѣ сокрывалъ Онъ Свое присутствіе *Азъ предъиду предъ тобою славою Моею* Но увидитъ ли Моисей чувственнымъ окомъ это явленіе? Нѣтъ, изъ слѣдующаго стиха видно будетъ, что такое видѣніе невозможно для смертнаго и не безопасно Человѣкъ можетъ быть только вблизи этого явленія, но отнюдь не созерцать его Ка́къ же Моисей можетъ знать, что вблизи его, предъ нимъ самимъ проходитъ слава Господня? Моисею сообщается къ свѣдѣнію условный знакъ, по которому онъ можетъ узнать это Какой же знакъ? *Азъ воззову* тогда, говоритъ Господь, *о имени Моемъ,* съ Греческаго *въ имени Моемъ* Это значитъ, что гласъ Божій будетъ исходить отъ того Ангела, на которомъ положено *имя Божіе* (Исход XXIII, 20—21), или отъ Бога Сына, единосущнаго съ Богомъ Отцемъ Онъ есть предвѣчное Сіяніе славы и Образъ существа Отчаго (Евр. I, 3), потому и свойственно Ему являться въ чувственномъ зракѣ для откровенія славы Господа и быть ближайшимъ органомъ Его вѣщаній Что́ же *воззоветъ,* или какія слова, какъ обѣщанный условный знакъ, воскликнетъ Господь, проходя предъ Моисеемъ въ образѣ Сына Своего, въ Его чувственномъ зракѣ? *Господь предъ тобою и помилую, егоже аще милую, и ущедрю, егоже аще щедрю,* т.-е предъ тобою Господь милостивый и щедрый ко всякому, кого по свободному Своему произволенію предопредѣлилъ миловать и ущедрять Въ этомъ

именно смыслѣ Ап Павелъ слова Господа *помилую, егоже аще милую* и д, приводитъ въ обличеніе Іудеевъ, гордо присвоявшихъ однимъ себѣ право на участіе въ благахъ ожидаемыхъ отъ Мессіи, какъ будто Богъ не воленъ призвать къ этому участію другіе народы (Римлян IX, 15)

20 И рече: не возможеши видѣти лица Моего: не бо узритъ человѣкъ лице Мое и живъ будетъ.

Въ царствѣ вѣчной славы блаженство святыхъ человѣковъ, подобно Ангеламъ будетъ состоять между прочимъ въ лицезрѣніи Господа *Вѣмъ, яко егда явится* (Христосъ), *подобни Ему будемъ, ибо узримъ Его, якоже есть* (1 Іоан III, 3 Апокалипс XXII, 4) Это лицезрѣніе Господа Іисуса, имѣющаго явиться въ прославленномъ и сіяющемъ насквозь славою Божества тѣлѣ, будетъ тогда доступно даже тѣлеснымъ очамъ праведниковъ, имѣющихъ предстать и предстоять Ему въ прославленныхъ подобно Ему тѣлахъ Но что̀ возможно будетъ тогда, то невозможно теперь Какъ нельзя пристально смотрѣть простымъ глазомъ на ярко свѣтящее солнце и не потерять зрѣнія, такъ свѣтъ чувственнаго зрака, когда облекается въ него и проницаетъ его славою Божества Господь, невыносимъ для слабыхъ очей смертнаго и грѣшнаго человѣка, и можетъ быть смертельнымъ для него Ветхозавѣтные люди, каждый разъ какъ являлся предъ ними Господь даже не въ славномъ чувственномъ видѣ, приходили въ трепетъ и ждали себѣ неминуемой смерти (Суд VI, 23, XIII, 22), и если однако такія явленія не были смертоносны для человѣка, то единственно по снисхожденію Господа, благоволившаго скрывать блескъ Своей Божественной славы въ уничиженномъ видѣ обыкновеннаго человѣка, или потому, что происходили предъ людьми, находившимися въ состояніи видѣнія, соединенномъ съ бездѣйствіемъ внѣшнихъ чувствъ Что̀ касается Моисея, просившаго Господа показать ему славное лице Свое, то и для него созерцаніе его чувственными очами было бы смертоносно, и потому приняты, какъ сейчасъ увидимъ, особенныя мѣры, чтобы онъ не могъ быть зрителемъ этой славы

21. И рече Господь: се мѣсто у Мене и станеши на камени.

Господь назначаетъ Моисею мѣсто, въ которомъ онъ долженъ находиться во время явленія славы Божіей и укрыться

отъ смертоноснаго дѣйствія ея Моисей долженъ былъ *стать на камени,* т.-е. взойти на скалистую вершину Синая (Исход. XXXIV, 2), гдѣ не разъ бесѣдовалъ съ Богомъ, и здѣсь ожидать дальнѣйшихъ дѣйствій Божіихъ.

22. Егда же прейдетъ слава Моя, и *(тогда)* **положу тя въ разсѣлинѣ камене, и покрыю рукою Моею надъ тобою, дондеже мимоиду.**

На то время, какъ будетъ проходить Господь во славѣ Своей, Моисей будетъ укрытъ Господомъ въ разсѣлинѣ скалы, но чтобы и сюда не дошелъ до очей Моисея страшный свѣтъ лица Божія, Господь покроетъ его рукою Своею, т.-е. поставитъ какую-нибудь преграду, въ видѣ напр. облака, между зрѣлищемъ и зрѣніемъ Моисея, и заслонитъ отъ очей его этотъ свѣтъ.

23. И отъиму руку Мою, и тогда узриши задняя Моя, лице же Мое не явится тебѣ.

Если Моисею позволено увидѣть имѣющаго явиться въ чувственномъ образѣ Господа сзади, въ тылъ, это значитъ, что блескъ славы Божіей, ослѣпительный и убійственный для зрителя, сосредоточенъ будетъ собственно въ передней или лицевой части этого образа, особенно въ очахъ его, въ задней же его сторонѣ блескъ этотъ будетъ довольно умѣреннымъ, такъ что Моисею можно будетъ безопасно взирать на него, но все-же его можно было назвать умѣреннымъ только сравнительно съ блескомъ лицевой стороны, самъ же по себѣ онъ былъ такъ силенъ, что отпечатлѣлся на лицѣ Моисея и остался на немъ на всю жизнь. Лице Моисея послѣ сего испускало отъ себя яркіе лучи, блескъ которыхъ былъ невыносимъ для Израильтянъ, и потому Моисей каждый разъ, какъ говорилъ съ Израильтянами, надѣвалъ на лице свое покрывало (Исход. XXXIV, 29. 35).

Гл. XXXIV, 4. И утреневавъ Моисей, заутра взыде на гору Синайскую, якоже завѣща ему Господь.

Послѣ предшествующей бесѣды къ Моисею, происходившей во временной скиніи, Господь повелѣлъ ему приготовиться къ торжеству возстановленія завѣта, о чемъ ходатайствовалъ Моисей. Онъ долженъ былъ по повелѣнію Божію вытесать двѣ

каменныя скрижали, на которыхъ Господь обѣщалъ снова начертать 10 заповѣдей, и съ ними на другой день рано утромъ явиться на вершину Синая, никѣмъ не сопровождаемый Какъ при первомъ установленiи завѣта, такъ и теперь никто не долженъ былъ подходить близко къ горѣ, ни человѣкъ, ни скотъ Моисей явился на Синай въ назначенное время съ приготовленными скрижалями

5. И сниде Господь во облацѣ, и предста Ему тамо Моисей, и призва именемъ Господнимъ.

Идетъ рѣчь о явленiи славы Господней, которую желалъ видѣть Моисей Согласно тому, какъ было предположено вчера, Моисей на вершинѣ Синая укрылся въ указанной ему разсѣлинѣ скалы и здѣсь, покрытый рукою Господа, услышалъ голосъ Его, послужившiй условнымъ знакомъ, что началось величественное явленiе славы Господней· Господь *призва именемъ Господнимъ,* т.-е далъ голосъ въ лицѣ Ангела Своего, нарицающагося именемъ Его,—Бога Сына

6. И мимо иде Господь предъ лицемъ его и воззва: Господь Богъ, щедръ и милостивъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ, и истиненъ.

Проходя славою Своею надъ разсѣлиною скалы, гдѣ былъ Моисей, Господь возгласилъ *Господь Богъ,*—здѣсь Господь Богъ, Онъ *щедръ* къ добрымъ,—*милостивъ* или сострадателенъ къ бѣднымъ и несчастнымъ,—*долготерпѣливъ* къ грѣшникамъ,—*многомилостивъ*—простираетъ Свою милость на тысячи родовъ, изливая ихъ на потомковъ, наслѣдующихъ благочестiе предковъ, или щадя, за благочестiе предковъ, ихъ недостойныхъ потомковъ, въ ожиданiи ихъ покаянiя (см ст 7 въ Библiи),—и *истиненъ*—вѣренъ въ Своихъ обѣтованiяхъ Указывая на эти свойства Свои, Господь давалъ Моисею торжественное ручательство въ томъ, что ходатайство его за народъ принято, что Господь вполнѣ прощаетъ согрѣшившiй народъ и впередъ не отмѣнитъ данныхъ его предкамъ обѣтованiй вѣчныхъ милостей къ нему

8. И потщався Моисей, приникъ на землю, поклонися Богу.

Явленіе славы Божіей кончилось, остался одинъ облакъ, скрывшій присутствіе Божіе Моисей поспѣшилъ выйти изъ разсѣлины скалы и палъ на землю предъ Господомъ, выражая этимъ благоговѣйную благодарность Господу и вмѣстѣ желая повторить предъ Нимъ прежнюю просьбу о возстановленіи завѣта изложеніе которой содержится въ слѣдующемъ стихѣ, но не входитъ въ составъ пареміи

Въ праздникъ Преображенія разсмотрѣнную паремію положено читать по сходству Преображенія Господня съ описаннымъ въ ней событіемъ На горѣ Синайской Господь явился предъ Моисеемъ во славѣ Своего Божества, столь неприступной, что Моисей, просившій показать ему сію славу, не могъ получить дозволенія смотрѣть на лице явившагося въ чувственномъ образѣ Ангела Господня,—Сына Божія И на горѣ Ѳаворской слава Божества Господа Іисуса просіяла чувственнымъ свѣтомъ сквозь тѣло Его столь сильно, что хотя видѣть это явленіе сподобились апостолы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, но были внѣ себя отъ страха (Марк IX, 6), и страхъ этотъ ощущали даже тогда, когда осѣнилъ ихъ свѣтлый облакъ —Моисей могъ видѣть только *задняя* Бога, проходившаго надъ нимъ славою Своею равно и Апостолы хотя видѣли славу преображенія, но видѣли настолько, насколько могли вмѣстить,—она показана имъ въ такой мѣрѣ, чтобы не ослѣпить ихъ зрѣнія —Въ то время когда проходила надъ Моисеемъ слава Божія и до слуха его достигалъ голосъ Господа, возвѣщающаго милость и истину Свою, Моисей находился въ разсѣлинѣ скалы, покрытый и преклоненный рукою Господнею, Апостолы, когда услышали изъ облака гласъ Бога Отца, возгласившій *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный*, отъ страха сами пали на лица свои.—Какъ на Синаѣ присутствовалъ Моисей во время явленія славы Господа, такъ онъ же присутствовалъ на Ѳаворѣ во время Преображенія, чтобы видѣть лицемъ къ лицу Того, слава Котораго на Синаѣ показана ему не вполнѣ, только сзади Что явившійся во славѣ на Синаѣ и преобразившійся на Ѳаворѣ былъ одинъ и тотъже Сынъ Божій, это исповѣдуетъ св Церковь въ службѣ Преображенію «Иже древле съ Моисеемъ глаголавый на горѣ Синай-

*

стѣй образы, Азъ есмь, глаголя, Сый, днесь на горѣ Ѳаворстѣй преображься предъ ученики, показа начальнообразную доброту зрака, въ Себѣ воспріимъ человѣческое существо» (Стиховны на вечернѣ)

Таже паримія, за исключеніемъ послѣднихъ четырехъ стиховъ, читается на вечернѣ въ великую пятницу для того, чтобы видно было, что Явившійся на крестѣ и во гробѣ уничиженнѣйшимъ всѣхъ, не имѣющимъ вида и доброты, есть Тотъ Самый, Который явился въ преславномъ видѣ на Синаѣ и на Ѳаворѣ, и что слѣдовательно крайнее уничиженіе и страданіе Онъ принялъ по Своему произволенію, ибо, обладая славою Божественною, легко могъ, еслибы захотѣлъ, избѣжать ихъ Потому и Церковь научаетъ пѣть, что троимъ Апостоламъ показана была на Ѳаворѣ слава преображенія для того, «чтобы, когда узрятъ Христа распинаема, страданіе уразумѣли вольное» (Кондакъ Преображенія)

XII. Паримія на праздникъ Введенія.

Исход гл XL

Въ этой паримiи повѣствуется о поставленiи и освященiи скинiи свидѣнія

Скиніею свидѣнія, о которой идетъ рѣчь въ паримiи, называется подвижный храмъ Называется онъ скиніею *свидѣнія*, т-е свидѣтельства или откровенія, отчасти по главнѣйшей святынѣ ея, кивоту завѣта, *кивоту свидѣнія* (Исход XL, 21), содержавшему свидѣнія Божія, иначе откровенныя заповѣди Божіи, свидѣтельствующія о законодательной волѣ Божіей,— отчасти по чрезвычайнымъ свидѣтельствамъ или откровеніямъ какія Господь благоволилъ непосредственно давать людямъ, являясь надъ кивотомъ завѣта Подробныя наставленія о сооруженiи скинiи и всѣхъ принадлежностей ея даны Богомъ Моисею,—при чемъ показанъ ему самый образъ или чертежъ ея,—еще до нарушенія Израильтянами завѣта, во время сорокодневнаго пребыванія Моисея на Синаѣ и описаны въ 25—28 главахъ Исхода —По приглашенію Моисея, сдѣланы были народомъ пожертвованія вещами, нужными для устроенія скиніи и для богослуженія въ ней Золото, серебро, мѣдь, пряжа изъ шерсти и виссона (Египетскаго льна), также древесный матеріалъ, елей, ароматы и драгоцѣнные камни принесены были усердствующими съ избыткомъ, такъ что надобно было Моисею остановить дальнѣйшія пожертвованія По указанію Самого Господа, всѣ работы по устройству скиніи и всѣхъ богослужебныхъ принадлежностей поручены были двумъ художникамъ— Веселіилу изъ колѣна Іудина и Еліаву изъ колѣна Данова. Имъ Богъ далъ разумъ понять все, что̀ передавалъ имъ Моисей относительно устройства скиніи безъ чертежей Они и сами лично и подъ ихъ руководствомъ многіе искусные и опытные мастера производили работы—столярныя, чеканныя, литейныя, скульптурныя, золотошвейныя и т п Работы продолжались около полугода и кончены съ успѣхомъ Осталось собрать приготовленныя части скиніи со всѣми принадлежностями, поставить и освятить ее, что̀ и описывается въ разсматриваемой паримiи.

Исход. XL, 1—2. Рече Господь къ Моисею, глаголя: въ день первый мѣсяца перваго поставиши скинію свидѣнія.

Скинія свидѣнія—это собственно палатка, имѣвшая два отдѣленія подъ одною кровлею Одно изъ нихъ называлось святилищемъ, въ которое входили только священники Оно вмѣщало трапезу съ хлѣбами предложенія, семисвѣщникъ и алтарь кадильный Другое извѣстно подъ именемъ—*Святое святыхъ* Оно вмѣщало важнѣйшую ветхозавѣтную святыню—кивотъ завѣта и доступно было одному первосвященнику, и притомъ однажды въ годъ,—въ праздникъ очищенія. Входили во *святилище* и изъ святилища во *Святое Святыхъ* съ востока Но когда Господь повелѣваетъ Моисею поставить скинію, Онъ имѣетъ въ виду не одну эту палатку съ двумя отдѣленіями, но вмѣстѣ окружающій ее дворъ, обнесенный столбами и закрытый съ боковъ коврами, но открытый сверху Для помѣщенія во дворѣ, въ который вели ворота съ востока, приготовленъ былъ жертвенникъ всесожженія и умывальница для жрецовъ Дворъ назначенъ былъ не для однихъ священниковъ и левитовъ, но и для народа —Скинія долженствовала быть единственнымъ мѣстомъ общественнаго Богослуженія для Израильтянъ. Внѣ ея запрещено было гдѣ-либо приносить жертвы, подъ страхомъ смертной казни (Левит XVII, 8—9) И это запрещеніе имѣло силу не на время только странствованія Евреевъ въ пустынѣ,—имъ заповѣдано было, чтобы они и тогда, когда водворятся въ землѣ Ханаанской, собирались на Богослуженіе только въ одномъ мѣстѣ, которое Господь изберетъ въ какомъ-либо колѣнѣ для скиніи, или постояннаго храма (Второзак XII, 5 10 13—14) Такое сосредоточеніе общественнаго Богослуженія въ одномъ мѣстѣ нужно было для сохраненія въ народѣ единства вѣры и Богопочтенія въ виду опасности увлеченія въ идолопоклонство, неминуемой въ случаѣ, еслибы Израильтяне подобно язычникамъ пользовались свободою приносить жертвы на какомъ угодно мѣстѣ, особенно вблизи язычниковъ —Временемъ для поставленія скиніи избирается Господомъ *день первый мѣсяца перваго* Разумѣется первый день и первый мѣсяцъ втораго года по исшествіи изъ Египта, какъ видно изъ того, что въ тойже главѣ (XL, 17) сказано объ исполненіи этого повелѣнія Божія *И бысть въ первый мѣсяцъ во второе лѣто исходящимъ имъ отъ Египта, въ новомѣсячіи*

(въ первый день мѣсяца), *ста скинія* Такъ какъ исходъ случился подъ 15-ое число Нисана (марта), то отъ исхода до поставленія скиніи протекло $11^1/_2$ мѣсяцевъ.

3. И да положиши кивотъ свидѣнія и покрыеши кивотъ завѣсою.

И да положиши кивотъ свидѣнія Идетъ рѣчь о внесеніи во *Святое святыхъ* кивота завѣта Это былъ продолговатый ящикъ, имѣвшій около полтора аршина въ длину и почти аршинъ въ ширину и высоту Онъ устроенъ былъ изъ негніющаго дерева—Аравійской акаціи и обложенъ внутри и снаружи золотыми листами По краямъ его кругомъ шелъ узорчатый золотой ободокъ, и внизу къ каждому изъ четырехъ угловъ придѣланы золотыя кольца, а въ кольца вложены для переноски его шесты изъ акаціи, обтянутые золотомъ Поверхъ ковчега лежала золотая крышка, къ ней съ двухъ противоположныхъ концевъ прикрѣплены были вычеканенныя изъ золота изображенія двухъ Херувимовъ, наклонявшихъ надъ нею лица и осѣнявшихъ ее крыльями своими Крышка эта называлась *очистилищемъ* (Левит XVI, 2) отъ праздника *Очищенія,* который совершался въ десятый день седьмаго мѣсяца (Левит XXIII, 27—28). Этотъ день былъ единственный въ году, когда первосвященникъ, принесши въ жертву тельца и козла для очищенія и примиренія съ Богомъ себя и народа, входилъ съ жертвенною кровію во Святое святыхъ и здѣсь кропилъ ею крышку кивота Это очистилище имѣло также значеніе престола, или подножія, съ котораго Богъ, возсѣдая на Херувимахъ какъ Царь избраннаго народа, принималъ его поклоненіе и объявлялъ Свою волю (Исход XXV, 22. Числ VII, 89) Предъ ковчегомъ (Исход XVI, 33. Евр IX, 4) поставленъ былъ золотой сосудъ (стамна) съ манною въ память того, что Евреи въ теченіи сорокалѣтняго странствованія питались этою чудесною пищею Эта манна, хотя не была перемѣняема, хранилась въ помянутомъ сосудѣ безъ всякаго повреждения до позднѣйшихъ родовъ Впослѣдствіи къ этому памятнику присоединенъ жезлъ Аароновъ прозябшій, для увѣковѣченія памяти о чудесномъ утвержденіи Аарона и его рода въ правахъ первосвященничества (Числ XVII, 10) Апостолъ Павелъ упоминаетъ еще о златой кадильницѣ при кивотѣ завѣта во Святомъ святыхъ (Евр IX, 4), разумѣя вѣроятно ту кадильницу, съ которою первосвященникъ

долженъ былъ входить въ Святое святыхъ (Левит XVI, 12) и которую оставлялъ тамъ, быть можетъ, до слѣдующаго года и бралъ назадъ, замѣнивъ ее новою кадильницею —*И покрыеши кивотъ завѣсою* Идетъ рѣчь о завѣсѣ, отдѣлявшей Святое святыхъ отъ святилища и закрывавшей постоянно отъ взоровъ не только народа, но и священниковъ кивотъ завѣта. Эта завѣса, какъ и завѣса, отдѣлявшая святилище отъ двора скиніи и завѣса при входѣ во дворъ, сдѣлана изъ разноцвѣтной шерстяной ткани и крученаго виссона и отличалась отъ нихъ только тѣмъ, что вся усѣяна была вышитыми изображеніями Херувимовъ Въ эту же завѣсу кивотъ былъ наглухо завертываемъ первосвященникомъ и священниками, когда надобно было брать его въ путь (Числ IV, 5)

4—5. И внесеши трапезу и свѣтильникъ [1]) и положиши олтарь златый въ кажденіе предъ кивотомъ свидѣнія. И возложиши покровъ завѣсы надъ дверію скиніи свидѣнія.

Въ сихъ двухъ стихахъ идетъ рѣчь о принадлежностяхъ святилища—второй части скиніи Оно назначено было для принесенія однихъ безкровныхъ даровъ Господу хлѣбовъ, горящаго елея и ѳиміама Для помѣщенія хлѣбовъ приготовлена была трапеза Она устроена была изъ акаціи и обложена золотомъ, имѣла продолговатую форму, снабжена была золотыми кольцами для продѣванія шестовъ, на которыхъ ее носили въ путь На трапезу полагаемы были въ два ряда, по шести въ рядъ, 12 испеченныхъ изъ чистой пшеничной муки прѣсныхъ *хлѣбовъ предложенія,* или приношенія предъ лицемъ Господнимъ (Исход XXV, 30) Количество хлѣбовъ, подобно тому какъ количество драгоцѣнныхъ камней на наперсникѣ первосвященника, соотвѣтствовало числу колѣнъ Израилевыхъ Каждую субботу эти хлѣбы потребляемы были священниками, и притомъ въ самомъ святилищѣ, *какъ великая святыня изъ жертвъ Господнихъ* (Левит XXIV, 9), и замѣнялись новыми хлѣбами Этою безкровною жертвою, непрерывно возлежавшею предъ лицемъ Господнимъ, Израиль благоговѣйно и смиренно исповѣдывалъ что одному Господу обязанъ насущнымъ хлѣбомъ и отъ Него единаго чаялъ продолженія этой милости Къ принадлежностямъ трапезы относились блюда, двѣ кадильницы съ ливаномъ, чаши и кружки (Исход XXV, 29),—все это изъ чистаго золота На блюдахъ ставились хлѣбы, на каждомъ по

[1]) Слово *свѣтильникъ* взято изъ XXVI, 35 Исхода

шести Кадильницы съ ѳиміамомъ, лежавшія по одной сверхъ каждаго ряда хлѣбовъ, какъ символы молитвы, должны были свидѣтельствовать о томъ молитвенномъ настроеніи, съ какимъ народъ предлагалъ Господу хлѣбы Сверхъ того для болѣе нагляднаго представленія жертвеннаго значенія хлѣбовъ, ѳиміамъ въ этихъ кадильницахъ воскуряемъ былъ, «въ память, въ жертву Господу», во дворѣ скиніи на жертвенникѣ всесожженій, каждую субботу, при смѣнѣ хлѣбовъ предложенія (Левит XXIV, 7) Чаши и кружки при хлѣбахъ назначены были для того, чтобы «возливать ими» (Исход. XXV, 29) вино Оно, какъ и хлѣбы, имѣло въ этомъ случаѣ значеніе безкровнаго дара и приносимо было Богу по тѣмъже побужденіямъ, какъ и хлѣбы На трапезѣ оно наполняло кружки, и изъ кружекъ выливалось въ чаши и въ нихъ при смѣнѣ хлѣбовъ, вмѣстѣ съ ѳиміамомъ, износимо было къ жертвеннику всесожженій и здѣсь часть его была изливаема на жертвенникъ, часть выпивалась жрецами —Противъ трапезы на южной сторонѣ святилища Господь заповѣдуетъ поставить свѣтильникъ (Исход XXVI, 35) Онъ былъ устроенъ изъ чистаго золота, на подобіе дерева, у котораго изъ средняго ствола выходили вѣтви, по три съ той и другой стороны, и были въ уровень съ высотою ствола Стволъ и вѣтви украшены были фигурами почекъ, чашечекъ и цвѣтковъ миндальнаго дерева Поверхъ ствола и вѣтвей сдѣланы были углубленія для лампадъ Въ нихъ горѣлъ чистый елей, выбитый изъ маслины Онъ горѣлъ непрерывно, возобновляемый священниками каждый вечеръ и утро Для поправленія и сниманія свѣтиленъ сдѣланы были золотые щипцы и подъ нихъ золотые лотки (Исход XXV, 31—37, XXVII, 20) Горящее въ седмисвѣщникѣ масло было также, какъ и хлѣбы съ виномъ, безкровнымъ приношеніемъ Оно было весьма знаменательно въ духовномъ отношеніи Вмѣстилище елея—седмисвѣщникъ есть образъ избраннаго народа, ветхозавѣтной Церкви Божіей, подъ таковымъ образомъ изображается эта Церковь у пророка Захаріи (гл. IV), руководимая помазанными отъ Бога княземъ и первосвященникомъ (14) Подъ образомъ свѣтильниковъ изображаются и новозавѣтныя церковныя общества (Апокалипс I, 20) Елей въ свѣтильникѣ—образъ благодати Святаго Духа, и даже проводникъ ея при освященіи царей, первосвященниковъ и пророковъ Елей горящій—образъ благодатнаго духовнаго просвѣщенія и оживотворенія Горѣніе

елея въ семи лампадахъ—образъ обилія и полноты благодати, ибо число *семь* въ Писаніи употребляется именно въ смыслѣ полноты и совершенства (напримѣръ *словеса Господни сребро очищенно седмерицею* (Псал XI, 7) Итакъ, принося въ скинію елей для горѣнія въ седмисвѣщникѣ, избранный народъ благодарно исповѣдывалъ предъ Господомъ ту великую милость Его, по которой онъ сподобился быть сосудомъ благодати Его, пріемникомъ и хранителемъ свѣта Богооткровенной истины среди окружающаго языческаго мрака, и вмѣстѣ выражалъ молитвенное желаніе и надежду быть достойнымъ этого преимущества на будущее время —Въ промежуткѣ между седмисвѣщникомъ и трапезою прямо противъ очистилища (Исход XXX, 6), Моисею заповѣдуется *положить олтарь златый, въ кажденіе предъ кивотомъ свидѣнія* Кадильнный олтарь или жертвенникъ—это небольшой квадратный столъ Онъ устроенъ былъ изъ акаціи, съ выдающимися по угламъ выпусками въ формѣ роговъ, и весь обложенъ былъ золотомъ Для ношенія его устроены были шесты, обложенные золотомъ, которые продѣвались въ четыре золотыя кольца прикрѣпленныя къ угламъ его снизу На немъ ежедневно утромъ и вечеромъ священники воскуряли благовонные порошки изъ стакти, ониха, халвана и чистаго ливана, всего поровну Составлять подобное куреніе для домашняго употребленія запрещено было подъ страхомъ смертной казни Рога кадильнаго жертвенника окроплялись жертвенною кровію (Исход гл XXX) въ день очищенія и каждый разъ, когда приносима была жертва за грѣхъ священника или всего народа (Левит IV, 7, 18) Куреніе ѳиміама предъ кивотомъ свидѣнія, или точнѣе предъ завѣсою, закрывавшею кивотъ, служило чувственнымъ выраженіемъ молитвъ предъ Господомъ, соединенное съ желаніемъ, чтобы онѣ также легко восходили на небо, какъ легко поднимается дымъ кадильный, и также пріятны были Богу, какъ пріятно для обонянія благовоніе ѳиміама (Псал CXL, 2. Апокалипс. V, 8, VIII, 3—4) Во все то время, когда священникъ совершалъ кажденіе въ святилищѣ, народъ, стоявшій во дворѣ скиніи, благоговѣйно творилъ молитвы, соединяя ихъ съ молитвою священника (Лук I, 10) —*И положиши покровъ завѣсы скиніи свидѣнія* Завѣса, которою Моисею заповѣдуется закрыть входъ въ скинію свидѣнія со двора, надлежало повѣсить золотыми крючками на пяти покрытыхъ золотомъ столпахъ

9. И возмеши елей помазанія, и помажеши скинію, и вся яже въ ней: и освятиши ю, и вся сосуды ея, и будутъ свята.

Елей для помазанія и освященія скиніи, по предварительному наставленію Самого Господа, составленъ былъ изъ соковъ четырехъ благовонныхъ растеній и изъ оливковаго масла. Именно для составленія елея надлежало взять 1) смирны самоточной,—это душистая смола вытекавшая сама собою изъ мурроваго дерева, а не добытая изъ него искусственнымъ образомъ, 2) корицы благовонной,—т е коры вѣтокъ коричневаго дерева, 3) душистаго тростника (*благовонный иръ*), 4) кассіи,—тонкая кора съ лавроваго дерева (Исход XXX, 23—25) Послѣднія три вещества, по свидѣтельству раввиновъ, вываривались въ водѣ и давали сокъ, который потомъ смѣшивался съ смирною и оливковымъ масломъ, 5-ою составною частію священной масти или мура Эта смѣсь потомъ разогрѣвалась на огнѣ до совершеннаго изготовленія этой масти Она назначалась для помазанія и освященія не только скиніи, но также первосвященника и священниковъ Сама она становилась святынею потому, что Самъ Господь объявилъ ее таковою (Исход XXX, 31—32) и подъ страхомъ смертной казни запретилъ составлять подобную масть для житейскаго употребленія (33) —Скинія и всѣ принадлежности ея, чрезъ помазаніе священною мастію, по слову Господа, *будутъ свята,* или священны, въ томъ смыслѣ. что въ предѣлахъ ея, какъ посвященной Богу, назначенной для Богослуженія, нельзя дѣлать ничего житейскаго, и что ни одной принадлежности ея нельзя обратить на житейское употребленіе

10. И освятиши олтарь, и будетъ олтарь святый святыхъ.

Идетъ рѣчь о жертвенникѣ всесожженій, который надлежало поставить внутри двора скиніи для приношенія разныхъ жертвъ Это былъ четвероугольный срубъ, въ 3 аршина $4^1/_2$ вершка длины и ширины и въ 7 вершковъ высоты Онъ былъ устроенъ изъ акаціи и весь обитъ мѣдью Внутренность его по всей вѣроятности наполнялась землею (Исход XX, 24) Изъ верхнихъ четырехъ угловъ его выходили рогообразные выступы, сдѣланные тоже изъ акаціи и обитые мѣдью Они окроплялись кровію жертвенныхъ животныхъ при посвященіи священниковъ (Исход XXIX, 12) и принесеніи жертвы за

грѣхъ (Левит IV 7) Къ нимъ привязывалось животное предъ закланіемъ (Псал CXVII, 27) За нихъ ухватывался руками желавшій спастись отъ преслѣдованія убійца или несправедливо подозрѣваемый въ убійствѣ (Исход XXI, 13. 3 Царств I, 50) Къ стѣнамъ жертвенника, на половинѣ разстоянія отъ его вершины, придѣлана была мѣдная рѣшетка, изъ предосторожности, чтобы жрецы не касались ногами этихъ священныхъ стѣнъ Къ ней по угламъ придѣланы были мѣдныя кольца для вложенія шестовъ на случай переноски жертвенника При жертвенникѣ употреблялись горшки для высыпанія въ нихъ пепла,—*лопатки* для его собиранія,—*чаши* для кропленія изъ нихъ жертвенною кровью,—*вилки* для вниманія свареннаго мяса (1 Царств II, 13),—*угольницы* для вложенія въ кадильницу угольевъ съ жертвенника (Левит XVI, 12) —Чрезъ освященіе помазаніемъ, *будетъ олтарь святый святыхъ*, т-е будетъ величайшею святынею Значеніе величайшей святыни должно принадлежать жертвеннику потому, что приносимыя на немъ жертвы составляли главную принадлежность Богопочтенія, служили главнымъ способомъ выраженія предъ Господомъ хвалы Ему, благодарности, смиренія и покаянія

16. И сотвори Моисей вся, елика заповѣда ему Господь Богъ, Святый Ісраилевъ.

Вмѣстѣ съ заповѣдію поставить, помазать и освятить скинію, Господь заповѣдалъ Моисею совершить посвященіе Аарона и его сыновей И Моисей *сотворилъ вся, елика заповѣда ему Господь* [1]), т-е исполнилъ ту и другую заповѣдь, но неодновременно Сперва освящена скинія, потомъ даны Моисею наставленія, относящіеся до священнослуженія,—и уже послѣ этого приступлено къ посвященію священнослужителей.

34. И покры облакъ скинію свидѣнія, и славы Господни исполнися скинія.

Торжество освященія скиніи ознаменовалось величественнымъ явленіемъ присутствія Божія Облако, покрывшее скинію и являвшееся надъ нею послѣ этого постоянно, для указанія Израильтянамъ дороги въ пустынѣ (36—38), — очевидно, было тоже самое, которое путеводило ихъ до Синая (Исход XIII, 21 и д) и потомъ являлось, какъ мы видѣли [2]), надъ

[1]) Слѣдующее затѣмъ въ пареміи выраженіе—*Святый Ісраилевъ*, т е благоговѣйно, яко единый истинный Богъ, чествуемый Израильтянами,—не имѣется въ текстѣ Библіи

[2]) См XI-ю паримію, стр 443

временною скиніею (Исход XXXIII, 9) По освященіи постоянной скиніи слава присутствія Божія въ облакѣ на сей разъ открылась въ томъ, что облако было видно теперь не только надъ скиніею, но наполнило внутренность скиніи, и притомъ не Святое святыхъ только, но и святилище *вся скинія исполнися славы Господа*,—и съ сего времени сдѣлалась постояннымъ мѣстомъ обитанія Божія среди Израиля, согласно обѣтованію Божію (Исход XXV, 8), хотя потомъ слава Божія проявлялась въ ней не столь торжественно

35. И не можаше Моисей внити въ скинію свидѣнія, яко осѣняше надъ нею облакъ и славы Господни исполнися скинія.

Облакъ, осѣнившій скинію и наполнившій ее внутри, былъ такъ плотенъ и вмѣстѣ, быть можетъ, испускалъ изъ себя столь яркіе лучи, что самъ Моисей, который въ другое время свободно приближался къ Господу въ мѣстахъ Его явленія, иногда не дожидаясь Его вызова,—теперь почувствовалъ страхъ и не посмѣлъ проникнуть за завѣсу скиніи Но это было только на краткое время, покуда облако славы Божіей не удалилось изъ скиніи и не осталось только надъ ея кровлею, послѣ чего не только Моисей свободно входилъ по крайней мѣрѣ во святилище, но и священники ежедневно бывали въ немъ для исполненія своей службы Чтò же касается до Святаго святыхъ, то, какъ извѣстно, оно и во все послѣдующее время было недоступно никому кромѣ первосвященника, который притомъ только одинъ разъ въ году вступалъ въ него, а во всякое другое время нельзя было вступать и ему туда безнаказанно «Сказалъ Господь Моисею скажи Аарону, чтобы онъ не во всякое время входилъ въ святилище за завѣсу предъ крышку (очистилище), дабы ему не умереть, ибо надъ крышкою Я буду являться въ облакѣ» (Левит XVI, 2) Итакъ Господь всегда являлся въ облакѣ надъ очистилищемъ. Но чтобы это явленіе не было смертельно для первосвященника, онъ не только не долженъ былъ приходить въ Святое святыхъ безвременно, но и въ показанное ему время долженъ былъ являться туда съ кадильницею и куреніемъ ѳиміама покрывать очистилище и чрезъ то какъ бы умѣрять неприступное явленіе въ облакѣ славы Божіей (Левит. XVI, 13)

На праздникъ Введенія положено читать разсмотрѣнную паримію потому главнымъ образомъ, что въ описанномъ въ ней событіи Церковь видитъ прообразованіе событія, воспоминаемаго въ сей праздникъ Въ паримiи идетъ рѣчь объ устроеніи и освященіи скиніи для обитанія въ ней Божія среди людей Соотвѣтственно сему Пресвятая Дѣва вводится въ храмъ для уготовленія и освященія Ея къ тому, чтобы быть Ей жилищемъ небеснаго Царя, какъ была таковымъ скинія свидѣнія «Приближися, поетъ о Пресв Дѣвѣ Церковь въ праздникъ Введенія, въ храмъ святый яко свята, *освятитися* во обителище Всецаря» (Стихир на литіи) Это освященіе состояло въ томъ, что Она, будучи трехъ лѣтъ, принята въ храмъ, какъ жертва непорочная, Богу посвященная, и оставлена при храмѣ для воспитанія согласно Ея назначенію послужить воплощенію Сына Божія. «Пойди, чадо, говоритъ Ей праведная Анна, получившая Ее отъ Бога послѣ долговременнаго неплодства,—Давшему Тя буди возложеніе, и уготовися быти Іисусово вмѣстилище» (Стиховны на Введ)—«Да веселится Іоакимъ, и Анна да радуется, яко принесоша Богу, яко трехлѣтствующую юницу, непорочную Владычицу» (Стихиры лит) Восхваляя Пресвятую Дѣву, какъ предопредѣленную въ жилище Сына Божія, св Церковь, въ своихъ пѣснопѣніяхъ на службѣ Введенію и другихъ службахъ, примѣняетъ къ Ней имена, взятыя отъ ветхозавѣтной скиніи, Ее прообразовавшей, и отъ принадлежностей скиніи. Такъ Пресвятая Дѣва именуется скиніею, святою святыхъ, одушевленнымъ кивотомъ, стамною манны, жезломъ Аароновымъ (ибо какъ отъ жезла неплоднаго произошелъ цвѣтъ, такъ отъ неискусобрачной Дѣвы Христосъ), семисвѣщникомъ (ибо свѣтъ міру Христосъ отъ Нея произошелъ), трапезою (для Хлѣба жизни—Христа), кадильницею златою (ибо носила во чревѣ Своемъ Божественный Угль—Христа) и т. п.

ПАРИМІЯ ИЗЪ КНИГИ ЛЕВИТЪ.

Книга *Левитъ* занимаетъ третье мѣсто въ Пятокнижіи Моисеевомъ Въ Еврейской Библіи она надписывается начальнымъ словомъ *и воззвалъ,* которое указываетъ на связь этой книги съ заключеніемъ предшествующей ей книги *Исходъ* Въ этомъ заключеніи говорится, что Моисей во время явленія славы Божіей при освященіи скиніи свидѣнія, не могъ войти въ нее Когда же онъ вошелъ въ нее? Когда Самъ Господь изъ скиніи *воззвалъ* его для сообщенія ему новыхъ откровеній Съ указанія на это воззваніе и начинается книга Левитъ Въ ней излагаются законы о жертвахъ, правила левитскаго служенія въ скиніи и внѣ скиніи, законы о праздникахъ, о чистотѣ жизни священниковъ, съ присовокупленіемъ разсказа о посвященіи Аарона и сыновей его, и обѣтованій и угрозъ обращенныхъ ко всему народу Наименованіе *Левитъ,* дано третьей книгѣ Моисеевой въ Греческой (Λευϊτικόν, т -е βίβλιον) Библіи и изъ нея перешло въ Славянскую потому, что законы относительно левитскаго служенія составляютъ преимущественное ея содержаніе

Изъ книги Левитъ для церковныхъ чтеній взята одна только паримія, именно часть 26 главы, въ которой содержатся обѣтованія Господа исполнителямъ законовъ Господнихъ и угрозы нарушителямъ. Эта паримія положена на празднованіе новолѣтія 1-го сентября, и на 27 іюня на праздникъ Полтавской побѣды

Левит. XXVI, 3—4. Глагола Господь сыномъ Ісраилевымъ, глаголя: аще въ повелѣніихъ Моихъ ходите и заповѣди Моя сохраните и сотворите я: и дамъ вамъ дождь во время свое, и земля дастъ плоды своя, и древа сельная отдадятъ плодъ свой.

Обѣтованія наградъ за исполненіе закона, равно какъ и слѣдующія затѣмъ угрозы, какія обращаются здѣсь ко всему Еврейскому народу, носятъ чувственный характеръ, имѣютъ

предметомъ своимъ блага и бѣдствія земныя Это потому, что народъ находился на невысокой ступени духовнаго развитія и нуждался въ поощреніяхъ къ исполненію закона осязательно-чувственныхъ До безкорыстнаго служенія Богу, безъ поощренія земными наградами и безъ страха земныхъ лишеній и бѣдствій, онъ въ большинствѣ не могъ возвыситься,—хотя и ему, этому чувственному народу, дана была заповѣдь любить Бога всѣмъ сердцемъ, всею душею и всею мыслію (Второзак VI, 5), и слѣд не скрыто отъ него высшее побужденіе къ исполненію прочихъ заповѣдей Божіихъ

Господь обѣщаетъ наградить Евреевъ, за послушаніе Ему, благами въ жизни хозяйственной, гражданской и семейной Въ разсматриваемыхъ двухъ стихахъ и въ слѣдующихъ за ними 5-мъ и 6-мъ стихахъ идетъ рѣчь объ успѣхахъ въ дѣлахъ по части хозяйственной. Послушаніе Господу, какъ условіе обѣщаемыхъ наградъ, должно состоять въ исполненіи Его положительныхъ законовъ *аще въ повелѣніихъ Моихъ ходите и заповѣди Моя сохраните и сотворите я* Разумѣются не нѣкоторыя только повелѣнія и заповѣди, какъ можно бы подумать по соображеніи съ тѣмъ, что въ предшествующихъ двухъ стихахъ заповѣдуется не дѣлать идоловъ и не кланяться имъ, соблюдать субботы и чтить святилище,—но всѣ вообще повелѣнія и заповѣди, какія даны на Синаѣ (46 тойже главы) —Трудно сказать, чѣмъ отличаются *повелѣнія* отъ *заповѣдей*, тѣмъ ли, что подъ первыми должно разумѣть уставы собственно церковные и гражданскіе, подъ послѣдними—нравственныя правила, или другимъ чѣмъ, но во всякомъ случаѣ повелѣнія и заповѣди обнимаютъ совокупность всѣхъ законодательныхъ предписаній Господнихъ относительно жизни нравственной, церковной, общественной, семейной —*Ходить въ повелѣніихъ* значитъ поступать согласно съ ними, устроять по ихъ руководству свою жизнь. Хожденіе въ повелѣніяхъ Господа и соблюденіе заповѣдей Его должно было служить свидѣтельствомъ послушанія Господу, вѣрности Ему. Въ ряду наградъ за это послушаніе и вѣрность прежде всего обѣщается народу плодородіе земли *и дамъ вамъ дождь во время свое, и земля дастъ плоды своя, и древа сельная отдадятъ плодъ свой* Плодородіе земли, по обѣтованію Господа, будетъ зависѣть отъ того, что Онъ будетъ давать дождь *во время свое* Дождь *во время свое*, или благовременный, это дождь такъ называемый ранній и дождь поздній (Второзак. XI, 14).

Первый начинается въ Палестинѣ послѣ осенняго равноденствія около времени посѣва пшеницы и ячменя, въ половинѣ октября и до конца декабря продолжается почти непрерывно, потомъ становится все слабѣе и падаетъ послѣ значительныхъ промежутковъ бездождія Дождь поздній идетъ въ мартѣ предъ началомъ жатвы озимаго хлѣба и во время посѣва лѣтнихъ произрастеній, поспѣвающихъ къ октябрю, и продолжается только нѣсколько дней Въ лѣтніе мѣсяцы дождя въ Палестинѣ не бываетъ,—онъ замѣняется обильною ночною росою Но порядокъ орошенія дождемъ земли, по обѣтованію Божію, будетъ совершаться столь правильно и однообразно только въ томъ случаѣ, если Евреи будутъ оставаться въ правильныхъ отношеніяхъ къ Богу и Его закону, и потому только въ этомъ случаѣ они могутъ надѣяться на благоуспѣшность своихъ трудовъ, по части земледѣлія, садоводства и огородничества,—только въ этомъ случаѣ земля *дастъ плоды своя*, т.-е ожидаемый отъ ней хорошій урожай, *и древа сельная*,—породы деревьевъ дикихъ, растущихъ въ поляхъ, безъ всякаго ухода за ними со стороны человѣка,—*отдадятъ плодъ свой*, будутъ плодоносны

5. И постигнетъ у васъ млаченіе *(зерноваго хлѣба)* **обраніе віна** *(винограда)*, **и віна обраніе постигнетъ сѣятву. И снѣсте хлѣбъ вашъ въ сытость, и вселитеся съ твердостію на земли вашей.**

Идетъ рѣчь о слѣдствіяхъ обильнаго урожая озимаго хлѣба и виноградныхъ плодовъ Урожай озимаго хлѣба будетъ столь обиленъ, что жатва его и молотьба на полевыхъ гумнахъ, начинающаяся въ апрѣлѣ, будетъ продолжаться (*постигнетъ*) до времени уборки винограда, которое падаетъ на сентябрь И уборка винограда, по причинѣ обильнаго урожая его, протянется до времени посѣва пшеницы и ячменя въ октябрѣ и ноябрѣ —*И снѣсте хлѣбъ вашъ въ сытость*,—до-сыта *И вселитеся съ твердостію на земли вашей*· хозяйственное положеніе въ землѣ вашего обитанія будетъ такъ твердо и благонадежно, что довольные въ настоящемъ, вы смѣло будете смотрѣть въ будущее, если только пребудете вѣрными Господу

6. И дамъ миръ въ земли вашей, и уснете, и не будетъ васъ устрашаяй. И погублю звѣри лютыя отъ земли вашея.

Это обѣтованіе относится опять къ хозяйственному состоянію Евреевъ. Они въ мирѣ и благополучно будутъ воздѣлы-

вать землю заниматься садоводствомъ и огородничествомъ, и послѣ дневныхъ трудовъ покойно будутъ спать ночью, имъ некого и нечего будетъ бояться, сна ихъ не потревожитъ ни разбойникъ степей Аравійскихъ, ни хищный звѣрь,—ни первый не посмѣетъ, даже ночью, произвесть опустошительный набѣгъ на ихъ поля и усадьбы, ни послѣдній Хищныя животныя совсѣмъ переведутся въ землѣ обѣтованной

7. И рать не пройдетъ сквозѣ землю вашу. И поженете враги ваша, и падутъ предъ вами убіеніемъ.

Идетъ рѣчь о международномъ положеніи покровительствуемаго Господомъ избраннаго народа Онъ будетъ такъ могущественъ, что внѣшніе враги изъ опасенія неминуемаго пораженія не дерзнутъ нападать на него въ предѣлахъ его владѣній, если же будутъ дерзать на сіе, то безъ труда каждый разъ будутъ прогоняемы и въ бѣгствѣ падать мертвыми или отъ меча преслѣдователей, или другъ отъ друга, не то сами на себя станутъ налагать руки для избѣжанія плѣна —*Предъ вами* въ глазахъ вашихъ

8. И поженутъ отъ васъ пять сто, и сто васъ поженетъ тмы: и падутъ врази ваши предъ вами.

О имени Господа, при всемогущей Его помощи, Израильтяне съ такимъ успѣхомъ будутъ воевать съ непріятелями, что огромныя рати послѣднихъ будутъ терпѣть пораженіе отъ ничтожныхъ по количеству отрядовъ ихъ Такъ Гедеонъ съ тремя стами воиновъ поразилъ многотысячное полчище Мадіанитянъ (Суд VII 22). Во время маккавейскихъ войнъ, малолюдные отряды Іудеевъ одерживали блестящія побѣды надъ большими арміями Сирійцевъ

9. И призрю на васъ, и благословлю васъ, и возращу васъ, и умножу васъ, и поставлю завѣтъ Мой съ вами.

Благословеніе чадородіемъ, составляющее предметъ обѣтованія въ семъ стихѣ, служило однимъ изъ вожделѣннѣйшихъ благословеній для избраннаго народа, жившаго упованіемъ, что въ средѣ его родится нѣкогда обѣтованный Спаситель — *И призрю на васъ* обращу на васъ взоръ благоволенія Моего *И благословлю васъ,* возобновлю древнее благословеніе, данное еще вашему родоначальнику Аврааму (Быт. XVII, 6), именно благословеніе многочадія. Обновляя сіе благословеніе, Господь говоритъ. *и возращу,* то-есть распложу, *и умножу васъ,*—дамъ вамъ многочисленное потомство, сдѣлаю васъ народомъ силь-

нымъ и грознымъ по своему многолюдству —*И поставлю завѣтъ Мой съ вами* Идетъ рѣчь не объ установленіи новаго какого-либо завѣта, а объ утвержденіи уже существующаго, даннаго на Синаѣ завѣта, и о постепенномъ усвоеніи народу тѣхъ благъ духовныхъ и вещественныхъ, какія соединены съ этимъ завѣтомъ

10. И снѣсте ветхая и ветхая ветхихъ, и ветхая отъ лица новыхъ изнесете.

Какъ бы ни было велико народонаселеніе въ необширной Палестинѣ, по силѣ разсмотрѣннаго въ предшествующемъ стихѣ обѣтованія, скудости въ пропитаніи оно, если сохранитъ вѣрность Господу, не испытаетъ Ибо урожаи будутъ такъ обильны, что *снѣсте ветхая и ветхая ветхихъ,* будете потреблять не только старое, т.-е запасы отъ прошлогодней жатвы, но и *ветхая ветхихъ,* т.-е самые старые запасы, имѣющіе оставаться у васъ отъ нѣсколькихъ прошлыхъ годовъ, но вамъ не потребить ихъ, вамъ некуда будетъ дѣвать ихъ, за излишествомъ вы принуждены будете оставлять ихъ безъ употребленія, предпочитать имъ плоды новаго обильнаго урожая *ветхая отъ лица новыхъ изнесете,*—старое придется вамъ выбросить, чтобы дать мѣсто сбору новаго хлѣба

11. И поставлю завѣтъ Мой въ васъ, и не возгнушается душа Моя вами.

И поставлю завѣтъ Мой въ васъ Въ чемъ состоитъ этотъ завѣтъ, или условія его, видно изъ слѣдующаго стиха [1]). *И не возгнушается душа Моя вами.* Достойное мѣсто для обитанія Господа есть общество святыхъ Ангеловъ, присно творящихъ волю Его Но Онъ не будетъ гнушаться и обществомъ людей, недостойныхъ Его милости по грѣхамъ своимъ, но старающихся сохранить вѣрность Ему и Его законамъ, дорожащихъ завѣтомъ съ Нимъ, хотя по немощи уклоняющихся отъ исполненія частныхъ требованій этого завѣта.

12. И похожду въ васъ, и буду вамъ Богъ, и вы будете Ми людіе.

И похожду въ васъ Богъ ходилъ или странствовалъ вмѣстѣ съ Израильтянами, какъ ихъ вождь и покровитель, когда въ

---

[1]) По другому чтенію съ Греческаго—не *завѣтъ*, а *скинію*, жилище Господь обѣщается обитать среди вѣрнаго Ему народа въ скиніи свидѣнія, гдѣ будетъ являть Свое присутствіе надъ ковчегомъ завѣта, а до водворенія Евреевъ въ землѣ обѣтованной, и надъ самою скиніею въ столпѣ облачномъ

*

столпѣ огненномъ и облачномъ указывалъ имъ путь въ пустынѣ и назначалъ мѣсто для остановки Но Господь обѣщается ходить съ ними, сопровождать ихъ не только во время странствованія ихъ въ пустынѣ, но и по прибытіи ихъ въ страну Хананскую, гдѣ будетъ принимать ближайшее участіе въ ихъ военныхъ походахъ противъ Хананеевъ, до тѣхъ поръ пока окончательно не водворитъ ихъ въ ней и Самъ съ ними не водворится въ храмѣ Соломоновомъ Но и послѣ сего Господь будетъ ходить съ ними, т.-е. постоянно имѣть ихъ на особенномъ Своемъ попеченіи, какъ нянька или пѣстунъ непрестанно ходятъ за дѣтьми, слѣдя за всѣми ихъ движеніями и дѣйствіями —*И буду вамъ Богъ, и вы будете Ми людіе* Богъ, Творецъ и Промыслитель всего міра, обѣщается быть Богомъ преимущественно избраннаго народа, какъ вступившій съ нимъ въ особый завѣтъ и пріявшій его въ особенное Свое попеченіе.

14—15. Аще же не послушаете Мене, ниже сотворите повелѣній Моихъ сихъ, но ни покоритеся имъ, и о судьбахъ Моихъ вознегодуетъ душа ваша, яко вамъ не творити всѣхъ заповѣдій Моихъ, яко разорити завѣтъ Мой: и Азъ сотворю сице вамъ.

Вслѣдъ за обѣтованіями наградъ избранному народу за вѣрность его завѣту съ Господомъ, Господь изрекаетъ угрозы ему за невѣрность Въ чемъ состоятъ эти угрозы, видно будетъ изъ дальнѣйшихъ стиховъ Но въ подлежащихъ разсмотрѣнію стихахъ 14-мъ и 15-мъ говорится, въ какомъ именно случаѣ должны постигнуть Евреевъ угрожающія имъ бѣдствія Они должны разразиться надъ Евреями въ томъ случаѣ, если они окажутся непослушными Богу, не будутъ исполнять Его *повелѣній* или законовъ нравственныхъ, обрядовыхъ, семейныхъ, гражданскихъ, и при этомъ не только не будутъ раскаяваться въ своемъ грѣхѣ, но еще будутъ *негодовать о судьбахъ Господнихъ,* досадовать на постановленія Господни, вопіять противъ нихъ, провозглашать ихъ крайне обременительными, неудобоисполнимыми, и въ этомъ находить побужденіе къ тому, чтобы *не творить всѣхъ заповѣдей* Господнихъ, совсѣмъ отказаться отъ исполненія ихъ на будущее время, и чтобы наконецъ *разорить завѣтъ* съ Господомъ, совсѣмъ отречься отъ служенія Ему, сбросить съ себя всѣ обязательства въ отношеніи къ Нему, торжественно данныя при установленіи завѣта съ Нимъ при Синаѣ Ясно, что идетъ рѣчь не объ однихъ частныхъ грѣхахъ противъ закона Господня, при сохраненіи вѣры въ

единаго истиннаго Бога, но преимущественно объ отпаденіи отъ этой вѣры, отъ истиннаго Богопочтенія, объ уклоненіи на путь, ведущій къ идолослуженію Вина самая тяжкая, которую нельзя будетъ оставить безъ наказанія Какими же наказаніями угрожаетъ имъ Господь?

16. Наведу на вы скудость, и посѣете вотще сѣмена ваша, и поядятъ я супостаты ваши.

Наведу на вы скудость, и посѣете вотще сѣмена ваша Господь грозитъ наказать непокорныхъ Ему Евреевъ скудостію пропитанія, ибо что ни посѣютъ они, неуродится, или дастъ плохой урожай,—отъ засухи, отъ излишней дождевой влаги отъ холода, отъ градобитія, отъ саранчи Но и въ случаѣ хорошаго урожая при благопріятныхъ условіяхъ, невѣрнымъ Богу Евреямъ не дано будетъ воспользоваться жатвою Плоды ихъ трудовъ достанутся другимъ *поядятъ я супостаты ваши* Разумѣются преимущественно хищническія нападенія на поля сосѣднихъ кочующихъ племенъ, промышлявшихъ разбоемъ Такъ во времена Судей, Мадіанитяне, Амаликитяне и жители востока приходили на поля Израильскія со скотомъ своимъ и съ шатрами своими въ такомъ множествѣ, какъ саранча, и опустошали все, не оставляя ничего для пропитанія Израильтянъ (Суд VI, 3—5),—и это было по попущенію Божію въ наказаніе за то, что они оставили служеніе Господу и стали чтить боговъ Аморейскихъ (—10)

17. И утвержу лице Мое на васъ, и падете предъ враги вашими, и поженутъ вы ненавидящіи васъ, и побѣгнете никомуже гонящу васъ.

И утвержу лице Мое на васъ Господь грозитъ обратить противъ нечестивыхъ лице Свое, т-е показать имъ гнѣвъ Свой, и тогда-то они узнаютъ, какъ безъ помощи Господа, находясь подъ гнѣвомъ Его, они безсильны вступать, для защиты себя, въ войну съ внѣшними врагами *и падете предъ враги вашими,*—въ сраженіи съ ними будете убиты —*И поженутъ вы ненавидящіи васъ*· нападетъ на васъ трусость и будутъ враги ваши гнать васъ съ поля битвы, какъ беззащитное стадо Этого мало *сами побѣгнете никомуже гонящу васъ,* или, какъ сказано въ 36-мъ стихѣ тойже главы, «шумъ колеблющагося листа погонитъ ихъ, и побѣгутъ какъ отъ меча и падутъ, когда никто не преслѣдуетъ»

19. И сокрушу досажденіе гордыни вашея, и положу небо вамъ аки желѣзно, и землю вашу аки мѣдяну.

Какъ ни тяжки наказанія, какимъ должны будутъ подвергнуться за свое нечестіе Евреи по силѣ угрозъ, изложенныхъ въ разсмотрѣнныхъ двухъ предшествующихъ стихахъ, но исторія показываетъ, что такія наказанія или совсѣмъ не вразумляли наказуемыхъ, или смиряли ихъ только на время, и они возвращались къ прежнему нечестію. Что же надлежало дѣлать Господу? Оставить ли ихъ совсѣмъ безъ вниманія, какъ неисправимыхъ, и не повторять наказаній, если они не вразумляли ихъ? Нѣтъ Господу не угодно оставлять безъ наказанія упорствующихъ въ нечестии, чтобы не дать имъ повода посмѣваться надъ Его правосудіемъ и чтобы заставить ихъ наконецъ волей-неволей смириться предъ Нимъ И вотъ Онъ грозитъ имъ новыми, болѣе тяжкими бѣдствіями, говоря «если и при всемъ томъ (т-е *несмотря на прежде испытанныя бѣдствія*) не послушаете Меня, то Я всемеро увеличу наказаніе за грѣхи ваши» (стихъ 18-й опущенный въ пареміи),—и продолжаетъ *и сокрушу досажденіе* (дерзость) *гордыни вашея* сломлю то гордое сопротивленіе Мнѣ, на которое вы дерзнули, позабывъ уже испытанныя вами наказанія Вы и прежде наказываемы были неурожаями, но Я могу сдѣлать это наказаніе болѣе тяжкимъ и продолжительнымъ, чѣмъ прежде *положу небо вамъ аки желѣзно, и землю вашу аки мѣдяну*, т-е сдѣлаю то, что небо, словно твердый металлъ, не будетъ давать вамъ ни дождя, ни росы, и земля отъ совершеннаго отсутствія въ ней влаги, отъ продолжительной засухи, превратится въ твердую, словно мѣдь, массу, которая неспособна будетъ къ надлежащему воздѣлыванію и оплодотворенію.

20. И будетъ вотще крѣпость ваша, и земля ваша не дастъ сѣмене своего, и древа села вашего не дадутъ плода своего.

И будетъ вотще крѣпость ваша тщетны будутъ всѣ усилія ваши возстановить плодородіе земли. *И земля ваша не дастъ сѣмене своего* не возвратитъ посѣяннаго, такъ что вамъ придется искать пищи изъ древесныхъ плодовъ, но *и древа села вашего* (полевыя) *не дадутъ плода своего* Угроза голодомъ сбылась при Ахаавѣ по слову пророка Иліи (3 Царств XVII, 1; XVIII, 1) Былъ также семилѣтній голодъ при сынѣ Ахаава Іорамѣ, по слову Елисея (4 Царств VIII, 1)

22. И послю на вы звѣри лютыя земныя *(полевыхъ)*, **и поядятъ васъ, и потребятъ скоты ваша, и умалены сотворю вы.**

Предрекаемое въ семъ стихѣ бѣдствіе должно постигнуть нечестивыхъ не въ одно время съ предсказаннымъ въ разсмотрѣнныхъ предшествующихъ двухъ стихахъ, а послѣ него, когда оно не вразумитъ ихъ,—какъ видно изъ 21 стиха, опущеннаго въ пареміи —*И послю на вы звѣри лютыя* Послѣ всемірнаго потопа Господь, утверждая Своимъ благословеніемъ господство людей надъ всѣми животными, сказалъ «да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земные» (Быт IX, 2) Но у людей нечестивыхъ Господь грозитъ отнять это благословеніе Дикіе звѣри вмѣсто того, чтобы бояться ихъ, сами будутъ наводить на нихъ страхъ они безстрашно будутъ нападать не только на домашній скотъ ихъ и пожирать его, но и люди будутъ дѣлаться ихъ добычею и вслѣдствіе того народонаселеніе страны должно будетъ значительно уменьшиться *умалены сотворю вы* Не можемъ указать на факты въ подтвержденіе того, какъ сбылись эти угрозы надъ Евреями, но объ инородцахъ, которые, по отведеніи въ Ассирійскій плѣнъ Израильтянъ, переселены были на ихъ мѣсто и смѣшались съ остатками туземцевъ, извѣстно, что въ наказаніе за то, что они не чтили Господа сей земли, не знали закона Его, Господь посылалъ на нихъ львовъ, которые умерщвляли ихъ (4 Царств. XVII, 25—26) Подобное могло быть когда-либо съ природными Израильтянами.

33. И потребитъ вы находяй мечь. И будетъ земля ваша пуста, и грады ваши пусты.

И потребитъ вы находяй мечь Для надлежащаго разумѣнія этой угрозы, должно имѣть въ виду связь ея съ предшествующими въ Библейскомъ текстѣ словами тогоже стиха *и разсыплю вы въ языки* Разумѣется разсѣяніе десяти Израильскихъ колѣнъ въ Ассирійскихъ владѣніяхъ, разсѣяніе Іудеевъ, отведенныхъ въ плѣнъ Навохудоносоромъ, наконецъ продолжающееся доселѣ разсѣяніе Іудеевъ по всему свѣту со времени разрушенія Іерусалима Титомъ Разсѣяннымъ Евреямъ, естественно, свойственно желать возвратиться въ отечество и возвратить себѣ политическую самостоятельность Господь предрекаетъ имъ безуспѣшность ихъ попытокъ въ этомъ отношеніи и грозитъ имъ погибелью въ случаѣ, если они вздумаютъ собственною силою достигнуть независимости *и потре-*

битъ вы находяй (настигающій) *мечь.* Надъ ними всегда будетъ висѣть мечь поработителей ихъ, готовый безпощадно истребить ихъ при первомъ ихъ движеніи къ сверженію ига Вслѣдствіе этого *земля* ихъ *будетъ пуста, и грады будутъ пусты,* покуда люди, которые лишились этой земли и этихъ городовъ за нечестіе, не отринутъ нечестія и не привлекутъ къ себѣ благоволенія Божія раскаяніемъ

23—24. Яко вы ходисте ко Мнѣ страною, и Азъ пойду къ вамъ въ ярости страною, глаголетъ Господь Богъ, Святый Ісраилевъ.

Сими словами Господь отнимаетъ у нечестивыхъ право жаловаться, будто угрозы Его, обращенныя къ нимъ, незаслуженны или несправедливы Нѣтъ, говоритъ Господь, вы однихъ себя должны винить въ угрожающей вамъ горькой долѣ если вы уклонились отъ Меня и отъ путей Моихъ въ сторону, то справедливость требуетъ, чтобы и Я уклонился отъ васъ въ сторону и поступилъ съ вами строго

Разсмотрѣнная паримія положена на праздникъ новолѣтія (1-го сентября) по соотвѣтствію содержащихся въ ней истинъ съ характеромъ службы въ этотъ праздникъ Въ ней испрашивается благословеніе Божіе въ предстоящемъ лѣтѣ на наши дѣла и предпріятія, на нашу жизнь общественную и домашнюю Но въ пареміи внушается, подъ какими условіями можетъ быть достигнуто испрашиваемое благословеніе Богъ готовъ миловать и ущедрять Своими благословеніями истинно чтущихъ Его и ревнующихъ о соблюденіи заповѣдей Его Въ противномъ случаѣ надобно опасаться гнѣва Его и бѣдствій, подобныхъ тѣмъ, какими Господь угрожалъ избранному народу за нечестіе —Туже паримію положено читать 27 іюня въ празднованіе Полтавской побѣды. Это потому, что Церковь научаетъ насъ взирать на Полтавскую побѣду какъ на милость Божію, дарованную намъ за наше правовѣріе, смиреніе предъ Богомъ и упованіе на Него и какъ на дѣйствіе суда Божія надъ нашими врагами, уклонившимися отъ истинной вѣры и высокомѣрными Но такое воззрѣніе совершенно согласно съ тѣмъ, что̀ говорится въ пареміи о побѣдахъ и пораженіяхъ· первыя Господь обѣщаетъ благочестивымъ, послѣдними угрожаетъ нечестивымъ и гордымъ

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ЧИСЛЪ.

Книга *Числъ* занимаетъ четвертое мѣсто въ Пятокнижіи Моисеевомъ Въ ней описываются событія тридцатидевятилѣтняго странствованія Евреевъ въ Аравійской пустынѣ отъ Синая до границъ земли Обѣтованной. Въ Еврейской Библіи она надписывается начальнымъ ея словомъ *(И сказалъ)* Наименованіе *Числъ* дано ей въ Греческой и Славянской Библіи потому, что въ начальныхъ главахъ ея описывается сдѣланное по повелѣнію Господа исчисленіе Евреевъ мужескаго пола, способныхъ къ военной службѣ, также исчисленіе колѣна Левіина, сперва по племенамъ, потомъ однихъ взрослыхъ, для распредѣленія ихъ на разныя службы при скиніи.

Для церковнаго употребленія изъ книги Числъ взяты два чтенія, одно на праздникъ Пятидесятницы, другое на праздникъ Рождества Христова

I. Паримія на праздникъ Пятидесятницы.
Числ XI, 16—17 24—29

Въ сей пареміи повѣствуется объ избраніи семидесяти старѣйшинъ въ помощники Моисею по управленію народомъ и объ изліяніи на нихъ Св Духа Повѣствуемое событіе случилось чрезъ три дня послѣ того, какъ Евреи двинулись отъ Синая, у котораго пробыли около года, и стали продолжать путь въ землю Ханаанскую. Пищею для нихъ во все время странствованія была манна, которая ежедневно, кромѣ субботы, чудесно нисходила къ нимъ отъ Бога. Но эта однообразная и постная пища наконецъ наскучила имъ Они съ младенческимъ легкомысліемъ и слезами стали говорить· «мы помнимъ рыбу, которую въ Египтѣ ѣли даромъ, огурцы и дыни, и лукъ и чеснокъ А нынѣ душа наша изнываетъ, ничего нѣтъ, только манна въ глазахъ нашихъ» (Числ XI, 5—6). Эти вопли

малодушія и ропота раздавались у каждаго шатра Моисей слышалъ ихъ и сильно огорчился. Скорбь свою онъ повѣдалъ Господу, говоря «для чего Ты мучишь раба Твоего? И почему я не нашелъ милости предъ очами Твоими, что Ты возложилъ на меня бремя всего народа сего? Откуда мнѣ взять мяса, чтобы дать всему народу сему? Ибо они плачутъ предо мною и говорятъ дай намъ ѣсть мяса Я не могу одинъ (*какъ нянька,* 12) нести всего народа потому что онъ тяжелъ для меня Лучше умертви меня» (11. 13—14) Въ словахъ этой жалобы слышится нетерпѣливость и раздраженіе Но Господь не прогнѣвался на Моисея и отвѣчалъ на его жалобу назначеніемъ ему помощниковъ для облегченія бремени, которое казалось ему не по силамъ

16. Рече Господь къ Моисею: собери Ми седмьдесять мужей отъ старецъ Ісраилевыхъ, ихже ты самъ вѣси, яко тіи суть старцы людей и книгочія ихъ. и да приведеши я къ скиніи свидѣнія, и да станутъ ту съ тобою.

Господь повелѣваетъ Моисею собрать *къ скиніи свидѣнія* 70 человѣкъ изъ старцевъ Израильскихъ *Старцы,* или старѣйшины, такъ назывались не по возрасту, хотя избираемы были преимущественно, въ древнѣйшія же времена исключительно изъ пожилыхъ, а по власти Старѣйшины были у Евреевъ еще въ Египтѣ, какъ видно изъ того, что Моисей, по возвращеніи въ Египетъ изъ земли Мадіамской, долженъ былъ, по повелѣнію Божію, первоначально старцамъ Израильскимъ объявить волю Божію объ изведеніи народа изъ Египта и съ ними предстать предъ фараона (Исход III, 16 18). Древній бытъ Евреевъ, какъ всѣхъ народовъ, имѣлъ родовое устройство Потому имя старѣйшины принадлежало начальникамъ колѣнъ и родовъ —*Ихже ты самъ вѣси, яко тіи суть старцы людей и книгочія ихъ* Моисею вмѣняется въ обязанность набрать и привести къ скиніи 70 старѣйшинъ изъ числа тѣхъ, которые извѣстны были ему не какъ только старѣйшины, но и какъ *книгочія* Именемъ книгочій въ разсматриваемое нами время, по всей вѣроятности, назывались тѣ старѣйшины, которые вели записи рожденій, браковъ и смерти подвѣдомственныхъ имъ сыновъ Израилевыхъ Количество старѣйшинъ, которыхъ долженъ былъ собрать Моисей, напоминаетъ тѣхъ 70 старѣйшинъ, которые по повелѣнію Господа вмѣстѣ съ Аарономъ, Надавомъ и Авіудомъ возведены были на гору Синайскую на другой день

по провозглашении съ Синая 10 заповѣдей (Исход XXIV, 1 9) Въ обоихъ случаяхъ были ли это одни и тѣже лица, или разныя, трудно рѣшить Несомнѣнно одно на гору Синайскую приведены были 70 старѣйшинъ въ качествѣ временныхъ представителей народа, для приближенія ихъ къ мѣсту Богоявленія. Но въ разсматриваемомъ теперь случаѣ 70 старѣйшинъ, какъ увидимъ, избираются для участія въ дѣлахъ управленія народомъ, въ качествѣ постоянныхъ помощниковъ Моисея

17. И сниду и возглаголю тамо съ тобою, и отъиму отъ Духа сущаго въ тебѣ, и возложу на нихъ, да подъимутъ съ тобою устремленіе людей, и не будеши водити ихъ ты единъ.

Сниду Изъ 25-го стиха видно будетъ, что Господь сойдетъ въ облакѣ,—томъ облачномъ столпѣ, который во все время странствованія Евреевъ стоялъ надъ скиніею Господь постоянно являлъ Свое присутствіе въ этомъ облакѣ, не измѣняя его положенія; но теперь для того, чтобы быть ближе къ мѣсту собранія старѣйшинъ внѣ скиніи, Онъ *снидетъ* къ нимъ въ облакѣ, т-е преклонитъ облакъ ко входу въ скинію, какъ дѣлалъ послѣ (Числ XII, 5) —*И возглаголю тамо съ тобою, и отъиму отъ Духа сущаго въ тебѣ и возложу на нихъ* Моисей въ достаточной мѣрѣ надѣленъ былъ дарами Св Духа для удовлетворительнаго прохожденія своего служенія Но поелику несмотря на сіе онъ жалуется Господу, что не можетъ одинъ нести возложенное на него бремя, то Господь обѣщается сложить съ него часть этого бремени и возложить на 70 старцевъ, и для сего *отъять* отъ Духа, сущаго въ немъ, и удѣлить имъ, т-е сдѣлать ихъ причастниками тѣхъже благодатныхъ даровъ, какіе сообщены Моисею, устроить ихъ въ сосуды тогоже *Духа владычняго,* правительственнаго (Псал L, 14), какой обиталъ въ немъ Чтобы не подумалъ кто, что съ отъятіемъ или удѣленіемъ другимъ Духа владычняго могла убавиться въ самомъ Моисеѣ полнота сообщенной ему благодати. толкователи въ видахъ нагляднаго объясненія этого случая, обыкновенно прибѣгаютъ къ подобію изъ круга вещественныхъ предметовъ Какъ свѣтъ свѣчи не уменьшается оттого, что зажигаются отъ него другія свѣчи, и чѣмъ больше свѣчей отъ него зажигаютъ, тѣмъ свѣтлѣе въ комнатѣ такъ и вслѣдствіе удѣленія отъ Моисея другимъ благодатныхъ даровъ не только не могло произойти оскудѣніе ихъ въ Моисеѣ, но еще открылась возможность для болѣе обширнаго употребленія ихъ —

И подъимутъ съ тобою устремленіе людей, — по-Русски «вмѣстѣ съ тобою примутъ напоръ народа» Въ лицѣ старѣйшинъ, имѣющихъ сдѣлаться причастниками Духа, сущаго въ Моисеѣ, обѣщается ему помощь къ обузданію несправедливыхъ притязаній народа и къ удовлетворенію справедливыхъ его желаній — *И не будети водити ихъ ты единъ* Точнѣе съ Греческаго «не будешь носить ихъ ты одинъ» Моисей жаловался, что не можетъ одинъ носить народъ (14), нянчиться съ нимъ, какъ съ ребенкомъ Моисею обѣщается облегченіе этой ноши чрезъ 70 старѣйшинъ Но въ чемъ именно должно выразиться участіе ихъ въ несеніи бремени Моисеева? Какія ихъ права и обязанности? Извѣстно, что еще до Синайскаго законодательства Моисей, по совѣту тестя своего Іоѳора, избралъ себѣ изъ среды народа помощниковъ для разбора дѣлъ судебныхъ и тяжебныхъ. До того времени Моисей самолично разбиралъ эти дѣла, входилъ во всѣ мелочи и занятъ былъ этимъ съ утра до вечера, не имѣя отдыха и покоя Избранные имъ судьи по кругу ихъ дѣятельности раздѣлялись на три разряда тысяченачальники, стоначальники и десятоначальники Возложивъ на нихъ бо́льшую часть судебныхъ и тяжебныхъ дѣлъ, Моисей предоставилъ себѣ рѣшеніе немногихъ самоважнѣйшихъ дѣлъ (Исход. XVIII) Нѣтъ ни малѣйшаго основанія думать, что 70 старѣйшинъ предназначались для раздѣленія съ Моисеемъ тогоже самого бремени, которое уже несли съ нимъ помянутые судьи Власть ихъ отнюдь не упразднялась и теперь, но она не имѣла ничего общаго съ учрежденіемъ власти 70 старѣйшинъ. При избраніи послѣднихъ шла рѣчь не о тяжбахъ и судахъ между Евреями, не объ улаженіи ихъ взаимныхъ отношеній по разнымъ пререканіямъ между ними. но объ ихъ непокорности Богу, объ ихъ недовольствѣ тою пищей, какою питалъ ихъ Богъ, о ихъ неблагодарности къ Нему и склонности къ нарушенію завѣта съ Нимъ Знали они, что Самъ Господь промышляетъ о нихъ, творитъ для нихъ постоянно чудеса, чтобы только удержать ихъ въ вѣрности Ему, и несмотря на то, какъ легкомысленныя дѣти, часто возставали противъ Его распоряженій и вымещали свое негодованіе на Его служителѣ—Моисеѣ Ихъ не вразумляли самыя казни, какими Господь обуздывалъ ихъ непокорность Ему Понятно, какъ тяжело было Моисею быть вождемъ такого народа, какъ трудно держать его въ вѣрности завѣту съ Господомъ, какъ мучило

Моисея сознаніе отвѣтственности, если ему не удавались его усилія въ этомъ отношеніи Потому онъ и жалуется Богу, въ настоящемъ случаѣ, не на обремененіе себя судебными дѣлами —у него было кому облегчать его въ отправленіи судебной должности,—а на то, что онъ одинъ не въ состояніи успокоивать мятежный противъ Бога народъ, готовый изъ-за того, что ему не даютъ мяса, а манну, роптать на Господа и жалѣть о Египтѣ Въ припадкѣ скорби о своемъ безсиліи управлять такимъ народомъ, онъ проситъ себѣ смерти у Господа Ему казалось, что ему одному не подъ силу удержать народъ въ истинной вѣрѣ, уберечь его отъ язычества и привесть благополучно въ землю Обѣтованную И вотъ Господь обѣщается въ лицѣ новыхъ органовъ власти дать Моисею такихъ помощниковъ, которые будутъ участвовать въ его посредническомъ между Богомъ и народомъ служеніи, подобно ему властно будутъ напоминать народу о его завѣтѣ съ Господомъ, о его торжественномъ обязательствѣ служить единому истинному Богу, сохранять неизмѣнную вѣрность Ему, какъ верховному своему Владыкѣ, силою своего авторитета укрощать его порывы къ возстанію противъ Бога, налагать на него взысканія за грѣхи невѣрности Ему, получать иногда отъ Бога непосредственныя наставленія, ка́къ поступать имъ въ томъ или другомъ затруднительномъ случаѣ, а главное—учить народъ заповѣдямъ и уставамъ Господнимъ съ такимъ же авторитетомъ, какъ Моисей Конечно законоучительство было дѣломъ отчасти священниковъ и левитовъ, но голосъ ихъ въ этомъ дѣлѣ, особенно при множествѣ главнѣйше возложенныхъ на нихъ богослужебныхъ обязанностей, не могъ быть такъ силенъ, какъ голосъ людей, которыхъ Господу угодно облечь особеннымъ къ тому полномочіемъ и властію,—каковы Моисей и его 70 сотрудниковъ Словомъ, назначеніе этихъ сотрудниковъ состояло въ наблюденіи за религіозными отношеніями избраннаго народа въ удержаніи его отъ измѣны истинной вѣрѣ

24. И собра Моисей седмьдесятъ мужей отъ старецъ людскихъ, и постави ихъ окрестъ скиніи.

По всей вѣроятности выборъ Моисея палъ на тѣхъ старѣйшинъ народа, которые не принимали участія въ ропотѣ его на манну. Избранныхъ Моисей поставилъ вокругъ скиніи свидѣнія вѣроятно полукругомъ, близъ мѣста имѣющаго послѣдовать за симъ явленія Господа.

25. И сниде Господь во облацѣ, и глагола Моисею, и взятъ отъ Духа, иже въ немъ, и возложи на седмьдесятъ мужей старецъ: егда же почи Духъ на нихъ, и пророчествоваша, и ктому не приложиша.

И глагола (Господь) *Моисею* —О чемъ *глагола,* не сказано, но вѣроятно о чемъ-нибудь относящемся къ предстоящему событію —*И взятъ отъ Духа иже въ немъ, и возложи на седмьдесятъ мужей старецъ,* т-е сдѣлалъ ихъ причастниками тѣхъ благодатныхъ даровъ, которые были въ Моисеѣ Ка́къ это произошло? По всей вѣроятности, Духъ, обитавшій въ Моисеѣ, сошелъ на нихъ чрезъ посредство самого же Моисея, подобно тому какъ благодать Св. Духа нисходитъ на рукополагаемыхъ въ священныя степени чрезъ рукополагающихъ Совершилось невидимое преліяніе токовъ благодати Св Духа изъ души Моисея въ души избранныхъ 70-ти мужей Но было ли при этомъ употреблено Моисеемъ рукоположеніе, или другое внѣшнее посредство, напримѣръ дуновеніе, не было ли еще при этомъ чудеснаго какого явленія, въ видѣ напримѣръ огня, какъ въ день Пятидесятницы при сошествіи на учениковъ Христовыхъ Св Духа,—неизвѣстно.—*Егда же почи Духъ на нихъ, и пророчествоваша* 70 старѣйшинъ, пріявъ Св Духа, пришли въ восторженное состояніе и въ этомъ состояніи стали *пророчествовать,*—изрекать то, что̀ внушалъ имъ Св Духъ Что̀ же именно, не сказано, но на языкѣ Писанія пророчествовать значитъ не только предсказывать будущія событія, но вообще возвѣщать по непосредственному откровенію отъ Бога то, что̀ относится къ славѣ Божіей, къ наученію и вразумленію людей Думаютъ, что предметомъ пророческихъ рѣчей 70-ти мужей было увѣщаніе, обращенное къ сынамъ Израиля, чтобы они успокоились, перестали оскорблять Господа жалобами на скудную пищу и возвратились къ безпрекословному повиновенію волѣ Божіей,—при чемъ изъ устъ новыхъ пророковъ исходили хвалы Господу, благодѣющему Израильтянамъ, прославлялись чудеса Божіи, сопровождавшія исходъ ихъ изъ Египта и доселѣ продолжающіяся Нельзя не вспомнить, что и ученики Христовы, по сошествіи на нихъ Святаго Духа, объятые Духомъ, тоже возвѣщали о *великихъ дѣлахъ Божіихъ* (Дѣян II, 11) Вообще можно полагать, что по содержанію пророческая рѣчь 70-ти старцевъ имѣла отношеніе къ тому служенію, къ которому они призваны, и показывала, въ чемъ именно будетъ состоять оно —

И ктому не приложиша,—не продолжали, перестали, т.-е. хотя во все послѣдующее время своего служенія старцы дѣйствовали по внушенію Св. Духа и подкрѣпляемы были благодатію Его къ достойному прохожденію сего служенія, но то восторженное духовное состояніе, которымъ ознаменовалось вступленіе ихъ въ служеніе, уже не повторялось потомъ. Уже не повторялись тѣ чрезвычайныя явленія, которыя служили признаками этого состоянія, каковыми могли быть мѣрное одушевленное пѣніе, быстрыя тѣлесныя движенія (1 Корине. X, 5—6). Въ этомъ видѣ дѣйствіе Св. Духа въ 70 мужахъ были единократно и допущено на сей разъ только для того, чтобы съ одной стороны имъ самимъ дать осязательное удостовѣреніе въ сообщеніи имъ Св. Духа, съ другой стороны, чтобъ весь народъ видѣлъ, что они избраны къ своему служенію Самимъ Богомъ, и что слѣдственно должно слушать ихъ такъ же безпрекословно, какъ Моисея, для котораго они избраны въ сотрудники. Нѣтъ сомнѣнія, что служеніе 70-ти старцевъ, въ качествѣ сотрудниковъ Моисея, продолжалось во все время странствованія Евреевъ въ пустынѣ, но о дальнѣйшей судьбѣ учрежденія совѣта 70 старцевъ неизвѣстно, если не принять, что оно послужило первообразомъ синедріона, совѣта изъ 70 членовъ, возникшаго послѣ временъ Вавилонскаго плѣна.

26. И осташася два мужа въ полцѣ, имя единому Елдадъ, и имя второму Модадъ, и препочи на нихъ Духъ: и сіи бѣша отъ вписанныхъ, и не пріидоша ко скиніи, и пророчествоваша въ полцѣ.

Ка́къ произошло, что двое избранныхъ старѣйшинъ не явились къ скиніи съ прочими товарищами? Могло статься, что они по смиренію, или по нежеланію принять на себя служеніе, соединенное съ великою отвѣтственностію, старались уклониться отъ него и вмѣсто того, чтобы идти къ скиніи, остались въ стану, подобно тому, какъ Саулъ, когда палъ на него жребій избранія въ цари, скрылся въ обозѣ (1 Царств. X, 22). Но другіе толковники объясняютъ это иначе. Они догадываются, что Моисей изъ каждаго колѣна выбралъ по шести старцевъ, и слѣдственно не 70 человѣкъ, ка́къ повелѣлъ Господь (16), а 72. Двое оказались лишнихъ, хотя они были *описаны,* т.-е. имена ихъ внесены въ списокъ выбранныхъ,—и вотъ они или по своему произволу, или по рѣшенію Моисея, или по жребію исключены изъ списка и остались въ стану.

Но такъ ли происходило дѣло, какъ слѣдуетъ по первому объясненію, или согласно со вторымъ предположеніемъ,—Господу угодно было, чтобы и на двоихъ старцевъ оставшихся въ стану сошелъ Духъ Святый, какъ и на прочихъ,—и вотъ они, подъ вліяніемъ вдохновенія, въ виду всѣхъ, стали непроизвольно говорить языкомъ пророковъ, изрекать то̀, что̀ внушалъ имъ сошедшій на нихъ Духъ Хотя они были вдали отъ скиніи и слѣдственно отъ Моисея, но Духъ Святый не стѣсняется въ Своихъ дѣйствіяхъ мѣстомъ и разстояніемъ Ему одинаково удобно было содѣлать Моисея проводникомъ благодати на дальнее и близкое разстояніе

27—28. И притекъ юноша возвѣсти Моисею и рече ему, глаголя: Елдадъ и Модадъ пророчествуютъ въ полцѣ. И отвѣщавъ Іисусъ Навинъ, избранный его, рече: господи мой Моисее, запрети имъ.

Іисусу Навину, ближайшему служителю Моисея, предпочтительно предъ всѣми пользовавшемуся его довѣріемъ (*избранному его*), показалось униженіемъ для достоинства Моисея, что два человѣка, безъ вѣдома его, пророчествуютъ Нѣтъ причины предполагать, будто Іисусъ Навинъ усомнился въ наитіи на нихъ Святаго Духа, но онъ полагалъ, что если они освящены Святымъ Духомъ для сотрудничества Моисею, то должны были въ присутствіи его, въ знакъ зависимости отъ него, употребить полученный отъ Духа даръ пророчества Изъ ревности къ чести Моисея, вѣрный служитель его могъ подумать, не пришло бы въ голову этимъ двумъ старцамъ, получившимъ даръ пророчества вдали отъ скиніи и отъ Моисея, отложиться отъ Моисея и увлечь за собою народъ Подобною ревностью къ славѣ своего Божественнаго Учителя одушевлены были ученики Іисуса Христа, когда увидѣли человѣка, изгонявшаго бѣсовъ именемъ Его, но не слѣдовавшаго за Нимъ они запретили ему продолжать это дѣйствіе (Марк. IX, 38) Въ обоихъ случаяхъ ревность была необдуманная и не была одобрена

29. И рече ему Моисей: еда ревнуеши ты мнѣ? И кто дастъ всѣмъ людемъ Господнимъ быти пророки, егда дастъ Господь Духа Своего на нихъ.

Еда ревнуеши ты мнѣ? т.-е уже не за меня ли лично ты ревнуешь? И не думаешь ли, что ревностію своею ты оказываешь мнѣ великую услугу? Напрасно Намъ съ тобой должно заботиться не о своей личной чести и власти, а о славѣ Божіей,

о дѣлѣ Божіемъ, съ забвеніемъ личныхъ нашихъ интересовъ Пойми, что Елдадъ и Модадъ, которыхъ пророчествованіе ты считаешь унизительнымъ для моего достоинства, призваны къ дѣлу Божію и открывшимся въ нихъ даромъ пророчества это призваніе запечатлѣно и утверждено Возбранять имъ употребленіе этого дара значитъ противодѣйствовать Духу благодати и дѣлу Божію Успокойся и воздай славу Господу, воздвигшему на служеніе Себѣ вмѣстѣ съ нами двухъ мужей, которыми ты недоволенъ —*И кто дастъ всѣмъ людемъ Господнимъ быти пророки!* Моисей не только радуется за Елдада и Модада, сподобившихся дара пророческаго, но желаетъ, чтобы весь народъ обратился въ пророковъ «кто бы далъ, чтобы весь народъ Господень сталъ пророчествовать?» Неопредѣленное. *кто бы* замѣняется въ слѣдующихъ словахъ опредѣленнымъ указаніемъ на Господа, Который есть единственный источникъ дара пророческаго *егда дастъ Господь Духа Своего на нихъ* Когда бы Господь излилъ на всѣхъ Духа Своего!—Моисей хочетъ сказать, что онъ не только не обижается на двухъ мужей, пророчествующихъ безъ его вѣдома, но что онъ не почелъ бы униженіемъ для своего достоинства, еслибы даръ пророчества сдѣлался достояніемъ всего народа Споспѣшествовать славѣ имени Божія онъ почитаетъ главною цѣлію своей жизни, а потому чѣмъ больше органовъ для распространенія сей славы, тѣмъ для него пріятнѣе Онъ за величайшій грѣхъ считаетъ угашать въ другихъ Духа, уничижать пророчество (1 Солун V, 19—20), и какъ себѣ, такъ и своему ревнующему о чести его ученику вмѣняетъ въ обязанность споспѣшествовать дѣйствію благодати Святаго Духа, въ комъ бы она ни открылась —Чего желалъ Моисей, то по предсказанію Іоиля должно сбыться во времена новозавѣтныя, и дѣйствительно сбылось въ день Пятидесятницы, по сошествіи Св Духа на всѣхъ присутствовавшихъ въ горницѣ Сіонской. Апостолъ Петръ относитъ именно къ этому событію пророчество Іоиля объ изліяніи Духа Господня на всякую плоть (Дѣян II, 16—17)

Такъ какъ праздникъ Пятидесятницы посвященъ прославленію Св Духа, снисшедшаго торжественно на Апостоловъ и на всѣхъ собравшихся вмѣстѣ съ ними, то само собою понятно, почему для прославленія тогоже Духа въ этотъ праздникъ читается паримія, въ которой идетъ рѣчь о дѣйствіяхъ Св Духа въ Церкви ветхозавѣтной

II Паримія на вечернѣ праздника Рождества Христова
Числ XXIV, 3—9 17—18

Въ сей паримiи излагается благословенie Валаама Израильтянамъ и пророчество его о Звѣздѣ отъ Іакова

Исходилъ сороковой годъ странствованія Израильтянъ въ Аравійской пустынѣ Обогнувъ Идумею на юго-востокѣ отъ Мертваго моря. они достигли рубежа Моавитскихъ владѣній. примыкавшихъ къ восточному берегу этого моря Обходя ихъ они должны были держать путь въ Палестину чрезъ владѣнія Амморейскія, находившіяся на восточной сторонѣ Іордана Сдѣлано было предложенie Сіону царю Амморейскому, о мирномъ переходѣ чрезъ его царство, но было встрѣчено вооруженнымъ сопротивленіемъ. Израильтяне поразили Сіона и овладѣли его царствомъ Таже участь постигла сосѣднія владѣнія — Ога царя Васанскаго (къ сѣверо-востоку отъ Амморейской земли) Израильтяне расположились теперь станомъ на восточномъ берегу Іордана, насупротивъ Іерихона Ихъ побѣды и многочисленность устрашили Моавитянъ, хотя они были внѣ опасности, потому что Господь запретилъ вторгаться въ ихъ землю Валакъ, царь Моавитскій, рѣшился прибѣгнуть къ суевѣрному средству, чтобы выжить Израильтянъ изъ казавшагося ему опаснымъ сосѣдства Онъ вошелъ въ сношенie съ Мадіанитянами, часть которыхъ жила неподалеку отъ Моавитянъ, и вмѣстѣ съ ними отправилъ посольство къ знаменитому прорицателю Валааму въ Месопотамію, чтобы онъ пришелъ къ нимъ и проклялъ Израиля Послы должны были сказать ему «кого ты благословишь, тотъ благословенъ, и кого проклянешь, тотъ проклятъ» и слѣдственно долженъ погибнуть (Числ XXII, 6) Въ книгѣ Іисуса Навина (XIII, 22) Валаамъ названъ волхвомъ, вѣроятно потому что слылъ подъ этимъ именемъ у язычниковъ и можетъ быть потому, что свои прорицанія сопровождалъ нѣкоторыми языческими обрядами (Числ XXIV, 1) Но Апостолъ Петръ даетъ ему имя пророка (2 Петр II, 16) И дѣйствительно все, что̀ сказано о Валаамѣ въ повѣствованiи о немъ книги Числъ, можетъ быть отнесено только къ истинному пророку Такъ онъ получаетъ откровенія отъ Самого Господа, говоритъ и дѣйствуетъ по непосредственному наставленію Его,—хвалитъ народъ Божій за отсутствie въ немъ ворожбы и волхвованій,

и желаетъ умереть среди его, изображаетъ владычество Господа самыми высокими чертами пророчествуетъ, какъ увидимъ о Царствѣ Христовомъ (Числ глл XXII—XXIV) Не мудрено, что пророкъ истиннаго Бога могъ явиться въ той странѣ, гдѣ родился и жилъ Авраамъ до переселенія въ Ханаанскую землю, гдѣ и послѣ него сохранялась часть рода Авраамова, гдѣ долгое время жилъ Іаковъ куда притомъ, безъ сомнѣнія, достигалъ слухъ о чудесахъ Божіихъ, сопровождавшихъ исходъ Израильтянъ изъ Египта (Исход XV, 14 Іис Навинъ V 1) Этотъ слухъ могъ способствовать къ укрѣпленію, по крайней мѣрѣ въ нѣкоторой части жителей этой страны, вѣры въ истиннаго Бога Къ сожалѣнію, пророческій характеръ Валаама затмѣвается тѣмъ, что увлекшись обѣщаніемъ корысти и чести отъ Валака, онъ хотя не безъ соизволенія Божія, пошелъ къ нему по его приглашенію, даже готовъ былъ проклясть избранный народъ, и проклялъ бы (Числ XIX, 22 Второзак XXIII, 5), еслибы не состоялъ въ полной власти Духа Божія, изрекавшаго его устами благословенія,—и что наконецъ, оставленный Богомъ, онъ научилъ Моавитянъ вовлечь Израильтянъ въ любострастіе, за что они строго наказаны были Богомъ Но чѣмъ возмутительнѣе невѣрность Валаама своему пророческому призванію, тѣмъ достойнѣе нашего благоговѣнія сила Духа Божія, открывающаго истину иногда чрезъ неблагонадежныя орудія, заставляющаго пророковъ изрекать ее иногда вопреки ихъ желанію.

Прибывъ въ Моавитскую землю, по приглашенію Валака, Валаамъ на другой же день приведенъ былъ Валакомъ для совершенія заклинанія, на гору, откуда видна была часть Израильскаго стана Здѣсь Валаамъ приказалъ устроить 7 жертвенниковъ и на каждомъ изъ нихъ принесъ Господу въ жертву по одному тельцу и овну Но вмѣсто проклятія уста его, движимыя Духомъ Божіимъ, изрекли благословенія и хвалы Израилю Валакъ, во что бы ни стало желая добиться проклятія Израильтянъ, перемѣнилъ мѣсто для жертвоприношенія, но и тогда Валаамъ изрекъ благословеніе на Израиля Изъясняя суевѣрно эту неудачу—неудачнымъ будто бы выборомъ мѣста для жертвоприношенія, Валакъ опять назначаетъ для сего новое мѣсто, высоту горы Фегора. Валаамъ принесъ и здѣсь жертву, но обратясь потомъ лицемъ къ полю, гдѣ находился станъ Израиля, принужденъ былъ при взглядѣ на него изречь опять тоже, что такъ неугодно было Валаку

*

Гл. XXIV, 3. Бысть Духъ Божій на Валаамѣ, и воспріимъ притчу свою, рече.

Бысть Духъ Божій на Валаамъ Сошелъ на Валаама Духъ пророчества Валаамъ почувствовалъ, что онъ находится подъ дѣйствіемъ высшей, Божественной силы, что языкъ и мысли его находятся въ распоряженіи Духа, что онъ есть только орудіе Духа и потому не можетъ говорить что-нибудь отъ себя, а долженъ изрекать только то, что̀ Господь вложитъ въ его уста (Числ XXIII, 12 26, XXIV, 13) —*И воспріимъ притчу свою* Это уже была третья притча, первыя двѣ онъ произнесъ прежде (Числ XXIII, 7 18) Притчею называется всякое замысловатое изреченіе или рѣчь,—замысловатое по своему строенію, по многознаменательной сжатости. по образности, служащей покровомъ для духовныхъ и другихъ истинъ, по намекамъ и указаніямъ, болѣе или менѣе яснымъ, на будущія событія Такой характеръ имѣютъ всѣ приточныя рѣчи Валаама Всѣ онѣ способны были возбуждать вниманіе въ слушателяхъ своимъ стихотворнымъ складомъ и скрывающимся подъ чувственными образами глубокимъ, большею частію пророческимъ смысломъ

5. Коль добри доми твои, Іакове, и кущы твоя, Ісраилю!

Съ вершины Фегора, на которую Валаамъ приведенъ былъ для проклятія Израильтянъ, онъ увидѣлъ весь станъ Израильскій, имѣвшій видъ четвероугольника. Посрединѣ четвероугольника стояла скинія свидѣнія, а на каждой изъ четырехъ сторонъ по три колѣна Это зрѣлище привело въ восхищеніе Валаама· шатровыя жилища Израиля онъ назвалъ *добрыми,*—прекрасными. Нельзя думать, чтобы они были таковы сами по себѣ. Послѣ столь продолжительнаго, столь труднаго путешествія, вѣроятно они были довольно ветхи и невзрачны. Но прозорливецъ смотритъ не на наружность шатровъ, а на обитающихъ въ нихъ, на народъ, укрывающійся подъ этими шатрами, на славу его, какъ избраннаго народа, на великую будущность его, особенно на обитаніе среди этихъ шатровъ Самого Господа въ скиніи свидѣнія Зрѣлище шатровъ въ этихъ отношеніяхъ дѣйствительно было величественное и не могло не восхитить зрителя, не могло не исторгнуть изъ устъ его похвалы имъ какъ хороши жилища (*дома*) твои, Іаковъ, и кущи твои, Израиль!

6. Яко дубравы осѣняющыя, яко садіе при рѣкахъ, и яко кущы, яже водрузи Господь, и яко кедри на водахъ.

Яко дубравы осѣняющыя Сравненіе кущей Израильскихъ съ дубравами тѣнистыми имѣетъ тотъ смыслъ, что народъ Божій, среди окружающаго его со всѣхъ сторонъ міра языческаго, представляетъ такое же отрадное зрѣлище, какъ оазисъ среди окружающихъ его песковъ и скалъ, покрытый лѣсною тѣнистою чащею. Счастливъ путешественникъ, достигшій этого оазиса онъ найдетъ здѣсь прохладу, освѣженіе и покой Счастливъ каждый членъ избраннаго народа въ средѣ его, подъ осѣненіемъ благословенія Божія, онъ находитъ всѣ средства для удовлетворенія духовныхъ и тѣлесныхъ потребностей. Въ средѣ этого же народа скрывается залогъ благословенія Божія для всѣхъ народовъ изъ этой среды возникнетъ нѣкогда вѣтвь отъ корени Іессеева, которая тѣнію своею покроетъ весь міръ и дастъ покой подъ этою тѣнію всѣмъ труждающимся и обремененнымъ странникамъ земли —*Яко садіе при рѣкахъ* Благословеніе Божіе, почивающее на избранномъ народѣ, дѣлаетъ его подобнымъ цвѣтущимъ и плодоносным садамъ, напояемымъ обильною влагою изъ прилежащихъ къ нимъ рѣчныхъ потоковъ «Дерево, посаженное при потокахъ водъ, приносить плодъ свой во время свое, и листъ его не вянетъ» (Псал I, 2). Подобно сему народъ, осѣняемый благословеніемъ Божіимъ, радуетъ Господа обиліемъ духовныхъ плодовъ вѣры и правды, въ лицѣ избранныхъ личностей, и ради ихъ наслаждается цвѣтущимъ внѣшнимъ состояніемъ —Для дерева при потокахъ водъ нестрашны ни засухи, ни бури. запасъ вбираемой имъ влаги поддерживаетъ въ немъ движеніе соковъ и силу сопротивленія бурѣ,—оно гнется отъ бури, но не сокрушается ею, какъ сухія деревья Подобно сему народъ Божій будетъ испытывать много бѣдъ и напастей. часто будетъ прогнѣвлять Господа своими грѣхами, но по милости Божіей благополучно будетъ переживать бѣды и напасти, не утратитъ никогда святаго сѣмени и ради этого сѣмени превзойдетъ другіе народы своею живучестію —*Яко кущы, яже водрузи Господь* Кущи водруженныя Самимъ Господомъ, это небеса. «Онъ раскинулъ ихъ, какъ шатеръ для жилья» (Исаія XL, 22). Въ солнцѣ Онъ положилъ селеніе Свое» (Псал XVIII, 5) Тверды и вѣковѣчны эти кущи, ибо пребудутъ до скончанія вѣка Подобная сему

твердость и вѣковѣчность свойственна Церкви Божіей, насажденной въ народѣ избранномъ она сохранится въ немъ до предопредѣленнаго времени, т-е до явленія въ міръ Христа Спасителя, и преобразится потомъ въ новозавѣтную Церковь, о которой Основатель ея далъ обѣтованіе «созижду Церковь Мою, и врата адова не одолѣютъ ей» (Матѳ XVI, 18) —*И яко кедри при водахъ* Кедры поражаютъ вышиною и неблекнущею зеленью и потому служатъ выразительнымъ образомъ Церкви Божіей, насажденной въ народѣ избранномъ Ей суждено высотою Боговѣдѣнія превзойти всѣ царства человѣческія Великій упадокъ по внутреннему и внѣшнему состоянію она будетъ испытывать предъ временемъ явленія въ міръ Христа Спасителя, но съ явленіемъ Его она обновится и станетъ тою высокою горою, къ которой потекутъ всѣ народы для наученія истинному Боговѣдѣнію (Исаія II, 2—3)

7. Изыдетъ человѣкъ отъ сѣмене его и обладаетъ языки многими, и возвысится царство его и возрастетъ.

Это пророчество относится къ тому времени, когда согласно древнѣйшимъ обѣтованіямъ (Быт XVII, 6, XXXV, 11) должна возникнуть отъ сѣмени Іакова единоличная, царская власть И этой-то власти суждено возвысить славу народа Божія побѣдами надъ врагами его и расширеніемъ области его владычества. Ближайшимъ образомъ это должно случиться въ царствованіе Давида Онъ распространилъ царство свое до Евфрата Одни изъ сосѣднихъ народовъ онъ привелъ въ полное подданство, другіе вступили въ вассальное отношеніе къ нему Но царская власть, могущественная въ лицѣ Давида и подобныхъ ему царей Израильскаго народа, при другихъ представителяхъ ея не могла до конца удержать наслѣдованнаго ею господства надъ народами, сама не разъ подвергалась уничиженію не только отъ иноземцевъ, но и отъ самихъ Израильтянъ, и наконецъ совсѣмъ оскудѣла въ избранномъ народѣ, вмѣстѣ съ политическимъ паденіемъ этого народа Впрочемъ это оскудѣніе было только временное въ лицѣ вѣчнаго Царя Христа Спасителя, происшедшаго изъ сѣмене Іакова чрезъ Давида, она обновилась и простерлась на всѣ народы Устами Давида Господь изрекъ обѣтованіе о покореніи этому вѣчному Царю всѣхъ народовъ «и дамъ ти языки достояніе твое, и одержаніе твое концы земли» (Псал II, 8). Объ исполненіи

сего обѣтованія въ Своемъ лицѣ Іисусъ Христосъ по воскресеніи изъ мертвыхъ свидѣтельствуетъ «дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли» (Матѳ XXVIII, 18)

8. Богъ изведе его изъ Египта, якоже слава единорога ему. Поястъ языки врагъ своихъ и толщы ихъ измождитъ, и стрѣлами своими устрѣлитъ врага.

Богъ изведе его (Израиля) *изъ Египта* Къ славѣ и величію Израильскаго народа прозорливецъ относитъ то, что Самъ Богъ извелъ его изъ Египта, рядомъ чудесъ усѣялъ, такъ-сказать, путь его въ землю Ханаанскую —*Якоже слава единорога ему* (у него) Находясь подъ чудеснымъ покровительствомъ Господа, Израильскій народъ стяжалъ себѣ славу единорога, т-е онъ также крѣпокъ и страшенъ врагамъ, какъ единорогъ или носорогъ. Это дикое животное одарено чрезвычайною силою, кожа его такъ толста и крѣпка, что ее не пробьетъ пуля, и даже зубы тигра не страшны носорогу Самое страшное орудіе защиты и нападенія составляетъ у него рогъ [1]), оканчивающійся остріемъ кверху Животное ломаетъ этимъ рогомъ большія деревья, бросаетъ камни поражаетъ врага, такъ что слонъ и левъ бѣгутъ отъ гибельнаго удара носорога Въ книгѣ Іова единорогъ (носорогъ) изображается какъ неукротимое, не поддающееся власти человѣка животное (Іов XXXIX, 9—12) — Продолжая изображать грозную врагамъ силу Израиля, прозорливецъ говоритъ о немъ *поястъ языки* (племена) *врагъ своихъ*,— т.-е они будутъ погибать отъ его руки, какъ отъ зубовъ хищнаго звѣря —*И толщы ихъ измождитъ* уничтожитъ ихъ благосостояніе —*И стрѣлами своими устрѣлитъ врага* насквозь пронижетъ врага своими стрѣлами Такъ крѣпки и остры эти стрѣлы, такъ безпощадна рука, бросающая ихъ на врага!

9. Возлегъ почи яко левъ и яко скименъ: кто возбудитъ его? Благословящіи тя благословени, и проклинающіи тя прокляти.

Возлегъ почи яко левъ и яко скименъ кто возбудитъ его? Валаамъ провидитъ то время, когда Израиль окончательно водворится въ землѣ обѣтованной Тогда онъ сложитъ съ себя бранный мечъ и каждый будетъ наслаждаться миромъ, сидя подъ смоковницею своею и подъ виноградомъ своимъ Такъ было въ

[1]) Носорогъ однорогій водится въ Азіи, но африканскіе носороги съ двумя рогами

мирное продолжительное царствованіе Соломона Но и въ мирѣ Израиль будетъ страшенъ врагамъ какъ спящій левъ или львенокъ (*скименъ*), которыхъ нельзя тревожить безнаказанно,—они и во снѣ страшны Тоже патріархъ Іаковъ предсказалъ объ Іудѣ, или объ Іудиномъ колѣнѣ (Быт XLIX, 9) Тоже можно относить къ одному изъ потомковъ Іуды, Христу Сыну Божію Который почилъ сномъ смерти, и Котораго никто не властенъ былъ воскресить, какъ только Онъ Самъ Своею Божественною силою (Іоан X, 18) —*Благословящіи тя благословени и проклинающіи тя прокляти.* Это предреченіе служитъ повтореніемъ пророчествъ, изъ которыхъ одно Самъ Господь изрекъ Аврааму, когда изводилъ его изъ земли Халдейской въ Ханаанскую (Быт XII, 3), другое изрекъ Исаакъ Іакову (Быт XXVII, 29) Поэтому смыслъ предреченія Валаамова одинаковъ съ смысломъ этихъ пророчествъ—именно доброжелатели Израильскаго народа, други его, будутъ жить подъ сѣнію благословенія Господа, подъ особеннымъ благоволеніемъ Его Господь будетъ взирать на нихъ, какъ на преданныхъ Ему Самому, ибо любя и уважая избранный Богомъ народъ, они тѣмъ будутъ свидѣтельствовать свое благоговѣніе и преданность къ избравшему его Господу. Но горе недоброжелателямъ Израиля, проклинающимъ его, призывающимъ на него гнѣвъ Божій! Они сами обречены на проклятіе отъ Царя небеснаго, какъ враги царства Его на землѣ, они не могутъ безнаказанно проклинать принадлежащихъ къ сему царству и должны ожидать отъ Бога Израилева заслуженныхъ ими бѣдствій Исторія свидѣтельствуетъ какъ грозный судъ Божій покаралъ враждовавшихъ на Израиля Египтянъ, Амаликитянъ, Ассирійцевъ, Халдеевъ, Грековъ и Римлянъ Предсказывая, вопреки желанію Валака, грозный судъ Божій недоброжелателямъ Израиля, Валаамъ какъ-бы та́къ говоритъ Валаку ты хочешь, чтобы я проклялъ Израиля, призвалъ на него гнѣвъ Божій. Нѣтъ! это значило бы навлечь проклятіе на себя самого, — ибо проклинающіе Израиля прокляты. Я не хочу быть въ числѣ проклятыхъ, я не врагъ себѣ

Рѣчь Валаама привела въ негодованіе Моавитскаго царя Онъ всплеснулъ руками и сказалъ «я призвалъ тебя проклясть враговъ моихъ, а ты благословляешь ихъ вотъ уже третій разъ Итакъ бѣги въ свое мѣсто, я хотѣлъ почтить тебя, но вотъ Господь лишаетъ тебя чести» (10—11) Валаамъ изъявляетъ готовность возвратиться на свою родину, но прежде чѣмъ пой-

детъ домой, онъ, побуждаемый Духомъ Божіимъ, хочетъ отъ лица Господа возвѣстить Валаку, чего Моавитяне должны ожидать отъ Израильтянъ,—и объятый Духомъ пророчества, въ четвертый разъ принимается за притчи (14—15) Духовныя очи Валаама простираются въ даль вѣковъ, и видятъ Того, Кто не только Моава, но и всѣхъ враговъ Царства Божія жестоко покараетъ «Я вижу Его, говоритъ прозорливецъ, но нынѣ еще нѣтъ *(Его)*, зрю Его, но не близко» (17),—и продолжаетъ

17—18. Возсіяетъ звѣзда отъ Іакова и возстанетъ человѣкъ отъ Ісраиля, и погубитъ князи Моавитскія, и плѣнитъ вся сыны Сиѳовы. И будетъ Едомъ наслѣдіе, и будетъ наслѣдіе Исавъ врагъ его, и Ісраиль сотвори крѣпость.

Рѣчь идетъ о томъже могущественномъ царѣ-побѣдителѣ народовъ, о которомъ пророчество содержится въ разсмотрѣнномъ нами 7-мъ стихѣ Ясно, что *Звѣзда отъ Іакова* есть *человѣкъ отъ Ісраиля* Этотъ человѣкъ, имѣющій произойти отъ потомства Израилева и восторжествовать надъ Моавомъ и другими народами, названъ звѣздою по блеску и славѣ своего лица и дѣяній. Это лицо и дѣянія изображаются такими чертами, которыя отчасти могутъ быть отнесены къ царямъ Израильскимъ, преимущественно къ Давиду Такъ Давидъ поразилъ Моавитянъ, и потомъ двѣ части ихъ умертвилъ, а третью оставилъ въ живыхъ и обратилъ въ рабовъ платящихъ дань (2 Царств. VIII, 2) Равно и Едомъ, т-е. Идумеи, происшедшіе отъ Исава, иначе Едома, старшаго брата Іакова, исконные враги Израиля, не избѣжали предсказанной имъ участи,—цари Израильскіе не разъ обращали ихъ въ наслѣдіе Израиля. Такъ они были порабощены Давидомъ (2 Царств VIII, 14) и оставались въ подданствѣ у Іудеевъ до Іорама, при которомъ отложились, но при Амасіи возвращены въ подданство (4 Царств VIII, 21) При Ахазѣ снова отложились (2 Паралипом XXVIII, 16), но за 129 лѣтъ до Рождества Христова Іоанномъ Гирканомъ снова покорены и даже принуждены къ принятію обрѣзанія (Іос Фл) Вообще царская власть, особенно при первыхъ царяхъ Израильскихъ, много споспѣшествовала къ возвышенію могущества Израильскаго народа Побѣдами царей надъ сосѣдними народами *Ісраиль сотвори крѣпость,*—усилился. Но съ другой стороны не всѣ черты пророчества Валаамова о побѣдоносномъ царѣ идутъ къ земной царской власти Этотъ царь *плѣнитъ вся сыны Сиѳовы,* т.-е. весь родъ человѣческій, который послѣ погибели потомства Каинова

въ водахъ потопныхъ, ведетъ свое происхожденіе отъ втораго сына Адамова Сиѳа чрезъ Ноя Такимъ всесвѣтнымъ царемъ можетъ быть только лицо всемогущее, именно Христосъ Сынъ Божій, происшедшій по плоти отъ Іакова Онъ одинъ могъ «плѣнить всѣхъ сыновъ Сиѳовыхъ», всѣхъ людей, въ послушаніе Своего Евангелія Въ Немъ одномъ царская власть, наслѣдованная Имъ отъ Его праотца по плоти Давида, достигла полнаго величія и славы, того всесвѣтнаго господства, которое самъ Давидъ предрекъ, говоря о Христѣ «обладаетъ отъ моря и до моря, и отъ рѣкъ до конецъ вселенныя» (Псал. LXXI, 8) Великъ былъ Давидъ какъ царь, но его величіе было только тѣнью или образомъ царственной высоты его потомка по плоти, Христа Сына Божія, Который поэтому и называется у пророковъ Давидомъ, какъ осуществитель и первообразъ царственныхъ совершенствъ (Осіи III, 5 Іерем XXX, 9 Іезек XXXIV, 24, XXXVII, 24 и д), предъизображенныхъ въ ограниченной мѣрѣ Его царственнымъ праотцемъ Равнымъ образомъ и побѣды *человѣка отъ Израиля* (Давида и другихъ царей) надъ Моавитянами и Идумеями были только предъизображеніемъ торжества надъ язычествомъ вообще Въ смыслѣ побѣды Евангелія надъ язычниками вообще Ап Іаковъ приводитъ пророчество Амоса о возстановленіи падшаго дома Давидова и о покореніи ему Идумеевъ и всѣхъ народовъ (Дѣян X, 16—17 Амосъ IX, 11—12) Долго враждовали Идумеи противъ Израильтянъ, но наконецъ должны были окончательно войти въ составъ владѣній Израильскихъ Продолжительна была борьба язычества съ христіанствомъ въ первые вѣка, но наконецъ кончилась же, по крайней мѣрѣ въ предѣлахъ Римской имперіи, торжествомъ Евангелія, и придетъ время, когда язычество окончательно падетъ предъ Евангеліемъ —Наименованіе виновника торжества надъ языческими народами—*Звѣздою*, какъ нельзя болѣе также идетъ ко Христу Такое наименованіе соотвѣтствуетъ не только царственной Его власти надъ всѣмъ міромъ и въ особенности надъ царствомъ вѣрующихъ въ Него или Церковію, но также достоинству Его какъ Сына Божія, Который есть Сіяніе славы Отчей (Евр I, 2), какъ просвѣтителя людей, Свѣта всему міру, какъ Самъ Онъ Себя называетъ (Іоан VIII, 12) Онъ же называетъ себя, въ видѣніи Іоанну, звѣздою утреннею и денницею (Апокалипс XXII, 16), какъ разгонитель тмы лжи и всякаго грѣха —Пророчество Валаама о звѣздѣ отъ Іакова относили ко Христу не

только древніе христіанскіе писатели (Іустинъ мученикъ въ «Разговорѣ съ Трифономъ», блаж Ѳеодоритъ въ Толк на кн Числъ), но также древніе Іудеи Такъ Онкелосъ слова пророчества *возсіяетъ звѣзда отъ Іакова и возстанетъ человѣкъ отъ Ісраиля*, излагаетъ та́къ «когда возстанетъ царь отъ Іакова и помажется Мессія»

Если звѣзда отъ Іакова и человѣкъ отъ Израиля есть, какъ мы видѣли, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, возсіявшій отъ утробы Дѣвы Маріи потомокъ Іакова, то всякому понятно, почему на праздникъ Рождества Христова читается паримія содержащая пророчество, которое исполнилось въ празднуемомъ событіи Многіе отцы Церкви пророчество Валаамово о звѣздѣ относятъ къ явленію чудесной звѣзды волхвамъ при рожденіи Іисуса Христа и говорятъ, что волхвы назвали эту звѣзду звѣздою родившагося царя Іудейскаго потому, что знали ее по преданію изъ пророчества Валаамова (Матѳ II, 2 9) Правда, звѣзда, явившаяся волхвамъ, была только знаменіемъ рожденія Христа Спасителя, тогда какъ звѣзда Валаама есть не знаменіе, а Самъ Христосъ Спаситель, но, можно думать, потому-то и дано это, а не другое какое знаменіе, что соотвѣтствовало знаменуемому предмету, что указанный волхвамъ звѣздою есть Самъ Звѣзда въ таинственномъ смыслѣ, а звѣзда-знаменіе была только чувственнымъ отраженіемъ или отблескомъ ея

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ВТОРОЗАКОНІЯ.

Второзаконіе занимаетъ пятое мѣсто въ ряду Моисеевыхъ книгъ Въ книгѣ Второзаконія коротко обозрѣвается тридцати-девятилѣтнее странствованіе Евреевъ отъ горы Синая до Іордана, излагаются увѣщанія къ соблюденію занона, описываются послѣднія распоряженія и предсмертныя завѣщанія Моисея, но преимущественно повторяются законы относительно вѣры, богослуженія и судебной части, разновременно данные отъ Бога Евреямъ въ Аравійской пустынѣ (XII — XXVI) Отъ этого повторенія и дано въ Греческой Библіи пятой книгѣ Моисеевой наименованіе *Второзаконія* Въ Еврейской Библіи она, какъ и прочія части Пятокнижія, называется начальнымъ ея словомъ.

Изъ книги Второзаконія взяты четыре церковныхъ чтенія или париміи

I. Паримія въ день Трехъ Святителей (30 января), также во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ, и въ недѣлю Святыхъ Отецъ, предъ Рождествомъ Христовымъ.

Второзак I, 8 — 10, 15 — 17

Въ сей париміи излагается та часть рѣчей Моисея къ сынамъ Израилевымъ, въ которой онъ вспоминаетъ объ избраніи помощниковъ ему по части судебной

Гл. 1, 8. Во днехъ онѣхъ рече Моисей къ сыномъ Іраилевымъ: видите, предахъ предъ лицемъ вашимъ землю, вшедше, наслѣдите землю, юже клятся Господь отцемъ вашимъ, Аврааму и Исааку и Іакову, дати ю имъ и сѣмени ихъ по нихъ.

Во днехъ онѣхъ такое начало париміи, подобно какъ начальная формула для зачалъ Евангельскихъ. *во время оно,* не имѣется въ текстѣ библейскомъ, и прибавлено къ париміи для того, чтобы она не казалась чѣмъ-то отрывочнымъ, будучи

изъята изъ связи съ предыдущимъ и послѣдующимъ теченіемъ библейскаго текста. — *Во днехъ онѣхъ рече Моисей къ сыномъ Ісраилевымъ* Въ какіе же именно дни была эта рѣчь Моисея? Въ 1-й день одиннадцатаго мѣсяца сороковаго года странствованія Евреевъ, по завоеваніи владѣній Сіона, царя Аморрейскаго, и Ога, царя Васанскаго, какъ сказано въ 3 и 4 стихахъ тойже главы.—Что же *рече Моисей?* Слѣдующія затѣмъ слова стиха 8-го Моисей приводитъ не какъ свои слова, а какъ слова Самого Господа, начинающіяся въ 6-мъ стихѣ Господь изрекъ ихъ сынамъ Израилевымъ еще на Хоривѣ, во второй годъ странствованія ихъ (6). Должно замѣтить, что эти слова впервые здѣсь приводятся, и только объ исполненіи выраженнаго въ нихъ повелѣнія упоминается въ прежнихъ сказаніяхъ Моисея (Числ X, 11—12) Что же именно Господь тогда изрекъ? *Предахъ предъ лицемъ вашимъ землю,*—опредѣлилъ предать, или отдать вамъ въ собственность землю Сказано не просто· *вамъ,* а *предъ лицемъ вашимъ,*—этимъ обозначается легкость, съ какою сынамъ Израиля суждено завладѣть назначенною имъ землею стоитъ имъ только показать лице свое предъ обитателями этой земли, появиться предъ ними и, не озираясь вспять, идти прямо на нихъ, и земля ихъ сдѣлается вашею собственностію, вашимъ наслѣдіемъ Итакъ, продолжаетъ Господь,—*вшедше наслѣдите ю* Какимъ же именно образомъ могло быть пріобрѣтено сынами Израиля это наслѣдіе? Какимъ образомъ могла достаться имъ въ собственность чужая земля? Ясно, что хозяева ея Хананеи не захотятъ добровольно отказаться отъ ней въ пользу кого бы ни было, и уступятъ только силѣ Итакъ, не иначе, какъ путемъ завоеванія сыны Израилевы могли наслѣдовать Хананеямъ въ обладаніи ихъ землею Но правы ли были Евреи, вторгаясь въ чужую страну и посредствомъ завоеванія забирая ее въ свою власть? Имѣли ли они какое-нибудь законное основаніе на это? Съ точки зрѣнія естественнаго, народнаго права, они, конечно, были неправы, потому что Хананеи не подавали имъ повода къ нападенію на нихъ, не сдѣлали имъ никакой несправедливости. Но на это дѣло должно смотрѣть не съ точки зрѣнія человѣческаго права, а единственно Божественнаго Хананеи ничѣмъ не были виноваты предъ Евреями, отнявшими у нихъ землю; но они были виновны предъ Господомъ Богомъ,—они заслужили праведный гнѣвъ Его крайнимъ нечестіемъ, на которое, какъ на причину

ихъ паденія, указываетъ Моисей, предостерегая Евреевъ отъ подражанія имъ «Не долженъ находиться у тебя, говоритъ онъ Израилю проводящій сына своего или дочь свою чрезъ огонь, прорицатель, гадатель, ворожея, чародѣй, обаятель, вызывающій духовъ, волшебникъ и вопрошающій мертвыхъ, ибо мерзокъ предъ Господомъ всякій дѣлающій это, и за сіи-то мерзости Господь Богъ твой изгоняетъ ихъ (*Хананеевъ*) отъ лица твоего» (Второзак XVIII, 10—12) Итакъ изгнаніе Хананеевъ было дѣломъ правосудія Божія но въ отношеніи къ Евреямъ оно было дѣломъ милости Божіей къ нимъ Этой милости они ничѣмъ не заслужили Какъ избраніе ихъ изъ среды всѣхъ народовъ для храненія истиннаго Богопочтенія произошло не отъ дѣлъ ихъ. но отъ Призывающаго (Римлян IX, 12), отъ Его воли, такъ воля же Господа была единственнымъ основаніемъ той милости къ нимъ, по которой они вступили въ обладаніе чужой земли. Другаго права на это обладаніе, кромѣ воли Божіей, кромѣ милости къ нимъ Господа, они не имѣли, а это право такъ неоспоримо, что упрекать ихъ въ незаконности ихъ вторженія въ Ханаанскую страну можетъ только нечестивый — По милости къ избранному народу, Господь еще за нѣсколько столѣтій неоднократно изрекалъ праотцамъ его обѣтованіе о наслѣдіи этой страны *юже клятся Господь отцемъ вашимъ, Аврааму и Исааку и Іакову дати имъ и сѣмени ихъ по нихъ* (см Быт XII, 7, XIII, 14—15, XXIV, 7, XXVI, 3—4 Исход XXXIII, 1 Числ XIV, 16) Обѣтованіе относилось собственно къ потомству Авраама, Исаака и Іакова, къ сѣмени ихъ, а не къ нимъ лично Если же въ участіе этого обѣтованія вводятся вмѣстѣ и праотцы, если Господь съ клятвою обѣщаетъ землю дать *имъ,* а не одному ихъ потомству, хотя на самомъ дѣлѣ они не были обладателями обѣтованной имъ земли и жили въ ней въ качествѣ пришельцевъ, — то это надобно понимать въ томъ смыслѣ, что здѣсь предки и потомки берутся нераздѣльно, что первые должны считаться обладателями непринадлежавшей имъ земли не въ своемъ лицѣ, а въ лицѣ наслѣдниковъ Увѣренность въ исполненіи обѣтованія при потомкахъ для родоначальника не менѣе пріятна, какъ еслибы обѣтованная земля лично ему принадлежала —Но почему же обѣтованіе, впервые произнесенное за 400 лѣтъ до исполненія, такъ долго не исполнялось? Потому, что надлежало подождать, когда мѣра грѣховъ Аморрейскихъ исполнится (Быт. XV 16) Господь не только

полноправенъ въ распредѣлени наслѣдія, но вмѣстѣ справедливъ Онъ при всей свободѣ въ употреблении Своей власти дѣйствуетъ тáкъ, чтобы никто не могъ сказать, будто Онъ увлекается безусловнымъ произволомъ, будто по пристрастію къ однимъ даетъ имъ блага, которыя отнимаетъ у другихъ Нѣтъ.—Онъ строго поступаетъ съ послѣдними по испытании всѣхъ мѣръ къ приведенію ихъ въ раскаяніе въ грѣхахъ, навлекающихъ на нихъ гнѣвъ Его Онъ ждетъ, когда исполнится мѣра этихъ грѣховъ, дальше которой не можетъ простираться Его долготерпѣніе Мѣра эта наконецъ исполнилась долѣе терпѣть нечестивыхъ Хананеевъ нельзя было безъ нарушенія правосудія, и вотъ Господь дѣлаетъ исполнителями Своего правѣднаго суда тѣхъ, которыхъ уже давно обѣщалъ сдѣлать наслѣдниками Хананеевъ въ обладании ихъ землею

9. И рекохъ къ вамъ во время оно, глаголя: не возмогу единъ водити васъ.

Напомнивъ Израильтянамъ о повелѣніи Господа идти въ Ханаанскую землю, Моисей кстати вспоминаетъ объ испытанной имъ въ самомъ началѣ ихъ странствованія трудности въ исполнении возложенной на него одного обязанности путеводить ихъ въ эту землю и объ устранении этой трудности чрезъ поставленіе судей Поставить судей посовѣтовалъ Моисею тесть его Іоѳоръ Это было *во время оно,* — именно вскорѣ по переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море, на пути ихъ къ Синаю (Исход XVIII, 23 и д.) Исполняя совѣтъ Іоѳора, Моисей сказалъ сынамъ Израиля *не возмогу единъ водити васъ* Дѣла по управленію народомъ, особенно по предводительствованію имъ, были такъ многосложны, что дѣйствительно не могли быть успѣшно ведены однимъ лицемъ, если это лицо съ распорядительною властію совмѣщало въ себѣ судебную власть, занималось разбирательствомъ уголовныхъ и тяжебныхъ дѣлъ. Естественно было вождю Еврейскаго народа желать, чтобы даны были ему помощники по крайней мѣрѣ въ отправлении правосудія

10. Господь Богъ вашъ умножилъ вы есть, и се есте днесь, яко звѣзды небесныя множествомъ.

Многосложность обязанностей, принятыхъ Моисеемъ, трудность совмѣщать въ одномъ лицѣ власть правительственную и судебную, была естественнымъ послѣдствіемъ многочисленности

народа Число Евреевъ Моисей сравниваетъ съ числомъ звѣздъ, не въ буквальномъ впрочемъ смыслѣ, ибо звѣзды безчисленны, а Евреевъ, какъ ни многочисленны были, можно было пересчитать и они не разъ были счисляемы, — а въ томъ, что хотя и можно было сосчитать ихъ, но трудъ для этого казался такимъ же громаднымъ, какъ еслибы потребовалось сосчитать звѣзды Обѣтованіе о многочисленности Евреевъ не разъ было повторено Богомъ еще во времена патріарховъ (Быт XII, 2, XVIII, 18, XXII, 17, XXVI, 4)

11. Господь Богъ отецъ вашихъ да приложитъ вамъ, яко да будете тысящами сугубо, и да благословитъ васъ, якоже глагола вамъ.

Упомянувъ о многочисленности Евреевъ, Моисей могъ подумать, не поняли бы они его слова въ томъ смыслѣ, будто онъ недоволенъ этимъ, будто не радъ, что такъ много народилось ихъ, подобно тому какъ многіе отцы съ умноженіемъ дѣтей становятся недовольны, раздражительны и рады были бы, еслибы Господь хотя половину ихъ прибралъ Моисей отнимаетъ поводъ у Евреевъ подозрѣвать его въ недоброжелательствѣ къ нимъ по причинѣ ихъ размноженія, давая имъ разумѣть, что въ ихъ размноженіи онъ видитъ дѣйствіе благословенія Божія, чему онъ не можетъ не радоваться. И онъ дѣйствительно радуется и желаетъ, чтобы Господь *приложилъ имъ*, прибавилъ къ ихъ семьѣ новыхъ членовъ и сдѣлалъ ихъ въ тысячу разъ многолюднѣе *(будете тысящами сугубо)* —*И да благословитъ васъ, якоже глагола вамъ* разумѣется благословеніе не однимъ многочадіемъ, но вообще обиліемъ всякихъ благъ, тѣлесныхъ и духовныхъ, согласно съ прежними о томъ обѣтованіями Господа (Быт XII, 2)

15. И взяхъ отъ васъ мужи мудры и умѣтельны и смысленны, и поставихъ ихъ владѣти надъ вами тысященачальники, и стоначальники, и пятдесятоначальники, и десятоначальники, и письмоводители судіямъ вашимъ.

Избраніе на судебныя должности мужей *мудрыхъ и умѣтельныхъ и смысленныхъ,* т -е вообще разсудительныхъ въ теоретическомъ и практическомъ отношеніи, предоставлено было народу по колѣнамъ (13) Моисей утвердилъ этотъ выборъ, и выбранныхъ *поставилъ владѣть* сынами Израиля,—заправлять ими въ

предѣлахъ судебной власти По кругу этой власти одни изъ судей назывались тысяченачальниками, другіе—стоначальниками, третьи — пятдесятоначальниками, четвертые — десятоначальниками Менѣе важныя дѣла разбираемы были десятоначальниками, болѣе важныя восходили на разсмотрѣніе къ высшимъ представителямъ судебной власти Дѣлъ, которыя по особенной важности должны были поступать отъ нихъ на рѣшеніе къ самому Моисею, было немного, и такимъ образомъ у него оставалось больше свободнаго времени для собственно начальственныхъ распоряженій При судьяхъ учреждена была должность, тоже по выбору, *письмоводителей*, т-е дѣлопроизводителей, которые вели запись поступающимъ дѣламъ и записывали судейскіе приговоры Этотъ законъ о судьяхъ имѣлъ силу собственно на время странствованія Евреевъ, по водвореніи же ихъ въ землѣ обѣтованной, долженъ былъ вступить въ дѣйствіе другой законъ, по которому каждое мѣстечко должно было имѣть собственныхъ судей (Второзак XVI, 18) изъ мѣстныхъ старѣйшинъ, и имъ предоставлено было право за нѣкоторыя преступленія (напримѣръ за буйство сына противъ отца) казнить смертію виновныхъ (Второзак XXI, 20) Въ спорныхъ или особенно затруднительныхъ случаяхъ мѣстные судьи должны были по закону обращаться къ посредничеству священниковъ при скиніи или храмѣ Какъ знатоки и толкователи закона, священники могли постановлять окончательное рѣшеніе, которому подсудимые должны были непремѣнно подчиняться подъ страхомъ смерти за ослушаніе (Второзак XVII, 8. 12 Слич 1 Паралип XXIII, 4, 2 Паралип XIX, 8—10)

16. И заповѣдахъ судіямъ вашымъ, во время оно, глаголя: разслушайте посредѣ братій вашихъ и судите праведно посредѣ мужа и посредѣ брата его, и посредѣ пришельца его.

Утвердивъ избранныхъ судей, Моисей далъ имъ наставленіе касательно того, ка́къ имъ проходить свою должность Они должны внимательно выслушивать стороны, прибѣгающія къ ихъ суду; должны быть безпристрастными и справедливыми посредниками между ними, судится ли Еврей съ *братомъ* своимъ, т-е. единоплеменникомъ, или съ *пришельцемъ*, т-е. инородцемъ, поселившимся между Израильтянами, но не принявшимъ обрѣзанія.

17. Да не познаете лица въ судѣ, малому и великому судиши, и не устыдишися лица человѣча, яко судъ Божій есть.

Да не познаете лица въ судѣ, ведите себя въ отношеніи къ подсудимымъ, какъбы совсѣмъ не знали ихъ въ лице, хотя бы они въ частныхъ сношеніяхъ хорошо были вамъ извѣстны,—какъбы видѣли ихъ въ первый разъ, будьте чужды предубѣжденія въ пользу или противъ нихъ, смотрите на нихъ не какъ на знакомыхъ, а какъ только на подсудимыхъ —*Малому и великому судиши* въ судѣ надъ людьми *малыми*, незначительными по внѣшнему положенію, и надъ *великими*, знатными по богатству и по общественному значенію, судья не долженъ увлекаться ни состраданіемъ къ первымъ съ нарушеніемъ справедливости, ни человѣкоугодничествомъ и корыстными расчетами въ отношеніи къ послѣднимъ. Строгое безпристрастіе часто у Моисея (Исход XXIII. 8 Левит XIX, 15) и у другихъ священныхъ писателей внушается судіямъ и ничто такъ часто и съ такою силою не обличается въ Ветхомъ Завѣтѣ, какъ подкупность судей —*И не устыдишися лица человѣча*, точнѣе съ Греческаго «не бойся лица человѣческаго» Это значитъ, что если предстанетъ на лице предъ судилище человѣкъ, заслуживающій строгаго приговора, то какъбы ни былъ онъ богатъ и силенъ, объяви ему этотъ приговоръ, не затрудняясь опасеніемъ мщенія съ его стороны, или угрозами его Лучше потерпѣть за правду, чѣмъ малодушно покривить душею и поступить противъ совѣсти —*Яко судъ Божій есть* Судьи должны помнить, что они призваны производить судъ не отъ своего лица, а отъ лица Божія, отъ лица верховнаго Судіи, чуждаго лицезрѣнія, и въ мысли объ этомъ должны находить для себя лучшее побужденіе къ стойкости за правду

Въ день трехъ вселенскихъ святителей, Василія Великаго, Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго (30 января) разсмотрѣнная паримія читается потому, что содержаніе ея соотвѣтствуетъ обстоятельствамъ установленія совокупнаго празднованія симъ святителямъ. Въ концѣ XI-го вѣка изъ-за нихъ произошелъ въ народѣ споръ одни отдавали предпочтеніе заслугамъ Василія, другіе—Григорію, третьи выше обоихъ ставили Златоустаго. Споръ этотъ рѣшили наконецъ тѣ, изъ-за кого онъ

произошелъ Они втроемъ явились епископу Евхаитскому Іоанну и велѣли ему объявить всѣмъ, что они имѣютъ одинаковое достоинство предъ Богомъ Такимъ образомъ три вселенскихъ святителя оказались праведными судіями въ спорномъ дѣлѣ и своими устами изрекли судъ о нихъ Самого Господа, какъ подобаетъ всякому судьѣ. Въ память этого суда и установленъ праздникъ въ честь трехъ святителей —Таже паримія читается во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ потому, что эти Соборы были верховными судилищами для рѣшенія важнѣйшихъ церковныхъ дѣлъ, особенно для суда надъ еретиками, и отцы Соборовъ были на нихъ самыми безпристрастными судьями Ни о комъ, какъ только о нихъ можно со всею точностію сказать, что они творили судъ Божій, ибо Самимъ Богомъ и Духомъ Святымъ научаемы были истинѣ и правдѣ —Въ недѣлю св Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ разсмотрѣнная паримія читается въ соотвѣтствіе положенному въ этотъ день чтенію изъ Апостола о спасеніи вѣрою во Христа ветхозавѣтныхъ праведниковъ (Евр гл. XI) Этою вѣрою они доселѣ осуждаютъ невѣрный Христу міръ и преимущественно на страшномъ судѣ явятся обличителями и строгими судьями его. Невѣріе во Христа пришедшаго поистинѣ непростительно и достойно осужденія послѣ того, какъ могли спастись люди вѣровавшіе во Христа грядущаго Послѣднее труднѣе, чѣмъ первое. Да будетъ благословенъ праведный судъ надъ невѣрующими людей вѣрующихъ —ибо это судъ Божій

Паримія на праздникъ, въ 16 день августа, перенесенія изъ Едессы въ Царь-градъ нерукотвореннаго Образа Христа Спасителя.

Второзак IV, 1, 6—15

Въ сей паримiи излагаются увѣщанiя Моисея къ Израильтянамъ о точномъ соблюденiи данныхъ имъ законовъ, съ напоминанiемъ о явленiи предъ ними на Синаѣ Самого Господа Законодателя

Гл. IV, 1. Рече Моисей къ людемъ: нынѣ послушай, Iсраилю, оправданiй и судовъ, елика азъ учу васъ днесь творити, да поживете.

Оправданiя и суды Существеннаго различiя между тѣми и другими нѣтъ Это подобо-значащiе термины тотъ и другой означаютъ вообще законы въ обширномъ смыслѣ, опредѣляющiе поведенiе Евреевъ въ жизни церковной, семейной и гражданской *Оправданiями* эти законы называются потому, что служатъ выраженiемъ правой воли Господа и руководствуютъ къ праведности. *Судами* тѣже законы называются, какъ правила, по которымъ можно *судить* о правильности, или неправильности человѣческихъ дѣйствiй и съ которыми надлежало подзаконному человѣку строго сообразовать свою жизнь —Моисей внушаетъ сынамъ Израиля, чтобы они *послушали,* т-е. не только слухомъ, но и вседушевно старались усвоять всѣ *оправданiя и суды* (всѣ законы), *елика* онъ *учитъ ихъ творити.* Израильтяне должны были помнить, что законы предлагаются и объясняются для нихъ Моисеемъ не къ свѣдѣнiю только, а къ творенiю, къ исполненiю «Не слышателiе закона праведны предъ Богомъ, но творцы закона, сiи оправдятся» (Римлян II, 13). Моисей въ книгѣ Второзаконiя весьма часто повторяетъ Израильтянамъ увѣщанiе объ исполненiи закона Такое повторенiе необходимо было въ дѣлѣ воспитанiя народа, который, по причинѣ продолжительнаго рабства въ Египтѣ, находился въ дѣтскомъ состоянiи въ духовно-нравственномъ отношенiи Если дѣтямъ не сразу можно втолковать ту или другую истину, то или другое правило, и учителю приходится поневолѣ твердить имъ одно и тоже,—то подобнымъ же образомъ надлежало поступать съ взрослыми дѣтьми—цѣлымъ на-

родомъ, чтобы вывести его изъ дѣтскаго непониманія своихъ обязанностей и переломить его дѣтское упрямство въ исполненіи ихъ —*Да поживете* Это значитъ, что сыны Израиля должны свято исполнять заповѣди, для своего же блага, для того чтобы имъ жить въ землѣ Обѣтованной долго и благополучно Ихъ судьба будетъ зависѣть отъ того, какъ они поведутъ себя въ отношеніи къ закону Божію. «Вотъ я предложилъ тебѣ жизнь и добро, смерть и зло Если будешь слушать заповѣди Господа Бога твоего, то будешь живъ и размножишься. Если же отвратится сердце твое и не будетъ слушать, то погибнете и не пробудете долго на землѣ, которую Господь Богъ даетъ тебѣ» (Второзак. XXX, 15—17)

6. И сохраните, и сотворите, яко сія премудрость ваша и смышленіе предъ всѣми языки, елицы аще услышатъ вся оправданія сія, и рекутъ: се людіе премудріи и умѣтельны, языкъ великій сей.

Ни у одного народа нѣтъ такихъ мудрыхъ законовъ какъ у Израильтянъ (Второзак IV, 8) И благо сынамъ Израиля, если они будутъ сохранять и исполнять такіе законы Пусть сыны Израиля будутъ уступать другимъ народамъ во внѣшней образованности, пусть далеко отстанутъ отъ другихъ народовъ въ наукахъ и искусствахъ, но ревнуя объ исполненіи данныхъ имъ законовъ, они за эту ревность прослывутъ у иноземцевъ народомъ мудрымъ и разумнымъ Всѣ иноземцы, *елицы услышатъ оправданія сія,* законы, по которымъ устрояется жизнь Еврея,—будутъ удивляться заключенной въ нихъ мудрости и сравнивая съ ними свои учрежденія и законы, будутъ отдавать предпочтеніе первымъ, преклоняться предъ ихъ возвышенностію и цѣлесообразностію, и о народѣ, живущемъ подъ ихъ руководствомъ, отзываться съ великою похвалою «вотъ-такъ мудрые и разумные люди, этотъ великій народъ». Дѣйствительно, ничего подобнаго тому, что̀ заключается въ данныхъ Евреямъ законахъ, не могли изобрѣсть языческіе философы и законодатели Потому любой отрокъ Израильскій, воспитанный на этихъ законахъ, могъ превзойти любаго мудреца языческаго Та́къ и должно быть, потому что законы Израильскіе— не человѣческое измышленіе, а непосредственное откровеніе Божіе. Сознавая превосходство этихъ законовъ, обнимавшихъ собою все, что̀ относится къ Богопознанію и къ Богоугожде-

нію, многіе язычники не только удивлялись имъ, но бросали язычество и подъ именемъ прозелитовъ принимали вѣру избраннаго народа.

7. Яко Господь Богъ нашъ есть во всѣхъ, въ нихже аще призовемъ Его.

Для надлежащаго уразумѣнія смысла этихъ словъ, надобно взять ихъ въ связи съ предыдущимъ полустишіемъ тогоже стиха (опущеннымъ въ паримiи) *кій бо языкъ тако велій, емуже есть Богъ приближаяйся ему, яко,*—и далѣе. Моисей указываетъ Евреямъ на новое побужденіе къ сохраненію вѣрности законамъ,—на то, что Господь, давшій эти законы, находится въ ближайшемъ общеніи съ Своимъ народомъ, принимаетъ ближайшее участіе во всѣхъ его нуждахъ, въ какихъ бы онъ ни обращался къ Нему съ молитвеннымъ воззваніемъ о помощи «Близъ Господь всѣмъ призывающимъ Его, всѣмъ призывающимъ Его во истинѣ» (Псал CXLIV, 18) Въ этомъ отношеніи никоимъ образомъ не могутъ быть сравниваемы съ истиннымъ Богомъ боги другихъ народовъ Это мертвые боги, которые глухи къ мольбамъ своихъ чтителей *очи имутъ, и не видятъ, уши имутъ и не услышатъ* (Псал. CXXXIV, 16),—и только обманы жрецовъ поддерживали въ чтителяхъ такихъ боговъ вѣру въ ихъ помощь и заступленіе. Такимъ образомъ избранный народъ въ сознаніи своего преимущества предъ другими народами, неимѣющими ни такихъ мудрыхъ законовъ, ни такого милостиваго и всемогущаго Бога, долженъ былъ находить сильное побужденіе къ исполненію Его заповѣдей Ка́къ не повиноваться законамъ самымъ мудрымъ и благотворнымъ? Ка́къ не слушаться Законодателя, Который Самъ слушаетъ и удовлетворяетъ призывающихъ Его въ нуждахъ?

9. Вонми себѣ, весь домъ Ісраилевъ, и снабди душу твою зѣло, и не забуди всѣхъ словесъ, яже видѣста очи твои, и да не отступятъ отъ сердца твоего вся дни живота твоего.

Домъ Ісраилевъ. семейство или чада Израиля. Моисей заповѣдуетъ имъ *внимать себѣ,* наблюдать за собою, зорко слѣдить за своимъ поведеніемъ въ отношеніи къ закону Господню,—заповѣдуетъ *снабдѣвать душу свою* Душа—источникъ жизни, по этому снабдѣвать, или беречь душу, значитъ, оберегать

свою жизнь отъ всего, чтò можетъ быть пагубно для ней въ духовномъ и тѣлесномъ отношеніи Моисей хочетъ внушить сынамъ Израиля, что къ послушанію Богу-Законодателю должно побуждать ихъ чувство самосохраненія, —что если не изъ любви и благодарности къ Господу, не изъ благоговѣнія къ Его мудрымъ и святымъ законамъ, то по крайней мѣрѣ изъ опасенія временной или вѣчной пагубы за ослушаніе, они должны исполнять волю Господа, выраженную въ законѣ Его «Хранящій заповѣдь хранитъ душу свою, а нерадящій о путяхъ своихъ погибнетъ» (Притч. XIX, 16) —*И не забуди всѣхъ словесъ, яже видѣста очи твои* —*Словеса*—это событія, разсказанныя въ XIX—XXIV главахъ книги Исходъ, или обстоятельства Синайскаго законодательства *Слово* въ значеніи дѣла или событія употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія—ветхозавѣтнаго (Быт XXXVII, 11) и новозавѣтнаго (Лук II, 19) Въ то время, когда происходили эти событія, ихъ видѣли очи всего народа (Исход. XIX, 17), не взрослые только, но также дѣти и юноши Первые теперь уже всѣ перемерли, кромѣ Іисуса Навина и Халева. Моисей съ своими увѣщаніями обращается теперь къ тѣмъ, которые за 40 лѣтъ тому назадъ, во время Синайскихъ событій, имѣли не болѣе 20 лѣтъ они хорошо помнили все, чтò тогда видѣли очи ихъ. —*И да не отступятъ отъ сердца твоего вся дни живота твоего* Нѣтъ сомнѣнія, что законы, данные сынамъ Израиля, должны быть для нихъ священны сами по себѣ; но еще бóльшаго благоговѣнія они достойны потому, что дарованіе ихъ народу соединено было съ чудесами, служившими доказательствомъ ихъ божественнаго происхожденія, и что какъ приготовленіе къ принятію этихъ законовъ, такъ и самое принятіе ихъ, вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ,—все это совершилось въ высшей степени торжественно и поучительно Посему сынамъ Израиля вмѣняется въ обязанность, чтобы они непрестанно во всѣ дни живота своего возбуждали и поддерживали въ себѣ ревность къ исполненію закона воспоминаніемъ о чрезвычайныхъ событіяхъ, сопровождавшихъ происхожденіе его, никогда изъ сердца своего не удаляли помышленія объ этихъ событіяхъ и чтобы не только сами о нихъ помнили, но старались напечатлѣть ихъ въ сердцѣ и памяти дѣтей и внуковъ своихъ *и да настави́ши сыны твоя, и сыны сыновъ твоихъ*

10. Въ день, въ оньже стоясте предъ Господемъ Богомъ вашимъ въ Хоривѣ, въ день собранія, егда рече Господь ко мнѣ: собери ко Мнѣ люди, и да слышатъ словеса Моя, да научатся боятися Мене вся дни, въ няже сіи живутъ на земли, и сыны своя да научатъ.

Главное, о чемъ Израильтяне должны были напоминать своимъ сыновьямъ и внукамъ, это день Синайскаго законодательства *день, въ оньже стоясте предъ Господемъ Богомъ вашимъ въ Хоривѣ,*—т.-е при той горѣ, которая была частію Синая Въ этотъ день Господь сказалъ Моисею *собери ко Мнѣ люди* Моисей согласно повелѣнію Божію долженъ былъ вывести всѣхъ ихъ изъ стана и поставить у подошвы горы между станомъ и горою Для чего же такъ близко къ горѣ надлежало собрать сыновъ Израиля? Для того, чтобы изъ устъ Самого Бога услышать съ вершины горы слова Его, услышать провозглашеніе десяти заповѣдей *да слышатъ словеса Моя* Для чего же Господу Богу благоугодно было, безъ посредства Моисея, собственными устами изречь вслухъ всего народа Десятословіе и для сего явиться на Синаѣ во славѣ? Для того, чтобы произвесть въ сынахъ Израиля особенный страхъ и страхомъ предъ Законодателемъ утвердить ихъ въ повиновеніи закону *да научатся боятися Мене* Впечатлѣніе страха дѣйствительно произведено было на слышавшихъ гласъ Божій, и они просили Моисея «говори ты съ нами, и мы будемъ слушать, но чтобы не говорилъ съ нами Богъ, дабы намъ не умереть» (Исход XIX, 19). Моисей сказалъ· «Богъ пришелъ къ вамъ, чтобы испытать васъ и чтобы страхъ Его былъ предъ лицемъ вашимъ, дабы вы не грѣшили» (20) Но Господу угодно было, чтобы впечатлѣніе страха не было мимолетнымъ и чтобы оно чрезъ непосредственныхъ очевидцевъ страшнаго Синайскаго Его явленія перешло въ первоначальной живости къ послѣдующимъ родамъ. Ему угодно было, *да научатся боятися Его вся дни, въ няже сіи живутъ на земли, и сыны своя да научатъ*

11. И пріидосте и стасте подъ горою, и гора горяше огнемъ даже до небесе, тма, сумракъ и вихръ.

Явленія, происходившія на Синаѣ, не только указывали на чрезвычайное присутствіе Господа, но вмѣстѣ служили образомъ неприступнаго Божескаго величія Его и Его правосудія въ отношеніи къ нечестивымъ

12. И глагола Господь Богъ къ вамъ на горѣ изъ среды огня. Гласъ словесъ Его вы слышасте, и образа не видѣсте, токмо гласъ.

Образа не видѣсте На Синаѣ Господь не явилъ Себя народу въ образѣ живаго существа, хотя слышны были изъ устъ Его звуки человѣческаго голоса «Видъ славы Господней на вершинѣ горы былъ предъ глазами сыновъ Израилевыхъ, какъ огнь поядающій» (Исход XXIV, 17) О старѣйшинахъ, вызванныхъ на вершину Синая при заключеніи завѣта, хотя говорится, что они видѣли здѣсь Бога,—но отнюдь не живой образъ Бога, а только мѣсто, ознаменованное стояніемъ Бога Израилева (Исход XXIV, 10—11) Одному Моисею дано было то преимущество, что онъ, бесѣдуя устами къ устамъ съ Самимъ Господомъ, созерцалъ Его въ образѣ (Числ XII, 8) Это по всей вѣроятности былъ образъ обыкновеннаго, ничѣмъ особеннымъ по наружности неотличающагося отъ другихъ людей человѣка Въ этомъ образѣ Господь легко могъ быть доступенъ простому зрѣнію Моисея. Но когда Моисей дерзнулъ просить Господа чтобы Господь показалъ ему славу Свою, т-е чтобы показалъ Свой человѣческій образъ во всей его славѣ, то Господь сказалъ Моисею «Лица Моего не можно тебѣ видѣть, потому что человѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ ты увидишь Меня только сзади» (Исход XXXIII, 20. 23) И дѣйствительно, когда Господь явился предъ Моисеемъ въ преславномъ человѣческомъ образѣ, соотвѣтственномъ величію Своего Божества, то Моисей могъ видѣть только заднюю, а не лицевую сторону этого образа [1]). Но всему народу Господь не являлся ни въ какомъ чувственномъ образѣ, и это для того, чтобы народъ не дерзалъ думать, будто истинный Богъ, подобно языческимъ богамъ, имѣетъ тѣлесную природу, и чтобы не сталъ творить подобныхъ языческимъ изображеній Его, вопреки второй заповѣди

13. И возвѣсти вамъ *(Господь)* **завѣтъ Свой, иже заповѣда вамъ творити.**

Подъ *завѣтомъ,* который Самъ Господь гласомъ Своимъ возвѣстилъ сынамъ Израиля, разумѣется Десятословіе, какъ условіе завѣта или союза ихъ съ Богомъ, которое они свято должны были блюсти, чтобы быть достойными преимущества называться народомъ Божіимъ

[1]) См выше наше толкованіе на паримію изъ книги Исходъ на праздникъ Преображенія

14. И мнѣ заповѣда Господь во время оно, научити васъ оправданіемъ и судамъ, творити вамъ та на земли.

Идетъ рѣчь о тѣхъ законахъ, церковныхъ и гражданскихъ, которые послѣ того, какъ Господь провозгласилъ 10 заповѣдей, Моисей въ тотъже день получилъ отъ Него на Синаѣ и на другой день утромъ, по повелѣнію Божію, объявилъ народу къ непремѣнному исполненію на землѣ, обѣщанной имъ въ наслѣдіе (Исход 20—24)

15. Глагола къ вамъ Господь въ горѣ Хоривѣ изъ среды огня.

Въ полномъ составѣ этотъ стихъ читается та́къ. *И снабдите душы своя зѣло,* т.-е помните подъ опасеніемъ погибели,— *яко не видѣсте всякаго подобія въ день, въ оньже,* и д Рѣчь Моисея клонится къ тому, чтобы предостеречь сыновъ Израиля отъ чувственныхъ понятій о Богѣ и отъ изображеній Его, въ виду опасности идолопоклонства Въ слѣдующихъ стихахъ въ текстѣ Библіи содержится ясное предостереженіе отъ этой опасности.

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ въ честь Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что̀ въ ней содержится, съ прославленіемъ пречистаго Образа, показать преимущество, въ Богопознаніи и Богопочтеніи, чадъ новаго Израиля предъ чадами ветхаго Израиля. Во времена ветхозавѣтныя только немногіе избранные, напримѣръ Моисей, сподоблялись явленій Господа, собственно Сына Божія, въ образѣ человѣка и бесѣдовали съ Нимъ въ этомъ образѣ. Съ наступленіемъ же новозавѣтныхъ временъ Господь вступилъ въ отношенія къ людямъ, несравненно болѣе близкія Сынъ Божій принялъ человѣческое естество не временно, а на вѣки и въ образѣ человѣка сдѣлался доступнымъ зрѣнію, осязанію и слышанію для всѣхъ. Этого мало въ Своемъ лицѣ Онъ сдѣлалъ доступнымъ для всѣхъ Бога Отца На просьбу Филиппа «покажи намъ Отца», Онъ отвѣтствовалъ «видѣвшій Меня видѣлъ Отца. Развѣ ты не вѣришь, что Я въ Отцѣ, и Отецъ во Мнѣ»?—Божеская природа попрежнему осталась недоступною чувственному ощущенію, но обитая всею Своею полнотою во Христѣ, она явственно

открывалась духовному очищенному чувству вѣрующихъ, какъ тихій, или умѣряемый мглою плоти, свѣтъ святыя славы,— гораздо явственнѣе, чѣмъ Моисею сподобившемуся зрѣть чувственнымъ окомъ задняя Божія «Боговидѣнія славы древле, темно Твоихъ заднихъ сподобися Моисей, просивъ новый же Ісраиль лицемъ нынѣ въ лице Тя Избавителя видитъ явно» (Служба Нерукотв Образу, 1-й канонъ, 4 пѣснь) —Далѣе сыновъ ветхаго Израиля надлежало предостерегать отъ чувственныхъ представленій Божества и потому имъ не позволено было изображать Бога въ какомъ-либо чувственномъ образѣ Новозавѣтный Израиль, ясно наученный той истинѣ, что Богъ есть Духъ (Іоан IV, 24), далекъ отъ этой опасности и потому покланяясь образу Христову, онъ не думаетъ ни того, что этотъ образъ представляетъ Божескую природу, ни того, что человѣческая природа въ Самомъ Христѣ тожественна съ Божескою. Онъ не затрудняется изображать чувственно Христа и покланяться предъ Его изображеніемъ, ибо это изображеніе представляетъ тотъ видъ, въ какомъ явился Христосъ, и взирая на оное, онъ духомъ возносится къ Самому Богочеловѣку, не отожествляя Его съ начертаніемъ Его на иконѣ

III. Вторая паримія на праздникъ Нерукотвореннаго образа Второзак V. 1—10 23—28, VI, 1—5 13 18

Въ сей пареміи предлагается увѣщаніе къ соблюденію заповѣдей вообще и въ частности о почитаніи единаго Бога

Гл. V, 1. Призва Моисей всего Іраиля и рече къ нимъ: слыши, Іраилю, оправданія и суды, елика азъ глаголю во ушы ваша во днешній день, и научитеся ихъ, и сохраните творити я.

Почему такъ часто Моисей повторяетъ одно и тоже увѣщаніе, въ объясненіе этого уже сказано нами нѣчто при толкованіи на 1-й стихъ предшествующей пареміи [1])

2—3. Господь Богъ вашъ завѣща вамъ завѣтъ въ Хоривѣ: не отцемъ вашимъ завѣща Господь завѣтъ сей, но токмо вамъ.

Не отцемъ вашымъ завѣща Господь завѣтъ сей, но токмо вамъ Идетъ рѣчь о завѣтѣ Синайскомъ *Отцы*—это родоначальники Израильскаго народа Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ Родоначальники его хотя вступали въ завѣтъ съ Господомъ (Быт XV, 18) и слышали отъ Него неоднократное подтвержденіе о благоволеніи Его къ нимъ, но отъ нихъ Господь требовалъ послушанія Ему вообще, а не опредѣлялъ съ точностію, въ какихъ именно дѣлахъ они должны были свидѣтельствовать свое послушаніе Въ сущности тотъ и другой завѣтъ были одинаковы, но различны по формѣ, по степени наружной опредѣленности условій завѣта Въ послѣднемъ отношеніи дожившіе до Синайскаго законодательства имѣли преимущество предъ жившими до нихъ отцами, — преимущество, которое они должны были дорого цѣнить и за которое обязаны платить Господу особенною вѣрностію завѣту съ Нимъ Само собою разумѣется, что это напоминаніе о Синайскомъ завѣтѣ хотя ближайшимъ образомъ относится къ современникамъ событій Синайскихъ, какъ видно особенно изъ полнаго текста въ Библіи разсматриваемаго стиха (*токмо вамъ, вы же здѣ вси живи днесь*), но въ лицѣ этихъ современниковъ имѣется въ виду весь народъ со всѣми будущими родами Въ то время когда Моисей говорилъ это народу, были на лицо не всѣ даже бывшіе при Синаѣ, а только тѣ изъ нихъ, которымъ

[1]) См выше

тогда было не больше 20 лѣтъ, — остальные всѣ померли въ пустынѣ,—но законъ данъ не для одного этого поколѣнія. не для оставшихся только послѣ того въ живыхъ, а и для всѣхъ имѣющихъ народиться поколѣній, какъ видно изъ неоднократныхъ напоминаній о сохранени заповѣдей во всѣ дни, пока Израильтяне будутъ жить въ землѣ обѣтованной (Второзак IV, 10).

4. Лицемъ къ лицу глагола Господь къ вамъ на горѣ изъ среды огня.

Лицемъ къ лицу Идетъ рѣчь о томъ, что Господь изрекъ 10 заповѣдей вслухъ всего народа безъ посредства Моисея. Для чувственныхъ очей Господь былъ тогда невидимъ, но звуки Его гласа, изрекавшаго законъ, достигали до слуха сыновъ Израиля непосредственно Это было причиною, что они, устрашенные сими звуками просили Моисея на будущее время принять на себя посредничество въ передачѣ имъ воли Божіей

5. И азъ стояхъ между Господемъ и вами во время оно возвѣстити вамъ глаголы Господни,—глаголя.

И азъ стояхъ Господни. Это—вставочное предложеніе Оно должно быть понимаемо та́къ, что Моисей посредствовалъ между Богомъ и народомъ не въ то время, когда Господь изрекалъ 10 заповѣдей, а уже послѣ провозглашенія ихъ, когда устрашенный народъ отказался отъ продолженія непосредственной бесѣды съ нимъ Господа. Моисей какъбы та́къ говоритъ: поймите, какой чести вы сподобились,—Самъ Господь удостоилъ васъ бесѣды съ вами безъ моего посредствующаго участія, которое на это время было прекращено и возобновилось уже послѣ этого —Слово. *глаголя* имѣетъ связь съ 4-мъ стихомъ. какъ продолженіе его, прерванное разсмотрѣнными вставочными словами.

6. Азъ есмь Господь Богъ твой, изведый тя изъ земли Египетскія, отъ дому работы.

Истинный Богъ, называющій Себя Богомъ Израильскаго народа (*Богъ твой*), есть Богъ всѣхъ народовъ, какъ тѣхъ, которые въ Него единаго вѣруютъ, такъ и тѣхъ, которые утратили вѣру въ единаго Бога и стали поклоняться многимъ богамъ. Божеская власть Господа Бога Израилева простирается на всѣ народы, признаютъ ли они ее надъ собою, или не признаютъ (4 Царств XIX, 18 — 19). Но Ему угодно было изъ всѣхъ народовъ избрать въ особый удѣлъ Себѣ одинъ народъ для сохраненія въ средѣ его истиннаго Богопочтенія и для

воспитанія его согласно его предназначенію дать изъ своей среды Мессію Посему, будучи Господомъ вселенной, истинный Богъ объявляетъ этому народу. *Азъ есмь Господь Богъ твой,* т.-е. въ силу заключеннаго съ тобою, народъ Мой, завѣта Я беру тебя подъ Мое покровительство, преимущественно предъ прочими народами; равно и отъ тебя преимущественно требую подобающаго Мнѣ, какъ единому истинному Богу, поклоненія Я *твой* Богъ, потому что ты Мнѣ преимущественно предъ всѣми народами принадлежишь, и потому что Я тебѣ принадлежу Меня одного, какъ твоего Бога, ты долженъ знать, на Меня единаго уповать, и милостію Моею паче всего на свѣтѣ дорожить —*Изведый тя изъ земли Египетскія, отъ дому работы* Указаніемъ на благодѣяніе, которымъ Евреи обязаны единственно своему Богу, Онъ хочетъ утвердить ихъ въ вѣрности и преданности Ему Если не изъ другихъ, высшихъ побужденій, то по крайней мѣрѣ изъ благодарности Ему, какъ величайшему своему благодѣтелю, они должны соблюдать вѣрность Ему, какъ Богу завѣта О великости благодѣянія они должны судить по великости того бѣдствія, отъ котораго они освобождены Господомъ Богомъ Онъ рукою крѣпкою и мышцею высокою извелъ ихъ изъ Египетской земли, которая была для нихъ *домомъ работы,*—мѣстомъ рабства, гдѣ они томились въ тяжкой неволѣ, словно плѣнники или преступники, заключенные въ темницу (Суд. XVI, 21 Екклес. VII, 3).

7. Да не будутъ тебѣ бози иніи предъ лицемъ Моимъ.

Господь заповѣдуетъ Израильтянамъ не только не чтить боговъ, какихъ чтили другіе народы, но и не признавать ихъ богами равными Ему, или низшими Его Израильтяне тяжко согрѣшили бы противъ вѣры въ своего Бога не только въ томъ случаѣ, еслибы совсѣмъ перестали служить Ему, но и въ томъ, еслибы служили Ему наряду съ другими богами, или еслибы чтили Его какъ только національнаго своего бога, не отвергая существованія иныхъ боговъ, которымъ служатъ другіе народы, какъ своимъ національнымъ богамъ Нѣтъ, говоритъ Господь Своему народу, ни въ томъ, ни въ другомъ смыслѣ ты не долженъ ни признавать, ни чтить иныхъ боговъ, кромѣ Меня одного. *Господь Богъ твой,* говорится въ другихъ мѣстахъ Второзаконія, *сей Богъ на небеси горѣ, и на земли долу, и нѣсть развѣ Его* (IV, 39) *Азъ есмь Богъ, и нѣсть развѣ Мене* (XXXII, 39).

И вообще въ книгахъ Ветхаго Завѣта нельзя найти слѣдовъ ученія о многобожіи и о Богѣ Еврейскомъ, какъ объ одномъ изъ многихъ боговъ И если самъ Моисей говоритъ о Немъ *Господь Богъ вашъ Сей Богъ боговъ и Господь господей* (Второзак X, 17), то это говоритъ онъ не въ томъ смыслѣ, будто боги языческіе суть также боги, хотя низшіе Бога, чтимаго Евреями, а соотвѣтственно понятію язычниковъ, которые были увѣрены, что эти боги существуютъ, самъ же Моисей называетъ ихъ идолами, т -е существами только воображаемыми (Левит XIX, 4 Числ XXXIII, 52)

9—10. Азъ бо есмь Господь Богъ твой, Богъ ревнивъ, творяй милость въ тысящахъ любящымъ Мене и творящымъ повелѣнія Моя.

Называя Себя ревнивымъ, или ревнителемъ (см Исход XX, 5), Господь даетъ разумѣть, что невѣрность Ему избраннаго народа, состоящая или въ предпочтеніи Ему иныхъ боговъ, или въ совмѣстномъ служеніи имъ' вмѣстѣ съ Богомъ истиннымъ, такъ же оскорбляетъ Его, какъ оскорбляетъ мужа невѣрность жены, которую онъ любитъ Извѣстно, что въ Писаніи союзъ истиннаго Бога съ избраннымъ народомъ обыкновенно представляется подъ образомъ брачнаго союза, и нарушеніе вѣрности единому истинному Богу, уклоненіе къ инымъ богамъ, называется блуженіемъ (Исход XXXIV, 16. Іис. Нав I, 21 Іерем. II, 2, 20) Таковое блуженіе Господь ревнитель не можетъ оставить безъ наказанія, и грозитъ распространить его, какъ сказано въ полномъ библейскомъ текстѣ разсматриваемаго мѣста, на самое потомство богоотступниковъ до третьяго и четвертаго рода [1]) Но строгій въ отношеніи къ нечестивымъ, Господь *милостивъ въ тысящахъ къ любящимъ Его и соблюдающимъ повелѣнія Его* Поразительный перевѣсъ милосердія надъ правосудіемъ! Милость Господня простирается на тысячи, на множество родовъ, происходящихъ отъ истинныхъ чтителей Его и наслѣдующихъ отъ предковъ благочестіе, или обиліемъ милостей Божіихъ поощряемыхъ къ подражанію имъ въ благочестіи,—тогда какъ дѣйствіе правосудія ограничивается третьимъ или четвертымъ родомъ

[1]) Чтобы впрочемъ наслѣдственность наказанія не показалась несправедливою, можно имѣть въ виду наслѣдственность преступленій обыкновенно случается что нечестивымъ отцамъ подражаютъ ихъ дѣти и внуки Впрочемъ и въ самомъ наказаніи лишеніемъ внѣшнихъ благъ заключается побужденіе для нечестивыхъ къ раскаянію

23—24. И бысть яко услышасте гласъ изъ среды огня и гора горяше огнемъ, и прiидосте ко мнѣ вси и рекосте: се показа намъ Господь Богъ нашъ славу Свою, и гласъ Его слышахомъ изъ среды огня. Во днешнiи день видѣхомъ, яко возглаголетъ Богъ человѣку, и живъ будетъ.

Въ предшествующихъ стихахъ библейскаго текста (11—22), не вошедшихъ въ паримiю, перечисляются заповѣди Десятословiя, начиная съ третьей, и воспоминаются страшныя знаменiя явленiя славы Божiей на Синайской горѣ, сопутствовавшiя изреченiю Десятословiя Въ слѣдующихъ затѣмъ стихахъ, приводимыхъ въ паримiи, Моисей напоминаетъ Израильтянамъ, какое дѣйствiе произвело на нихъ явленiе Бога Законодателя на Синаѣ Когда вы выслушали, говоритъ Моисей, гласъ Божiй изъ среды огня, т.-е членораздѣльные звуки голоса, изрекавшаго 10 заповѣдей, исходившiе изъ облака и дыма, озаряемыхъ пламенемъ огня, и когда увидѣли, какъ гора пылала огнемъ во все время присутствiя на ней Божiя, тогда *прiидосте ко мнѣ* въ лицѣ своихъ старѣйшинъ *и рекосте се показа намъ Господь Богъ славу Свою,* т.-е явилъ въ чувственныхъ знаменiяхъ славу Своего присутствiя на горѣ,—*и гласъ Его слышахомъ изъ среды огня* Мы опасались, не погибнуть бы намъ отъ такого явленiя предъ нами славы Божiей, но къ счастiю наши опасенiя были напрасны. *во днешнiй день видѣхомъ, яко возглаголетъ Богъ человѣку, и живъ будетъ,* т.-е мы собственнымъ опытомъ убѣдились, что Господь можетъ говорить человѣку лицемъ къ лицу, и человѣкъ при этомъ можетъ оставаться въ живыхъ

25. И нынѣ да не измремъ, яко потребитъ насъ огнь великiй сей, аще приложимъ мы слышати гласъ Господа Бога нашего ктому, и умремъ.

Израильтяне хотя убѣдились, что можно безопасно внимать рѣчамъ, исходящимъ прямо изъ устъ Господа, но они не увѣрены въ продолженiи своей безопасности Они сказали Моисею *и нынѣ да не измремъ,* т.-е не умереть бы намъ вблизи страшнаго огня,—*яко потребитъ насъ огнь великiй сей, и умремъ.* До сихъ поръ онъ для насъ не смертеленъ, хотя въ немъ являетъ Свое присутствiе Господь, но не потребилъ бы насъ этотъ огнь, если будемъ продолжать непосредственно внимать гласу Божiю,—не погибнуть бы намъ въ этомъ случаѣ отъ того, что̀ до сихъ поръ было для насъ безвредно.

26. Кая бо плоть, яже слыша гласъ Бога жива, глаголюща изъ среды огня, яко мы, и жива будетъ.

По убѣжденію Израильтянъ невозможно, чтобы какая *плоть*,—какое изъ существъ облеченныхъ плотію, могла слышать Господа, говорящаго изъ огня, и остаться въ живыхъ. Нужно чудо милосердія Божія, чтобы уцѣлѣть въ этомъ случаѣ слабому человѣку Израильтяне испытали надъ собою множество чудесъ милости Божіей, но эти чудеса не поражали ихъ страхомъ, потому что Господь при совершеніи ихъ не являлся предъ ними въ такомъ грозномъ величіи, какъ теперь. Этого грознаго величія они не надѣются переносить долѣе по своей естественной немощи, свойственной каждой плоти и также по грѣховности Подобное ощущеніе страха испытывали Гедеонъ и отецъ Самсона Маное (Суд VI, 22, XIII, 22), когда становились лицемъ къ лицу предъ Господомъ, хотя Сей являлся имъ въ образѣ обыкновеннаго человѣка А пророкъ Даніилъ, увидѣвшій Господа въ грозномъ видѣ мужа съ молніевиднымъ лицемъ, говоритъ о себѣ «во мнѣ не осталось крѣпости, видъ лица моего чрезвычайно измѣнился, не стало во мнѣ бодрости» (Дан X, 6—8). Одинъ Моисей удостоенъ былъ той особенной милости, что бесѣдовалъ съ Господомъ какъбы по домашнему, но и онъ не могъ не чувствовать страха, когда Господь являлся предъ нимъ въ славѣ Своей надъ разсѣлиною скалы, въ которой на сіе время Моисей долженъ былъ укрыться, чтобы не погибнуть.

28. И услыша Господь гласъ словесъ вашихъ, глаголющымъ вамъ ко мнѣ, и рѣхъ къ нимъ.

Словесъ вашихъ. Разумѣются разсмотрѣнныя нами рѣчи Израильтянъ, обращенныя къ Моисею, и присовокупленная къ этимъ рѣчамъ просьба ихъ къ Моисею (опущенная въ париміи), чтобы впередъ онъ одинъ говорилъ непосредственно съ Господомъ и въ качествѣ посредника между Богомъ и ими передавалъ имъ все, что̀ угодно будетъ Господу чрезъ него объявить имъ Господь одобрилъ это смиренное желаніе Израильтянъ и приказалъ Моисею успокоить ихъ обѣщаніемъ на будущее время открывать имъ Свою волю чрезъ одного Моисея *И рѣхъ къ нимъ* [1]),—говоритъ Моисей, т-е я объявилъ имъ означенное приказаніе Господа.

---

[1]) Сихъ словъ въ Библіи нѣтъ

Дальнѣйшіе стихи паримии взяты изъ VI-й главы Второзаконія и содержатъ въ себѣ продолженіе рѣчей Моисея къ Израильтянамъ предъ вступленіемъ ихъ въ обѣтованную землю

1 И сія заповѣди и оправданія и суды, елика заповѣда Господь Богъ вашъ.

И сія заповѣди вотъ заповѣди постановленія и опредѣленія, которыми вы, сыны Израиля должны руководствоваться, когда вступите въ землю обѣтованную

2. Да убоитеся всѣхъ оправданій Его

Полнѣе въ библейскомъ текстѣ *Да боитеся Господа Бога вашего, хранити вся оправданія Его* Т.-е старайтесь возбуждать и поддерживать въ себѣ благоговѣніе къ Богу Законодателю чтобы не ослабѣвать въ ревности къ соблюденію Его заповѣдей

3. Да милостивъ будетъ, и умножитеся на земли.

Если будете слушаться во всемъ Господа, то и Господь будетъ благословлять васъ Своими милостями въ жизни семейной, хозяйственной и общественной и размножитъ васъ на страхъ врагамъ вашимъ

4 Слыши Ісраилю: Господь Богъ вашъ, Господь единъ есть.

Догматъ о безусловномъ единствѣ Господа Бога, чтимаго избраннымъ народомъ —единствѣ, исключающемъ мысль о равныхъ и низшихъ богахъ, есть главный догматъ Ветхо-завѣтной Вѣры,—и сыны Израилевы, которымъ заповѣдано слухомъ и сердцемъ усвоять этотъ догматъ (*Слыши Ісраилю*), хранятъ его съ большею ревностію чѣмъ всѣ другія заповѣди закона Они ежедневно утромъ и вечеромъ повторяютъ слова закона· *Слыши, Ісраилю, Господь Богъ вашъ Господь единъ есть*

5. И возлюбиши Господа Бога твоего отъ всего сердца твоего, и отъ всея души твоея, и отъ всея силы твоея.

Заповѣдь о всецѣлой, безраздѣльной любви къ Господу Богу проистекаетъ изъ догмата о Его безусловномъ единствѣ Если Господь Богъ есть единственное существо, которому нѣтъ ни одного равнаго на свѣтѣ, отъ котораго всѣ существа происходятъ, и въ которомъ заключается источникъ жизни и всѣхъ благъ для всего сущаго, то, само собою разумѣется это

единственное существо должно любить больше всего на свѣтѣ Ни на небѣ, ни на землѣ нѣтъ ничего, чтò стóило бы любить въ тойже мѣрѣ, какъ единаго Бога Какими бы совершенствами ни были одарены сотворенныя существа, но несравненно совершеннѣе Творецъ, даровавшій имъ эти совершенства Сколько бы ни было благъ на свѣтѣ, и какъ бы они ни были велики въ отдѣльности и въ совокупности,—они меркнутъ предъ величіемъ верховнаго блага, которое заключается въ единомъ Богѣ Поэтому Его единаго должно любить *отъ всего сердца,*—всею полнотою сердечной жизни, наше сердце должно безраздѣльно принадлежать Ему и ничѣмъ на свѣтѣ не услаждаться больше —*Отъ всея души* не только сердце, способность чувствованій, но всѣ силы души,—память, воображеніе, разумъ, воля должны быть всецѣло устремляемы къ Нему, какъ такому существу, которое несравненно больше всего на свѣтѣ достойно нашего памятованія, нашего представленія, нашего размышленія, нашихъ желаній —*Отъ всея силы твоея* всѣ усилія должны быть направлены къ тому, чтобы любовь къ Нему наполняла все наше существо, всецѣло и безраздѣльно, чтобы любовь и преданность Ему мы научились предпочитать всему на свѣтѣ, изгонять изъ себя всякую привязанность, которая противна любви къ Нему, и чтобы все другое позволяли себѣ любить настолько, насколько это совмѣстно съ любовію къ Нему —Господь Іисусъ заповѣдь о любви къ Богу называетъ самою высшею въ законѣ (Матѳ XXII, 37) Выше ея нѣтъ и въ Новомъ Завѣтѣ Но въ Новомъ Завѣтѣ къ исполненію этой заповѣди дано гораздо большее побужденіе—въ той любви къ намъ Господа, по которой Онъ Сына Своего Единороднаго послалъ для нашего спасенія

13. И Того убоишися, и Тому единому послужиши, и къ Нему прилѣпишися, и именемъ Его кленешися.

Того убоишися подъ боязнію разумѣется здѣсь чувство благоговѣнія къ Господу, возбуждаемое не столько опасеніемъ наказанія, сколько сознаніемъ святости и величія существа Божія и также сознаніемъ великой любви къ намъ Господа, слѣдственно такая боязнь не заключаетъ, а предполагаетъ любовь къ Нему —*Тому единому послужиши*, разумѣется чествованіе Господа преимущественно внѣшнимъ Богослуженіемъ —*И къ Нему прилѣпишися* разумѣется неизмѣнная вѣрность Ему.—

*

Именемъ Того кленешися Клятва или призываніе имени Божія для удостовѣренія въ истинѣ нашихъ словъ и для сильнѣйшаго побужденія себя къ исполненію принятаго на себя обѣта, принадлежитъ къ дѣйствіямъ внѣшняго Богопочтенія Въ клянущемся она предполагаетъ вѣру во всевѣдѣніе Господа, въ Его святость и правосудіе, карающее лживо клянущихся, и слѣдственно должна быть произносима предъ лицемъ только истиннаго Бога,—и кто сталъ бы въ клятвѣ называть другихъ боговъ тотъ—измѣнникъ истинному Богу. Сыны Израиля пуще всего должны бояться подобной измѣны

18. И угодное Ему сотвориши, да добро тебѣ будетъ

Угодить Богу съ надеждою награждену быть отъ Него всякимъ добромъ можно только исполненіемъ Его заповѣдей

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ въ честь Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что̀ въ ней говорится о явленіи невидимаго Бога на Синайской горѣ, съ явленіемъ Бога во плоти, чрезъ которое Онъ сталъ видимъ для всѣхъ и доступенъ изображенію, показать преимущество въ богопознаніи чадъ новаго Израиля предъ чадами ветхаго Израиля Болѣе подробное раскрытіе этой мысли представлено нами въ заключеніе толкованія на первую паримію изъ Второзаконія, положенную въ тотъже праздникъ (см выше)

IV. Паримія въ праздникъ трехъ вселенскихъ святителей (30-го января), во дни памяти вселенскихъ соборовъ и въ недѣлю святыхъ отецъ (въ декабрѣ предъ Рождествомъ Христовымъ).

Второзак Х. 14—21.

Эта паримія содержитъ рѣчь Моисея, въ которой онъ увѣщаваетъ Израильтянъ памятовать любовь къ нимъ Господа и предостерегаетъ отъ невѣрности Ему

Гл. Х, 14. Во днехъ онѣхъ рече Моисей къ сыномъ Іраилевымъ: се Господа Бога твоего небо и небо небесе, земля и вся, елика суть на ней.

Се Господа Бога твоего небо и небо небесе Въ Писаніи различаются три неба воздушное (отсюда выраженіе *птицы небесныя),* звѣздное или твердь, т-е пространство удаленное отъ насъ на безмѣрныя разстоянія и наполненное безчисленными звѣздами и планетами съ ихъ спутниками,—и небо небесъ (3 Царств VIII, 2), т-е высочайшее небо, или по выраженію Апостола Павла, третье небо (2 Коринө XII, 2), третье по отношенію къ первому—воздушному и второму—звѣздному Это высочайшее небо есть собственно духовное небо, жилище безплотныхъ и преимущественное мѣсто обитанія Божія (Іов XXII, 12), отъ чего произошло выраженіе *Отецъ Небесный* Въ разсматриваемомъ стихѣ, подъ словомъ *небо* разумѣется небо воздушное и вмѣстѣ звѣздное, а подъ словомъ *небо небесе*—небо духовное Другіе же полагаютъ, что этимъ послѣднимъ словомъ обозначается тоже, что и словомъ *небо* Разница только въ томъ, что словомъ *небо небесе* расширяется понятіе неба до исчерпывающей всецѣлости, т-е выражается вся совокупность небесныхъ звѣздныхъ міровъ, видимыхъ нами и существующихъ за предѣлами видимаго Во всякомъ случаѣ указаніемъ на владычество Господа надъ небесами и землею и надъ всѣмъ, *елика суть на ней*, Моисей хочетъ, какъ видно будетъ изъ слѣдующаго стиха, возвысить въ очахъ сыновъ Израилевыхъ цѣну любви къ нимъ Божіей

15. Обаче отцы вашы произволи Господь любити ихъ, и избра сѣмя ихъ по нихъ, васъ, паче всѣхъ языкъ, въ день сей.

Владыка неба и земли, для основанія на землѣ духовнаго царства и для воспитанія въ семъ царствѣ племени, изъ котораго надлежало произойти обѣтованному Христу, могъ бы избрать любой народъ въ мірѣ и сдѣлать этотъ народъ предметомъ особенной Своей любви и благоволенія, могъ бы найти въ средѣ человѣчества людей подобныхъ Аврааму, Исааку и Іакову и сосредоточить на нихъ и на ихъ потомствѣ особенныя Свои попеченія. Но выборъ Его упалъ именно на отцевъ Израильскаго народа и на потомство ихъ до послѣдняго дня *(въ день сей)* Не должны ли поэтому сыны Израилевы почитать себя счастливѣйшими всѣхъ народовъ, не должны ли пуще всего на свѣтѣ дорожить этою милостію къ нимъ Господа, и на любовь Его отвѣчать любовію и всецѣлою преданностію Ему? Не платить за любовь любовію было бы дѣломъ непростительной неблагодарности

16. И обрѣжите жестосердіе ваше и выя вашея не ожесточите ктому.

Обрѣжите жестосердіе ваше Извѣстный обрядъ обрѣзанія, установленный при Авраамѣ, былъ знакомъ вступленія въ завѣтъ съ Богомъ Какъ знакъ, обрѣзаніе напоминало сынамъ Израиля о долгѣ быть вѣрными завѣту съ Богомъ, съ неизмѣнною вѣрностію служить Ему единому и свято исполнять Его заповѣди Невѣрный Богу Еврей былъ тоже, что язычникъ Онъ отличался отъ язычника только по плоти, по наружному обрѣзанію, но не по внутреннему расположенію, ибо по внутреннему расположенію былъ далекъ отъ Бога. Потому Апостолъ Павелъ говоритъ «не тотъ Іудей, кто таковъ по наружности, и не то обрѣзаніе, которое наружно, по плоти, но тотъ Іудей, кто внутренно таковъ, и то обрѣзаніе, которое въ сердцѣ по духу» (Римлян II, 28—29) Отсюда въ обличеніе невѣрнымъ и непокорнымъ Богу Іудеямъ говорится въ Писаніи, что у нихъ необрѣзанное сердце (Левит. XXVI, 41), что они необрѣзаны сердцами и ушами (Дѣян VII, 51) Это значитъ, что хотя у нихъ посредствомъ наружнаго обрѣзанія сняты покровы съ края ихъ плоти, но души ихъ остаются покрытыми грубою корою непослушанія Богу, упорнаго против-

ленія Ему Отсюда увѣщаніе—обрѣзать крайнюю плоть сердца (Іерем IV, 4), т-е употребить усилія къ тому, чтобы искоренить изъ сердца духъ противленія и непокорства Богу Тотъже смыслъ имѣютъ и слова Моисея. *обрѣжите жестосердіе ваше* Въ подобномъ же смыслѣ должны быть понимаемы остальныя слова разсматриваемаго стиха *и выя* (шеи) *вашея не ожесточите ктому* Моисей неоднократно называетъ народъ Еврейскій *жестоковыйнымъ* народомъ, т-е съ негнущеюся шеею (Исход XXXII, 9, XXXIV 9), въ томъ смыслѣ, что подобно дикому или упрямому животному, не дающему наложить на свою шею ярма, онъ уклоняется отъ подчиненія закону Божію, не любитъ ходить подъ игомъ, подъ руководствомъ его Отъ этого упрямства на будущее время Моисей предостерегаетъ сыновъ Израиля словами *выя вашея не ожесточите ктому,*—т-е впередъ смиренно несите иго заповѣдей Господнихъ

17. Ибо Господь Богъ вашъ, сей Богъ боговъ и Господь господей, Богъ великій и крѣпкій и страшный, Иже не дивится лицу, ниже вземлетъ даръ

Изложенное въ предшествующемъ стихѣ увѣщаніе—соблюдать вѣрность и покорность Господу — Моисей подкрѣпляетъ напоминаніемъ о величіи Господа Сыны Израиля должны помнить, что Господь Богъ ихъ есть *Богъ боговъ,*—Богъ надъ богами, т-е неизмѣримо выше всего, что у людей извѣстно подъ именемъ боговъ,—мнимые ли то боги язычниковъ, или въ несобственномъ смыслѣ именуемыя богами власти земныя (Псал LXXXI, 2).—Онъ есть *Господь господей* предъ Нимъ рабски преклоняются господства, начала и власти, словомъ всѣ Силы небесныя. служащія орудіями владычества Бога Вседержителя надъ тварями,—и всѣ власти земныя, даже враждебныя Ему, но побѣждаемыя и смиряемыя Его гнѣвомъ —Онъ есть Богъ *великій,* — и величію Его по внутреннимъ совершенствамъ и внѣшнимъ дѣламъ творенія и промышленія о мірѣ нѣтъ предѣла, *крѣпкій,*—могущественный, такъ что Его всемогущей силѣ никакая сотворенная сила противиться не можетъ, — *и страшный* не только для враговъ, но и для вѣрныхъ Ему слугъ, съ трепетомъ предстоящихъ престолу Его на небесахъ.— Онъ *не дивится лицу* Онъ есть праведный Судія, Который судитъ безпристрастно, не увлекаясь впечатлѣніями, какія на обыкновенныхъ судей производитъ лице или наружность под-

судимаго Онъ зритъ самое сердце его, проникаетъ въ сокровенные помыслы и сердечныя движенія, такъ что ни виновный отъ Него не утаится, ни правый не останется виноватымъ — Онъ *не веземлетъ даръ* Его, какъ безпристрастнаго Судію и Мздовоздаятеля, нельзя задобрить или подкупить подарками, за которые кривятъ совѣстію обыкновенные судьи Самыя жертвы которыя приносятся Богу, хотя называются дарами Ему (Псал LXXV, 12), въ собственномъ смыслѣ не суть дары, потому что все, что̀ приносится въ жертву Богу, принадлежитъ Ему какъ Творцу и Владыкѣ всяческихъ (Псал XLIX, 10 — 11) Ему однако угодно принимать отъ людей жертвы и взирать на нихъ, какъ на дары Ему, единственно по милосердію къ людямъ, которымъ въ жертвахъ Онъ указалъ средство умилостивлять Его, благодарить Его, выражать любовь къ Нему и преданность Но если пріятны Ему эти дары отъ людей благочестивыхъ, то не благоволитъ Онъ къ жертвамъ нечестивыхъ Какъ бы ни были многочисленны и богаты жертвы отъ нечестивыхъ, Онъ *не веземлетъ* отъ нихъ этотъ *даръ*, и не умилостивляется, а только прогнѣвляется такимъ даромъ «Беззаконникъ, жряй Ми тельца, яко убиваяй пса и приносяй семидалъ, яко кровь свиную» (Исаія LXVI, 3)

18. Творяй судъ пришельцу, и сиру и вдовицѣ, и любитъ пришельца, дати ему хлѣбъ и ризу.

Пришельцами, о которыхъ говорится въ этомъ стихѣ, назывались иноплеменники, жившіе среди Израильтянъ въ качествѣ свободныхъ гражданъ, или невольниковъ, также чужеземцы-путешественники, или временно проживавшіе по какимъ-нибудь дѣламъ въ Израильской землѣ Господь, отдѣливъ въ Свое особенное достояніе сыновъ Израиля отъ другихъ народовъ, отнюдь не хотѣлъ, чтобъ это преимущество избраннаго народа предъ другими давало ему поводъ презирать ихъ и всячески чуждаться ихъ Нѣтъ, любя Свой народъ и особенно покровительствуя ему, Онъ не давалъ ему въ обиду чужестранцевъ Онъ есть Богъ *творяй судъ пришельцу* «Одинъ судъ долженъ быть у васъ, какъ для пришельца, такъ для туземца» (Левит XXIV 22), гласилъ законъ Господень Города убѣжища, такъ называвшіеся потому, что въ нихъ до произведенія формальнаго суда могли находить безопасное пристанище

совершившіе неумышленное убійство, — были открыты одинаково для туземцевъ и для пришельцевъ (Числ XXXV, 15) — Вещественное довольство было удѣломъ въ землѣ Израильской не однихъ туземцевъ, но и пришельцевъ Господь *любитъ пришельца, дати ему хлѣбъ и ризу* Пришельцы не могли имѣть недвижимой собственности въ средѣ Израильтянъ, но они снискивали средства жизни торговлею, промышленностію ремесленными занятіями военною службою и т п Кромѣ того законъ Моисеевъ вмѣняетъ въ обязанность сынамъ Израиля чрезъ каждые три года допускать пришельцевъ до участія въ десятой части произведеній земли своей (Второзак XIV, 28—29), во время жатвы хлѣба собиранія маслинъ и винограда—оставлять въ пользу пришельцевъ снопы на полѣ, вѣтви съ неснятыми плодами въ садахъ (XXIV, 19—21) При этомъ требовалось отъ жившихъ съ Израильтянами чужеземцевъ одно, — чтобы они чтили истиннаго Бога, приносили Ему жертвы въ храмѣ (Левит XVII, 8), соблюдали законъ о субботѣ (Исход XX, 10, XXIII, 12), а невольники должны были даже обрѣзаться Въ ряду чужеземцевъ особенное благоволеніе Господь являлъ къ Идумеямъ и Египтянамъ По закону Моисееву дѣти, которыя у нихъ родятся, въ третьемъ поколѣніи могутъ войти въ общество Господне (Второзак XXIV, 8), т-е. совершенно слиться съ избраннымъ народомъ, если только, какъ само собою разумѣется примутъ обрѣзаніе. — Покровительствуя пришельцамъ, Господь Богъ Израилевъ есть вмѣстѣ заступникъ вдовъ и сиротъ *творяй судъ сиру и вдовицѣ* Жалко положеніе этихъ безпомощныхъ существъ, съ утратою главы семейства лишившихся главной земной опоры Но объ нихъ печется Отецъ небесный, и потому никому нельзя безнаказанно обижать ихъ Онъ заповѣдалъ о нихъ въ законѣ Своемъ «ни вдовы, ни сироты не притѣсняйте Если же ты притѣснишь ихъ, то когда они возопіютъ ко Мнѣ, Я услышу вопль ихъ, и воспламенится гнѣвъ Мой, и убью васъ мечемъ, и будутъ жены ваши вдовами, и дѣти ваши сиротами» (Исход XXII, 22—24) Законъ Моисеевъ повелѣваетъ торжественно проклинать того, кто превратно судитъ пришельца, сироту и вдову (Второзак. XXVII, 19) Это одно изъ тѣхъ преступленій, за которыя Господь грозилъ Іудеямъ опустошеніемъ государства ихъ и разсѣяніемъ ихъ по лицу земли (Исаія X. 4 Іезек XXII. 7 15)

19. И возлюбите пришельца, пришельцы бо бѣсте въ земли Египетстѣй.

Возлюбите пришельца Любовь къ пришельцамъ сыны Израиля могли свидѣтельствовать не иначе, какъ точнымъ исполненіемъ благоволительныхъ въ отношеніи къ нимъ законовъ Господа. Господь, требуя любви къ пришельцамъ, опредѣляетъ самую мѣру, до какой она должна простираться «пришлецъ, поселившійся у васъ, да будетъ для васъ тоже, что̀ туземецъ вашъ, люби его какъ себя» (Левит XIX, 34) —*Пришельцы бо бѣсте въ земли Египетстѣй* Это побужденіе къ любви въ отношеніи къ пришельцамъ, часто указываемое въ законахъ Моисея (напр. Исход XXII, 21), полнѣе разъясняется въ другомъ мѣстѣ· «вы знаете душу пришельца, потому что сами были пришельцами въ землѣ Египетской» (Исход XXIII, 9), т-е по собственному опыту можете судить, какъ тяжело живущему въ чужой странѣ терпѣть притѣсненія отъ туземцевъ вспомните, каково было вамъ въ Египтѣ, и не подражайте бывшимъ вашимъ притѣснителямъ

20. Господа Бога твоего да убоишися и Тому единому послужиши, и къ Нему прилѣпишися и именемъ Его кленешися.

Эти же слова читаются въ 13-мъ стихѣ VI-й главы Второзаконія Изъясненіе ихъ представлено нами въ толкованіи на предъидущую паримію, взятую изъ этой главы (см выше)

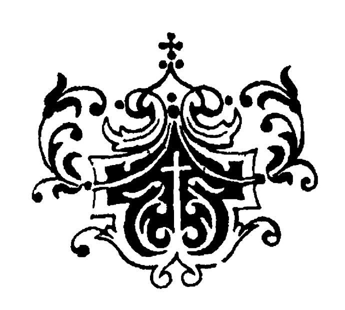
21. Той хвала твоя и Той Богъ твой, Иже сотворилъ ти есть великая и славная сія, яже видѣстѣ очи твои.

Той хвала твоя Народъ Израильскій, имѣющій счастіе знать единаго истиннаго Бога, долженъ больше всего на свѣтѣ цѣнить это счастіе Истинный Богъ, чтимый сынами Израиля, поставилъ Себя въ такое близкое отношеніе къ нимъ, что никто больше ихъ не имѣетъ побужденій хвалить и славословить Его предъ лицемъ Его и предъ людьми невѣдущими Его, и что ничѣмъ больше они не должны хвалиться какъ только вѣрою въ истиннаго Бога, и никакой другой славы себѣ не искать, кромѣ славы чтителей Его —*И той Богъ твой* Онъ есть Богъ всѣхъ народовъ, знающихъ и незнающихъ Его, какъ Творецъ и Владыка вселенной, но преимущественно Онъ есть Богъ твой, Израиль, ибо *сотворилъ ти есть великая и славная сія, яже ви-*

дѣстѣ очи твои,—для тебя и на твоихъ глазахъ Онъ совершилъ дѣла всемогущества въ Египтѣ и на пути изъ Египта, и ими прославилъ Себя не только предъ тобою, но и предъ окрестными народами, однимъ слухомъ о сихъ дѣлахъ приведенными въ страхъ и трепетъ (Исход. XV, 14 и д)

Разсмотрѣнная паримія положена на праздникъ въ честь трехъ Вселенскихъ Святителей для напоминанія чтущимъ ихъ, что чествованіе сихъ Святителей можетъ быть правильнымъ и богоугоднымъ только въ соединеніи съ прославленіемъ Господа, совершившаго чрезъ нихъ *великая и славная* для святой Своей Церкви, что какъ ни велики заслуги ихъ для Церкви Вселенской, не надо забывать въ нихъ качество смиренныхъ слугъ Божіихъ, и чествуя ихъ, помнить заповѣдь содержащуюся въ париміи на праздникъ ихъ *Господа Бога твоего да убоишися и Тому единому послужиши* Это конечно надобно помнить при чествованіи всякаго угодника Божія, но преимущественно при праздновавіи въ честь трехъ святителей, которое установлено для того, чтобы прекратить споры о ихъ достоинствахъ, о томъ, кто изъ нихъ выше по достоинству. Споры эти показывали въ споривщихъ пристрастіе къ личности одного Святителя съ уничиженіемъ предъ нимъ другихъ Каждый изъ трехъ великихъ святителей имѣлъ горячихъ поклонниковъ, и была опасность, что чествованіе любимаго Святителя могло дойти до крайности, затмить въ нихъ мысль о поклоненіи и служеніи единому истинному Богу — На какомъ основаніи таже паримія положена въ службѣ во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ? Вѣроятно на основаніи сходства побужденій, по которымъ ученіе объ основныхъ истинахъ вѣры съ достаточною точностію и полнотою опредѣлено въ париміи и въ дѣяніяхъ соборныхъ Сходство заключается въ томъ, что какъ въ ветхозавѣтной Церкви точнымъ и полнымъ ученіемъ о единомъ истинномъ Богѣ надлежало оградить избранный народъ отъ языческихъ суевѣрій, такъ и въ новозавѣтной Церкви по поводу еретическихъ лжеученій, ниспровергавшихъ или искажавшихъ православное ученіе объ истинахъ вѣры, нужно было раскрыть эти истины съ такою ясностію и полнотою, чтобы всякій могъ видѣть противоположность истины заблужденію и утверждался въ ней Эта задача и была исполнена отцами Вселенскихъ Со-

боровъ —Почему разсмотрѣнную паримію положено читать въ недѣлю отецъ, предковъ Іисуса Христа по плоти, ближайшую къ празднику Рождества Христова? Вѣроятно потому, что въ этой париміи съ особенною силою выражена мысль о той чрезвычайной милости Божіей къ сынамъ Израиля, по которой они одни удостоились преимущества сдѣлаться народомъ Божіимъ или народомъ избраннымъ Можно думать, что творцы церковнаго устава, пріурочивая паримію къ помянутой службѣ. имѣли въ виду связь этой мысли съ мыслію о предкахъ Іисуса Христа по плоти Связь понятная цѣль избранія изъ среды всѣхъ народовъ одного состояла въ томъ, чтобы воспитать въ этомъ народѣ то племя изъ котораго надлежало произойти обѣтованному Спасителю, Чаянію всѣхъ народовъ



ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ІИСУСА НАВИНА.

Книга, извѣстная подъ именемъ книги Іисуса Навина, содержитъ описаніе событій въ исторіи народа Божія, происходившихъ по смерти Моисея въ теченіе двадцатипятилѣтняго правленія преемника его Іисуса Навина до кончины его (1574—1550 до Р Х.) Въ книгѣ повѣствуется о вступленіи Евреевъ въ Ханаанскую землю, о завоеваніи ея, о раздѣленіи между колѣнами и о предсмертныхъ распоряженіяхъ Іисуса Наименованіе книги указываетъ отчасти на непосредственное участіе въ описываемыхъ въ ней событіяхъ Іисуса Навина, какъ вождя народа Божія, отчасти на то, что за исключеніемъ немногихъ мѣстъ, внесенныхъ въ нее въ позднѣйшее время (напримѣръ о смерти Іисуса XXIV, 29—36, объ исполненіи проклятія надъ дерзнувшимъ возстановить Іерихонъ, VI. 25 и д слич 3 Царств XVI, 34), она написана самимъ же Іисусомъ Навиномъ, какъ видно и изъ согласнаго о семъ свидѣтельства Іудейскаго и христіанскаго преданія и изъ указанія самой книги (XXIV, 26)

Изъ книги Іисуса Навина заимствовано для церковнаго чтенія три париміи

I. Паримія на вечернѣ подъ праздникъ Богоявленія.

I. Навин III, 7—8, 15—17

Въ этой париміи идетъ рѣчь о чудесномъ переходѣ Израильтянъ чрезъ Іорданъ.

На востокъ отъ нижняго теченія Іордана, въ двухъ съ половиной часахъ пути отъ него, на равнинѣ Моавитской есть мѣстечко Ситтимъ. Здѣсь расположились станомъ Израильтяне въ послѣдніе дни Моисея (Числ. XXXIII, 49). Здѣсь же по смерти Моисея, какъ только окончился тридцатидневный плачь о немъ, сотрудникъ его Іисусъ Навинъ получаетъ непосредственно повелѣніе отъ Господа вступить въ званіе вождя на-

рода Божія. предоставленное ему еще при жизни Моисея (Числ XXVII 15 и д). и вести Израильтянъ чрезъ Іорданъ для занятія Ханаанской земли Исполняя повелѣніе Господа, Іисусъ Навинъ,—это было въ шестой день перваго весенняго мѣсяца, въ 41-й годъ по исходѣ изъ Египта,—объявляетъ Израильтянамъ, чтобы запаслись продовольствіемъ на дорогу потому что спустя три дня пойдутъ за Іорданъ, и въ тотъже день отправляетъ въ Іерихонъ лазутчиковъ осмотрѣть мѣстность и развѣдать настроеніе населенія На другой день, по распоряженію своего вождя, Израильтяне снимаютъ станъ и подходятъ къ берегамъ Іордана насупротивъ Іерихона Прошло три срочныхъ дня, наступилъ день чудесной переправы чрезъ Іорданъ Наканунѣ этого дня Іисусъ Навинъ приказываетъ сказать сынамъ Израиля, чтобы къ утру они очистились, т -е вымылись, перемѣнили бѣлье, не касались женъ, но паче всего настроили себя благоговѣйно и такимъ образомъ достойно приготовились къ принятію чудодѣйственной милости къ нимъ Господа Въ тоже время—

Гл. III, 7. Рече Господь ко Іисусу. въ день сей начинаю возвышати тя предъ всѣми сынми Ісраилевыми, да разумѣютъ, якоже бѣхъ съ Моисеемъ, тако буду и съ тобою.

Въ день сей Наступившій день былъ 10-мъ перваго весенняго мѣсяца (Іисусъ Навинъ IV, 2) *Въ сей день,* какъ день предстоявшаго чудеснаго перехода чрезъ Іорданъ, *начинаю,* говоритъ Господь Навину, *возвышати тя предъ всѣми сынми Ісраилевыми* Господь и до этого времени возвышалъ Іисуса Навина Еще при жизни Моисея, онъ былъ ближайшимъ сотрудникомъ его въ управленіи народомъ, прославился побѣдою надъ Амаликитянами сопровождалъ Моисея на Синайскую гору и передъ смертію Моисея указанъ былъ Самимъ Господомъ, какъ преемникъ его въ предводительствованіи народомъ, каковое званіе тогда же самъ Моисей передалъ ему, возложивъ на него руки въ присутствіи первосвященника и народа (Числ XXVII, 18—23) Но какъ ни велики были опыты особеннаго благоволенія Божія къ Іисусу Навину,—до смерти Моисея онъ, какъ подчиненное ему лице, не имѣлъ того высокаго значенія въ глазахъ народа, которое принадлежало Моисею Со смертію Моисея онъ вступаетъ въ самостоятельное положеніе, какъ преемникъ его Но какъ къ особенной славѣ Моисея и

къ возвышенію его значенія въ очахъ народа послужилъ совершившійся при посредствѣ его чудесный переходъ Израильтянъ чрезъ Чермное море, такъ что съ тѣхъ поръ они *вѣроваша Моисею угоднику Божію* (Исход XIV, 31), т-е увѣровали въ достоинство его, какъ лица угоднаго Богу и близкаго Ему, и стали относиться къ нему съ бо́льшимъ, чѣмъ прежде, уваженіемъ, довѣріемъ и покорностію такъ надлежало подобнымъ чудомъ поднять въ глазахъ Израильтянъ достоинство Іисуса Навина, *да разумѣютъ,* говоритъ Господь, *якоже бѣхъ съ Моисеемъ, тако буду и съ тобою* Это именно значеніе должно было имѣть въ отношеніи къ Іисусу Навину предстоявшее чудо перехода чрезъ Іорданъ, потому что Господь совершитъ его чрезъ посредство Іисуса Навина Оно будетъ первымъ въ ряду чудесъ, какія совершитъ Господь чрезъ него по вступленіи его въ званіе вождя, и потому день, который будетъ ознаменованъ этимъ первымъ чудомъ послужитъ началомъ возвышенію новаго Израильскаго вождя *въ день сей начинаю возвышати тя предъ всѣми сынми Ісраилевыми*

8. И нынѣ заповѣждь жерцемъ воздвизающымъ ківотъ завѣта, глаголя: егда внидете на часть воды Іордана, и во Іорданѣ станете.

По повелѣнію Божію, шествіе чрезъ Іорданъ должны были открыть священники съ ковчегомъ Завѣта Имъ приказано, какъ только они войдутъ *на часть воды Іордана,* т-е., какъ только омочатъ ноги въ водѣ около края рѣки (15), остановиться Вмѣстѣ съ этимъ, какъ увидимъ, остановятся въ теченіи своемъ во́ды Іорданскія

15—16. Егда же внидоша жерцы, воздвижуще ківотъ завѣта Господня, во Іорданъ, и ноги жерцевъ воздвизающихъ ківотъ завѣта Господня омочишася въ части воды Іордана,—Іорданъ же наполняшеся во вся краи своя, якоже во дни жатвы пшеницы: и сташа воды текущія свыше, ста огустѣніе едино отлучившееся далече зѣло отъ Адами града даже до страны Каріаѳіарима, низтекущая же низтече въ море Аравско, въ море сланое, дондеже до конца оскудѣ.

Въ поразительныхъ чертахъ описывается здѣсь чудо остановки Іордана Какъ только вошли въ Іорданъ съ ковчегомъ завѣта и омочили въ водѣ ноги жрецы, *сташа воды текущія*

свыше По выраженію псалмопѣвца, *Іорданъ возвратися вспять* (Псал СХIII, 3) Насколько далеко простерлось попятное движеніе Іорданскихъ водъ, неизвѣстно Сказано только, что *ста огустѣніе едино, отлучившееся далече зѣло,* т -е простершееся на далекое разстояніе, именно на протяженіе отъ неизвѣстнаго *Адами града,* вѣроятно недалеко отъ мѣста остановки ковчега завѣта и отъ мѣста переправы,—*до страны* (околотка) *Каріаѳіарима* [1]), конечно прибрежной, но также неизвѣстной по своему мѣстоположенію На семъ протяженіи вóды Іорданскія, задержанныя сверху въ теченіи своемъ, отвердѣли наподобіе сгустившейся жидкости подобно тому, какъ огустѣли вóды Чермнаго моря, раздѣленныя жезломъ Моисея (Исход XV, 8). И какъ вóды Чермнаго моря стояли стѣною надъ морскимъ ложемъ для прохода Израильтянъ, такъ и вóды Іордана, какъ стѣна, стояли отвѣсно надъ своимъ русломъ, давая свободный проходъ Израильтянамъ *Низтекущая же* (вода) *низтече въ море Аравско, въ море сланое, дондеже до конца оскудѣ* Море, въ которое утекли вóды Іордана съ того мѣста, гдѣ пресѣклось теченіе ихъ, оставивъ послѣ себя обнаженное дно,—есть Мертвое море Оно названо здѣсь Аравскимъ, по Греческой и Еврейской Библіи — *Арава,* т -е моремъ равнины, потому что оно, или часть его—образовалось на мѣстѣ бывшей до погибели Содома и Гоморры равнины,—моремъ *сланымъ* потому, что вода его насыщается громаднымъ количествомъ различныхъ солей и потому на вкусъ крайне непріятна —Описываемое чудо произведено посредствомъ ковчега завѣта Произошло подобное тому, чтò сдѣлано Моисеемъ въ Чермномъ морѣ Дно Чермнаго моря чудесно открыто было для перехода Израильтянъ жезломъ Моисея дно Іордана чудесно обнажено Іисусомъ Навиномъ посредствомъ ковчега завѣта. Ковчегъ завѣта былъ мѣстомъ особеннаго присутствія Господа На сей разъ это присутствіе ознаменовалось проявленіемъ всемогущей силы Господа надъ водною стихіею —*Іорданъ же наполняшеся во вся краи своя, якоже во дни жатвы пшеницы* Это вводное замѣчаніе сдѣлано священнымъ повѣствователемъ съ

---

[1]) По Русскому синодському переводу съ Еврейской Библіи разсматриваемое мѣсто читается тáкъ «Вода текущая сверху остановилась и стала стѣною на большое разстояніе до города Адама, который подлѣ Партана» Если слѣдовать этому чтенію, отличному отъ Славянскаго и Греческаго текста, то остановка Іордана произошла въ 20 верстахъ къ сѣверу отъ мѣста переправы Израильтянъ у брода *Дамгеа,* близъ нынѣшней горы *Курнъ-Сартабе* См Душеполезн Чтен Сентябрь, *объ Іорданѣ,* стр 116—117, и толкованіе на это мѣсто у Кейля, стр 30

цѣлію во всемъ разительномъ величіи представить совершившееся чудо. Оно совершилось предъ праздникомъ Пасхи въ первый весенній мѣсяцъ (Навин IV, 19) Въ другое время вода въ Іорданѣ стояла не высоко, такъ что можно было проходить черезъ Іорданъ насупротивъ Іерихона въ бродъ Такъ Давидъ во время бѣгства отъ Авессалома переправился на другой берегъ Іордана бродомъ (2 Царств XIX, 15) Но весною, предъ праздникомъ Пасхи, Іорданъ *наполняшеся во вся краи своя* Дожди къ этому времени прекращались или изрѣдка падали но, таяніе снѣговъ Ермона, откуда беретъ начало Іорданъ, поднимало въ немъ воду до такой высоты, что онъ *наполняшеся во вся краи своя,* т-е сначала становился въ уровень съ ближайшими къ своему руслу берегами, потомъ онъ выступалъ изъ этихъ береговъ и заливалъ прилежащую къ нимъ часть Іорданской долины, покрытую растительностію, и доходилъ до краевъ ея, до того мѣста, откуда начинается болѣе возвышенная покрытая пескомъ часть тойже долины (*Кейлъ*) —*Іорданъ наполняшеся якоже во дни жатвы пшеницы,* т-е какъ это обыкновенно бываетъ въ эти дни Что пшеница поспѣвала для жатвы именно во время весенняго разлива Іордана, въ первый весенній мѣсяцъ, это видно изъ того, что начатки пшеницы надлежало приносить въ святилище на второй день Пасхи, празднуемой въ половинѣ этого мѣсяца (Левит XXIII, 9 и д.) Само собою разумѣется, что при описанномъ разливѣ Іордана нечего было и думать о переходѣ чрезъ него естественнымъ образомъ Правда, разливъ Іордана не помѣшалъ развѣдчикамъ, посланнымъ въ Іерихонъ, перебраться чрезъ Іорданъ вплавь (Навин II, 1, 23) Но это было геройское дѣло, и нельзя же было подобнымъ образомъ перейти черезъ Іорданъ всему народу, съ дѣтьми и со скотомъ.

17. И людіе стояху прямо Іерихону. И сташа жерцы, воздвизающіи кivотъ завѣта Господня, на сусѣ посредѣ Іордана. И вси сынове Ісраилевы прохождаху по суху, дондеже скончаху вси людіе преходяще Іорданъ.

Людіе стояху прямо Іерихону. Господь могъ переправить Израильтянъ черезъ Іорданъ въ другомъ какомъ мѣстѣ не менѣе чудеснымъ образомъ, но Ему угодно было избрать мѣсто для переправы именно противъ Іерихона. Это отчасти для того, чтобы внушить Хананеямъ, въ виду которыхъ совершилась чу-

десная переправа, что никакія крѣпости —Іерихонъ былъ сильно укрѣпленный городъ,—не спасутъ ихъ отъ руки Израильскаго народа, что Господу Богу также легко будетъ даровать ему побѣду надъ ними какъ легко провести Израильтянъ черезъ Іорданъ,—отчасти для того, чтобы зрѣлищемъ цвѣтущей и плодоносной преимущественно предъ другими Палестинскими мѣстностями Іерихонской равнины ободрить Израильтянъ къ перенесенію предстоявшихъ имъ трудовъ для завоеванія обѣтованной земли —*И сташа жерцы, воздвизающіи кивотъ завѣта Господня, на сусѣ, посредѣ Іордана* Сначала они остановились въ водѣ у берега рѣки, потомъ, когда русло рѣки очистилось отъ воды, они заняли мѣсто въ срединѣ этого русла и стояли здѣсь дотолѣ, пока мимо нихъ не прошелъ весь народъ (I Навин. IV, 11) — *И вси сынове Ісраилевы прехождаху по суху, дондеже скончаша вси людіе, преходяще Іорданъ* Этотъ переходъ могъ совершиться въ полдня, если положить, что переходившие растянулись на 7 или болѣе верстъ въ ширину вдоль сухаго русла Впереди шли отборные воины изъ тѣхъ колѣнъ, которыя остались на жительство за Іорданомъ, изъ колѣнъ Рувимова Гадова и половины Манассіина (I Навин. IV, 12—13) Какъ только весь народъ перебрался на берегъ, вслѣдъ за нимъ вышли на берегъ и священники съ ковчегомъ завѣта, и тогда вдругъ вода устремилась на свое мѣсто и попрежнему пошла выше своихъ береговъ (— 18)

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ крещенія Господня потому, что описанное въ ней чудесное событіе служило предъизображеніемъ крещенія Господня 1) Мы видѣли, что авторитетъ Іисуса Навина, какъ вождя народа Божія, возвысился со времени чудеснаго перехода черезъ Іорданъ Подобно сему слава Іисуса Христа, какъ общественнаго Учителя и духовнаго Вождя, началась со времени крещенія Его въ Іорданѣ «Іисусъ Навинъ, принявъ правленіе, началъ оное отъ Іордана отсюда и крестившійся Христосъ началъ проповѣдовать» (Кирил. Іерус огл и тайнов поуч. X, ст 174) 2) Крещеніе Іисуса Христа было однимъ изъ искупительныхъ Его дѣйствій Самъ Христосъ, яко безгрѣшный, не имѣлъ нужды въ очищеніи Себя струями Іордана,—въ нихъ Онъ погрузился для насъ грѣшныхъ чтобы проложить намъ путь ко спасенію подобно

тому какъ черезъ Іорданъ проложенъ путь Израильтянамъ къ землѣ Ханаанской На предъизображеніе крещенія Христова въ этомъ смыслѣ указываетъ церковный пѣснопѣвецъ «По раздѣленіи Іордана въ древности народъ Израильскій проходитъ по сушѣ, прообразуя Тебя, Всесильнаго, Который нынѣ по струямъ неукоснительно проводишь тварь на неуклонную и лучшую стезю» (На Богоявленіе 2-й канонъ, пѣснь 7-я) 3) Полагаютъ нѣкоторые что при крещеніи Христовомъ Іорданъ возвратился вспять, и предъизображеніе этого обстоятельства видятъ въ возвращеніи Іордана при переходѣ чрезъ русло его Израильтянъ. Въ одной изъ стихиръ на праздникъ Богоявленія читаемъ «Трепеташе рука Предтечева егда пречистому Твоему верху коснуся, возвратися Іорданъ рѣка вспять, не дерзая служити Тебѣ Яже бо устыдѣся Іисуса Навина, како Творца своего устрашитися не имяше?» (Стихира на литіи)

II. Паримія изъ книги Іисуса Навина въ навечеріе Пасхи V, 10—15.

Въ сей паримiи идетъ рѣчь о двухъ происшествiяхъ вслѣдъ за переходомъ Израильтянъ чрезъ Іорданъ о праздновании Пасхи и о явлении Іисусу Навину Архистратига подъ стѣнами Іерихона

Гл. V, 10. Ополчишася сынове Ісраилевы въ Галгалѣхъ, и сотвориша Пасху въ четвертыйнадесять день мѣсяца отъ вечера на западѣ на поли Іеріхонскомъ.

По переходѣ чрезъ Іорданъ, сыны Израилевы расположились станомъ (*ополчишася*) въ двухъ верстахъ на востокъ отъ Іерихона, въ Галгалахъ Въ этомъ мѣстѣ до завоеванія Хананской земли находилось средоточiе управленія Израильтянами и оставалась скинія свидѣнія (I Навин XIV, 6). Наименованiе мѣста *Галгалами* указываетъ на одно изъ важнѣйшихъ событiй, совершившихся здѣсь въ день перехода чрезъ Іорданъ Здѣсь, въ этотъ день, по повелѣнiю Божiю, совершено обрѣзанiе сыновъ Израилевыхъ, родившихся на пути въ обѣтованную землю и оставшихся доселѣ необрѣзанными Не видно, чтобы такое опущенiе произошло по винѣ самихъ Израильтянъ, иначе имъ не избѣжать бы обличенія въ ней и взысканія отъ Господа, какъ Онъ обличилъ и грозилъ наказать Моисея за то, что одинъ изъ сыновей его оставался необрѣзаннымъ (Исход. IV, 24—26) Справедливо говорятъ, что болѣзненный обрядъ обрѣзанія неудобно было совершать во время странствованія по причинѣ многократныхъ и нечаянныхъ перемѣнъ мѣстопребыванія Но въ такомъ случаѣ опущенiе обрѣзанія происходило не безъ воли Господа, отъ Котораго единственно зависѣло назначать для Израильтянъ остановки и дальнѣйшее движенiе Почему же Онъ допустилъ оставаться столь долгое время необрѣзанными родившимся въ пустынѣ сынамъ Израиля? Если обрѣзанiе было знакомъ завѣта съ Господомъ, то, оставаясь долгое время безъ этого знака, они какъбы несли епитимiю, были нечисты, приравниваясь къ необрѣзаннымъ язычникамъ, подобно тому, какъ значенiе епитимiи имѣло осужденiе Израильтянъ на сороколѣтнее странствованiе И вотъ наконецъ, по повелѣнiю Господа, совершилось обрѣзанiе надъ неимѣвшими его долгое время Это значило, что теперь снята съ нихъ дотолѣ тяготѣвшая на нихъ епитимія, они стали чистыми, по-

тому и сказано, что Іисусъ Навинъ чрезъ обрѣзаніе *очистилъ* (съ Греческаго) сыновъ Израилевыхъ (I Навин V 4), а вмѣстѣ съ тѣмъ уничтоженъ поводъ къ поношенію изъ-за необрѣзанія Память объ этомъ послѣднемъ обстоятельствѣ запечатлѣна въ самомъ имени того мѣста, гдѣ былъ совершенъ обрядъ обрѣзанія *И рече Господь Іисусу въ днешний день отъяхъ поношеніе Египетско отъ васъ и нарече имя мѣсту Галгала* (9) Еврейское слово *Галгала* значитъ *сверженіе*, снятіе, и указываетъ именно на сверженіе поношенія Египетскаго Это поношеніе состояло частію въ томъ, что остававшіеся долгое время необрѣзанными сыны Израилевы, хотя не исключены были изъ завѣта съ Богомъ вмѣняли себѣ въ безчестіе наружное свое сходство съ Египетскими язычниками, потому что въ Египтѣ, за исключеніемъ жрецовъ, никто не подвергался обрѣзанію,— частію въ томъ, что сами Египтяне попрекали ихъ, говоря видно вашъ Богъ отступился отъ завѣта съ вами, когда нѣтъ на васъ печати этого завѣта — обрѣзанія Евреямъ, по совершеніи надъ ними обрѣзанія, дана теперь возможность удостовѣриться, что надъ ними уже перестало тяготѣть поношеніе въ томъ и другомъ смыслѣ, что они теперь вполнѣ сыны завѣта съ Богомъ и дѣйствительные наслѣдники обѣтованій, соединенныхъ съ этимъ завѣтомъ,—и главнаго изъ нихъ—обѣтованія о водвореніи ихъ въ землѣ Ханаанской

Прошло три дня послѣ обрѣзанія, боль, неизбѣжная вслѣдствіе этого обряда, утихла Наступилъ 14-й день весенняго мѣсяца—авива *И сотвориша Пасху (сыны Ісраиля) въ четвертыйнадесять день мѣсяца отъ вечера на западѣ.* Это по счету была третья Пасха за все время отъ исхода изъ Египта Первая была предъ исходомъ, вторая при Синаѣ, спустя годъ послѣ исхода (Числ. 9), обѣ по особенному повелѣнію Божію, ибо по закону она должна была совершаться въ землѣ обѣтованной (Исход XII, 25) Упоминаемая въ разсматриваемомъ стихѣ Пасха есть третья въ отношеніи къ двумъ прежнимъ и первая *законная* въ землѣ обѣтованной Празднованіе ея состояло въ томъ, что Израильтяне должны были собраться къ скиніи въ 14 день вечера, и здѣсь каждое семейство одно или въ соединеніи съ другими должно было заколоть и съѣсть агнца въ память избавленія первенцевъ Еврейскихъ отъ Ангела губителя, истребившаго первенцевъ Египетскихъ — Празднованіе Пасхи во время странствованія въ пустынѣ не имѣло мѣста

отчасти потому, что ее могли праздновать только обрѣзанные (Исход XII, 48), а ихъ въ то время было очень мало, отчасти потому, что съ Пасхою должно было соединяться употребленіе прѣсныхъ хлѣбовъ, а Израильтяне въ пустынѣ ѣли одну манну —Пасха совершена была *на западѣ* отъ Іордана, между Іерихономъ и Іорданомъ, *на поли Іерихонскомъ*,— самомъ цвѣтущемъ и плодоносномъ оазисѣ Іорданской равнины. Знаменательно, что и обрѣзаніе и Пасха, для совершенія которыхъ требовалось спокойствіе и безопасность, совершены были вблизи Іерихона, въ виду враговъ Это было не безъ особеннаго намѣренія Господа Бога Ему угодно было внушить Израильтянамъ увѣренность, что подъ кровомъ Всевышняго имъ нечего бояться враговъ, и что обнадеженные покровительствомъ Божіимъ, они при самомъ вступленіи въ предѣлы Ханаанской земли, должны смотрѣть на нее, какъ на свое достояніе. и хозяйничать въ ней по своему, не какъ въ Египтѣ, гдѣ, живя въ порабощеніи, они лишены были возможности отправлять общественное Богослуженіе.

11. И ядоша отъ пшеницы земли оныя, опрѣсноки и новая.

Едва Израильтяне успѣли вступить въ предѣлы земли Обѣтованной, они легко могли найти себѣ пропитаніе въ этой хлѣбородной землѣ Они стали ѣсть *отъ пшеницы* ея, сначала вѣроятно изъ старыхъ запасовъ пшеницы, ибо объ употребленіи въ пищу хлѣба новаго урожая упоминается далѣе отдѣльно: *и новая* Хлѣбъ стараго урожая Евреи, по праву завоевателей, могли брать изъ полевыхъ складовъ Іерихонскаго поля, или равнины Съ тѣмъ вмѣстѣ имъ открылась возможность исполнить законъ о праздникѣ *опрѣсноковъ* Этотъ праздникъ начинался наутріе Пасхи, т.-е. 15-го дня перваго мѣсяца и продолжался семь дней, въ продолженіе которыхъ строжайше запрещено вкушать кислые хлѣбы (Левит. XXIII, 6. Второзак. XVI, 3—4) На другой день, т.-е 16-го дня, по закону надлежало приносить въ скинію для освященія начатки новой жатвы (Левит XXIII, 11), то-есть снопы изъ первыхъ колосьевъ, отъ чего мѣсяцъ весенней жатвы назывался *авивъ*, т.-е. мѣсяцъ колосьевъ До этого дня не позволено было употреблять въ пищу *новая*, т.-е хлѣбъ новаго урожая, но съ этого дня можно было ѣсть новый хлѣбъ въ видѣ опрѣсноковъ, также сушеныхъ или сырыхъ зеренъ (—14), до истеченія

семи дней опрѣсночныхъ, а по истеченіи семи дней—въ видѣ всякаго печенья. Согласно съ такимъ закономъ и поступили конечно Израильтяне, когда, совершивъ пасху, *ядоша новая*

12. Въ той день преста манна, повнегда ядоша отъ пшеницы земли, и ктому не бысть сыномъ Ісраилевымъ манны: но ядоша отъ плодовъ земли Финическія въ лѣто оное.

Во все время странствованія въ Аравійскихъ степяхъ Евреи питаемы были чудесною пищею—манною Она падала съ неба ежедневно каждое утро за исключеніемъ субботы, накануне которой она собираема была въ такомъ количествѣ, чтобы ея достало въ пищу на два дня—на пятницу и субботу—день покоя отъ тѣлесныхъ трудовъ Манна замѣняла для Евреевъ хлѣбъ, котораго въ пустынѣ нельзя было достать, но она конечно не исключала употребленія въ пищу мяса и молока, потому что Евреи какъ и въ Египтѣ, продолжали во время странствованія заниматься скотоводствомъ Въ питаніи Евреевъ манною нельзя не видѣть особеннаго попеченія Божія объ удаленіи ихъ отъ общенія съ язычниками Какъ народъ способный и склонный къ торговлѣ и промышленности, Евреи, странствуя въ пустынѣ, могли бы заняться сбытомъ скота, кожи, сыра и на выручаемыя деньги покупать себѣ хлѣбъ. Но такъ какъ неизбѣжныя въ этомъ случаѣ сношенія съ язычниками могли быть не безопасны въ религіозномъ отношеніи для незрѣлыхъ въ этомъ отношеніи Евреевъ, то Господь устроилъ, что для нихъ не было необходимости входить въ общеніе съ язычниками питавшіеся манною не имѣли нужды въ хлѣбѣ и въ торговыхъ предпріятіяхъ для пріобрѣтенія его — Со вступленіемъ Евреевъ въ Ханаанскую землю чудо питанія ихъ манною, само собою должно было прекратиться Страна представляла имъ обильныя естественныя средства для прокормленія. Они начали пользоваться ими со дня пасхи, когда перестала падать съ неба манна И доколѣ они пользовались ими даромъ, по праву завоевателей, не имѣя нужды покупать ихъ у язычниковъ туземцевъ, съ которыми поставлены были во враждебныя отношенія, дотолѣ, само собою разумѣется, имъ нечего было бояться при этомъ вреда отъ этихъ язычниковъ въ религіозномъ отношеніи, возможнаго только при мирныхъ сношеніяхъ —Земля, отъ плодовъ которой стали вкушать Евреи, названа *Финическою*, по сродству Хананеевъ съ Финикіянами Въ Еврейскомъ текстѣ она названа Хананейскою, какъ замѣ-

чено и въ подстрочномъ примѣчаніи Славянской Библіи — *Ядоша въ лѣто оное* намекъ на то, что въ предшествовавшій продолжительный періодъ странствованія они не вкушали хлѣба, и начали вкушать только въ наступившее лѣто.

12. И бысть егда бяше Іисусъ у Іеріхона, и воззрѣвъ очима своима, видѣ человѣка стояща предъ нимъ, и мечь его обнаженъ, въ руцѣ его. И приступивъ Іисусъ рече: нашъ ли еси, или отъ сопостатъ нашихъ?

Обрѣзаніе и пасха совершены были мирно Хананеи не смѣли потревожить Евреевъ во все это время Они были въ страхѣ отъ Евреевъ, узнавъ о ихъ чудесномъ переходѣ чрезъ Іорданъ, и никто изъ нихъ не смѣлъ выйти изъ Іерихона Теперь отъ мирныхъ занятій надлежало перейти къ военнымъ къ завоеванію земли Прежде всего нужно было овладѣть ключемъ къ ней Іерихономъ Этотъ городъ, какъ пограничная крѣпость, ограждавшая Хананеевъ отъ вторженія непріятелей съ востока, былъ окруженъ прочными и высокими стѣнами Крѣпость эту нельзя было обойти, надо было во что бы ни стало взять ее чтобы обезпечить дальнѣйшее движеніе вглубь страны Надлежало обдумать планъ овладѣнія крѣпостью Хотя вождь Израильскаго народа при самомъ вступленіи въ должность обнадеженъ былъ помощію Божіею во всѣхъ военныхъ предпріятіяхъ и потому увѣренъ былъ, что ему удастся овладѣть крѣпостію, какой бы планъ для этого онъ ни выбралъ, но все же надобно было выбрать одинъ какой-либо планъ. Съ этою цѣлію онъ рѣшился лично осмотрѣть Іерихонскія стѣны, ему хотѣлось на мѣстѣ развѣдать, съ какой стороны и какимъ способомъ удобнѣе можно сдѣлать приступъ къ нимъ. Не видно, чтобы кто-либо сопровождалъ Іисуса при этомъ осмотрѣ. И вотъ когда мысли его заняты были крѣпостію, онъ прерванъ былъ среди этого занятія внезапнымъ явленіемъ предъ нимъ стоитъ человѣкъ, *и мечь обнаженъ въ руцѣ его* Другой на мѣстѣ Іисуса Навина могъ бы испугаться этого явленія, особенно если былъ одинъ естественно было обнаженный мечъ въ рукахъ незнакомца принять за признакъ готовности убить его Подобное подозрѣніе могло возникнуть и въ душѣ Іисуса Навина, только онъ былъ отнюдь не изъ трусливыхъ Онъ не бѣжитъ отъ угрожающей опасности, а дѣлаетъ смѣло шагъ впередъ на встрѣчу незнакомцу (*приступаетъ* къ нему) и спрашиваетъ *нашъ ли еси, или отъ сопостатъ нашихъ?* Вопросъ въ устахъ

Іисуса означалъ готовность его сейчасъ же вступить въ единоборство съ незнакомцемъ, еслибы оказалось, что онъ изъ числа сопостатовъ Вышло иное

14. Онъ же рече ему: азъ Архистратигъ силы Господней и нынѣ пріидохъ сѣмо. И Іисусъ паде лицемъ своимъ на землю, и поклонися ему и рече: Господи, что повелѣваеши рабу Твоему?

Итакъ оказалось, что явившійся не былъ ни врагомъ, ни Израильтяниномъ На вопросъ Іисуса онъ называетъ себя *Архистратигомъ силы Господней* Силою Господнею, или воинствомъ Господнимъ называются въ Писаніи Ангелы (Псал CII, 21, CXLVIII, 29), какъ такіе слуги Господа, которые въ стройномъ воинскомъ чинѣ окружаютъ престолъ Его на небесахъ, сохраняютъ строгое воинское подчиненіе Ему и высшимъ своимъ чиноначальникамъ, и по манію Его всегда готовы съ воинскимъ послушаніемъ и мужествомъ исполнять всѣ Его повелѣнія, поражать враговъ Его и Его царства и защищать вѣрныхъ рабовъ Его (3 Царств XXII, 19). для чего обладаютъ необыкновеннымъ могуществомъ, какъ сіе видно изъ того, что однимъ Ангеломъ избито 180 тысячъ Ассирійскаго войска Ради того, что Ангелы суть сила или воинство Господа, Онъ именуется въ Писаніи Господомъ воинствъ (*Саваоѳъ*) (Исаіи VI, 3), Господомъ силъ (Псал XXIII, 10) — Силою Господнею называется также народъ Израильскій (Исход XII, 41) предназначенный къ тому, чтобы служить орудіемъ Господа къ сокрушенію, съ оружіемъ въ рукахъ, враговъ Его и Его царства.—Явившійся Іисусу называетъ себя Архистратигомъ или Началовождемъ силы Господней въ томъ и другомъ смыслѣ — *Азъ пріидохъ сѣмо,* продолжаетъ онъ, внушая Іисусу, чтобы онъ не думалъ, будто имѣетъ дѣло съ обыкновеннымъ смертнымъ, нѣтъ, говоритъ. это Я, Началовождь небесныхъ и земныхъ воинствъ, а не иной кто, явился къ тебѣ, въ образѣ человѣка —А обнаженный мечь въ рукахъ Архистратига указывалъ не только на его военачальническое значеніе, но и на его готовность помогать Іисусу и Израильскому ополченію въ предстоящемъ имъ трудномъ дѣлѣ завоеванія Ханаанской земли.—*И паде Іисусъ лицемъ своимъ на землю и поклонися ему.*— Земной вождь кланяется Вождю небесному, выражая этимъ знакомъ то почтеніе, какое обыкновенно симъ способомъ заявляемо было и доселѣ заявляется на востокѣ предъ высшими, особенно предъ царями (2 Царств IX. 6, XIV, 33) —*И рече*

Господи, что повелѣваеши рабу Твоему? Земной вождь смиренно ожидаетъ повелѣній отъ небеснаго Архистратига и выражаетъ готовность съ рабскою покорностію исполнять Его повелѣнія. Называя Архистратига Господомъ, по-Еврейски *адони*,—господинъ мой, государь мой,—Іисусъ, по мнѣнію знатоковъ Еврейскаго языка (см *у Кейля*), даетъ видѣть, что онъ хотя взираетъ на Архистратига, какъ на существо горняго міра, но признаетъ его покуда только высшею тварію высшимъ слугою Господа, а не Господомъ Богомъ, ибо иначе сказалъ бы ему *Адонаи*,—имя Божіе,—а не *адони*

15. И рече Архистратигъ Господень ко Іисусу: иззуй сапогъ съ ногу твоею, мѣсто бо, на немже ты стоиши, свято есть. И сотвори Іисусъ тако.

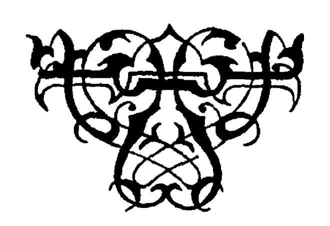
Повелѣніе снять обувь (*иззуй сапогъ*) съ присовокупленіемъ, что мѣсто, на которомъ стоитъ Іисусъ, есть мѣсто священное, должно было убѣдить Іисуса что предъ нимъ явился не простой сотворенный Ангелъ, а существо высшее всѣхъ Ангеловъ. Іисусъ могъ вспомнить, что точно такое же повелѣніе получилъ Моисей отъ Ангела явившагося ему въ куппиѣ (Исход. III, 11), и что этотъ Ангелъ назвалъ Себя Богомъ Авраама, Исаака и Іакова (—6) Если Моисей вслѣдствіе этого убѣдился, что онъ бесѣдуетъ съ Самимъ Богомъ, и «закрылъ лице свое, потому что боялся воззрѣть на Бога» (—6), то и преемникъ Моисея Іисусъ Навинъ не могъ не заключить, что явившійся ему Архистратигъ есть лице Божеское, и требованіе снять обувь не иначе могъ понять, какъ въ смыслѣ требованія воздать Ему божескую честь,—въ смыслѣ намека, что мѣсто явленія Архистратига, какъ ознаменованное присутствіемъ Божества, имѣетъ на сей разъ значеніе храма Божія и потому на этомъ мѣстѣ должно вести себя съ благоговѣніемъ, подобающимъ Божеству И что дѣйствительно явившійся Іисусу былъ Самъ Господь, это видно не только изъ сказаннаго сейчасъ но также изъ того, что чрезъ три стиха (гл VI, 1) писатель книги прямо называетъ Его именемъ, принадлежащимъ одному Богу *Іегова* «и рече Господь,—по-Еврейски *Іегова*,—ко Іисусу се Азъ предаю тебѣ въ руцѣ Іерихонъ» Но если явившійся Іисусу есть Господь, то почему же Онъ Самъ Себя называетъ Архистратигомъ силы Господней? Въ этомъ нельзя не видѣть указанія на то, что Архистратигъ силы Господней есть второе лице Св Троицы, единосущный Богу Отцу Сынъ Его, лице тождественное съ тѣмъ, которое въ другихъ мѣстахъ Писанія называется *Ангеломъ великаго совѣта* (Исаія IX, 6), *Ангеломъ завѣта* (Малах. III, 1), какъ посредникъ между Бо-

гомъ и людьми, какъ вѣстникъ и исполнитель божественныхъ предопредѣленій, какъ предвѣчное Слово Его, проявляющее для людей Бога невидимаго. Онъ въ столпѣ облачномъ подъ именемъ Ангела Господня, носящаго имя Божіе (Исход. XXIII, 20—22), предводительствовалъ Израильтянами во все время странствованія ихъ въ степяхъ Аравійскихъ (Исход XIII, 21; слич XIV, 19). Но тогда это было для всѣхъ видимо, теперь же Онъ невидимо для народа будетъ помогать ему въ предстоящихъ ему военныхъ дѣйствіяхъ и только по временамъ явственно открывать вождю народа, какъ онъ долженъ вести войну. На сей разъ Архистратигъ силы Господней открылъ Іисусу, стоявшему предъ нимъ необувенными ногами, планъ овладѣнія Іерихономъ, который описывается въ дальнѣйшихъ стихахъ, не входящихъ въ составъ пареміи

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ навечеріе Пасхи по слѣдующимъ соображеніямъ. Описанное въ пареміи празднованіе Пасхи произошло спустя 40 лѣтъ странствованія Евреевъ, подобно сему и христіанскій праздникъ Пасхи совершается послѣ великаго поста четыредесятницы —Съ наступленіемъ праздника Пасхи Евреямъ, какъ только они вошли въ предѣлы земли Ханаанской, дозволено было перемѣнить одну пищу, которою они питались во все время странствованія, на другую, какую они нашли въ обѣтованной землѣ подобно сему и христіанамъ съ праздника Пасхи разрѣшается перемѣнить постную пищу менѣе питательную на болѣе питательную — Время сорокалѣтняго странствованія было для Евреевъ временемъ неизбѣжныхъ житейскихъ лишеній, чрезъ которыя испытывалась ихъ покорность и вѣрность завѣту съ Богомъ Вступленіе въ обѣтованную землю и радость празднованія Пасхи, давно не испытанная Евреями, были плодомъ и вѣнцемъ предшествовавшаго выдержаннаго ими испытанія Подобно сему и радость христіанскаго праздника Пасхи даруется намъ въ награду за предшествовавшие труды покаянія и богоугожденія, съ особенною ревностію совершаемые истинными христіанами во дни продолжительнаго поста —Наконецъ, описанное въ пареміи явленіе Іисусу Архистратига силы Господней съ оружіемъ въ рукахъ служило предзнаменованіемъ не только торжества Израильтянъ надъ ихъ врагами въ начавшемся противъ нихъ походѣ, но вмѣстѣ побѣды надъ врагами нашего спасенія, демонскими силами, пріобрѣтенной намъ крестомъ и воскресеніемъ Господа нашего Іисуса Христа, Вождя нашего спасенія, Побѣдителя ада и смерти. и празднуемой во дни Пасхи

III. Паримія изъ книги Іисуса Навина въ день Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ, 8-го ноября.

Въ составъ этой пареміи вошли стихи разсмотрѣнной выше пареміи въ которыхъ описывается явленіе Іисусу Навину Архистратига силы Господней, именно 13, 14 и 15 стихи V-й главы Такъ какъ подъ силою Господней, Началовождь которой явился Іисусу Навину. разумѣется прежде всего, какъ мы видѣли, сила или воинство Ангеловъ. окружающихъ престолъ Вседержителя на небесахъ и ближайшихъ исполнителей Его царской воли то понятно. какое отношеніе къ празднику въ честь Ангеловъ имѣетъ паримія, упоминающая о нихъ Основаніемъ къ пріуроченію этой пареміи къ названному празднику могло быть и то, что упоминаемый въ ней Архистратигъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, напримѣръ бл. Θеодорита, есть не кто иной, какъ Архистратигъ Михаилъ. въ книгѣ пророка Даніила (X 13, 21) являющійся Ангеломъ хранителемъ Еврейскаго народа



ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ СУДЕЙ.

По смерти Іисуса Навина и современныхъ ему старѣйшинъ исторія Израильтянъ въ течени 450 лѣтъ представляетъ рядъ преступленій и слѣдовавшихъ за ними общественныхъ бѣдствій, по прошествіи которыхъ они опять поспѣшали къ преступленіямъ Преступленія состояли въ томъ, что сыны Израилевы, вмѣсто того, чтобы по повелѣнію Божію истреблять Хананеевъ, щадили ихъ, довольствуясь ихъ подданствомъ, вступали съ ними въ близкія житейскія сношенія, даже въ супружескіе союзы, и перенимали у нихъ идолопоклонство, вмѣстѣ съ ними кланялись Ваалу и Астартѣ Идолослуженіе вело къ нравственному растлѣнію Съ религіознымъ и нравственнымъ упадкомъ соединялась утрата общественнаго духа. терялось сознаніе государственнаго единства, колѣна раздираемы были взаимною завистію и распрями, и вслѣдствіе того легко подвергались неоднократному порабощенію отъ сосѣднихъ народовъ Господь предавалъ Свой народъ въ руки иноплеменниковъ въ наказаніе за его нечестіе и развращеніе. Эти бѣдствія обыкновенно вразумляли виновныхъ и заставляли ихъ обращаться съ раскаяніемъ къ Богу отцевъ И тогда Господь возвращалъ имъ Свою милость, и для спасенія ихъ отъ враговъ посылалъ одного за другимъ людей, которые назывались судіями Они назывались такъ потому, что служеніе ихъ состояло не въ томъ одномъ, что они спасали народъ силою оружія, но и въ томъ, что они, по окончаніи борьбы съ внѣшнимъ врагомъ, принимали на себя судебную власть надъ всѣмъ Израилемъ, что они въ качествѣ верховныхъ судей творили судъ и расправу во всѣхъ колѣнахъ Израильскихъ, и тѣмъ поддерживали въ нихъ государственное единство, пока не установлена была надъ ними царская власть Не всѣ впрочемъ изъ этихъ верховныхъ судей извѣстны военными подвигами,—но всѣ они заботились о прекращеніи общественныхъ нестроеній,

а главное—о возстановленiи и поддержанiи истиннаго богопочтенiя —Первымъ судьей былъ Гоѳонiилъ, послѣднимъ Самуилъ. Всѣхъ было 13, если не включать въ ихъ число Илiя, который въ лицѣ своемъ соединялъ власть судьи съ званiемъ первосвященника Они слѣдовали одинъ за другимъ не въ непрерывномъ порядкѣ, а большею частiю послѣ промежутковъ безначалiя и общественныхъ неурядицъ

Таково было гражданское и церковное состоянiе Израильскаго народа отъ смерти Iисуса Навина до установленiя царской власти. Оно описано въ книгѣ Судей и частiю въ I-ой книгѣ Царствъ Книга *Судей* обнимаетъ продолженiе времени отъ смерти Iисуса Навина до Сампсона, т-е. около 400 лѣтъ (Дѣян XIII, 20—21) —Писателемъ этой книги признается пророкъ Самуилъ

Изъ книги Судей заимствовано три церковныхъ чтенiя, или паримiи

I. Паримія на праздникъ Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ, 8 ноября.

Суд VI 2. 7. 11—24

Въ сей пармiи повѣствуется о призванiи Гедеона къ наказанiю Мадiамлянъ

Гл. VI, 2. Бысть во дни оны, укрѣпися Мадiамъ на сыны Iсраилевы.

По смерти Iисуса Навина и современныхъ ему старѣйшинъ сыны Израилевы терпѣли угнетенiе сначала отъ Месопотамскаго царя Хусарсаѳема потомъ отъ Моавитскаго царя Еглома. затѣмъ отъ Филистимлянъ. послѣ нихъ отъ Ханаанскаго царя Iавина Отъ его власти избавила Израильтянъ пророчица и судья Деввора съ Babакомъ Вслѣдъ за тѣмъ въ странѣ Израильской въ теченiе сорока лѣтъ господствовалъ миръ и свобода Но во время мира сыны Израилевы стали опять «дѣлать злое предъ очами Господа», т-е отступили отъ Господа, стали служить Ханаанскимъ богамъ Ваалу и Астартѣ, и Господь снова предалъ ихъ во власть иноплеменниковъ На этотъ разъ орудiемъ гнѣва Божiя явились Мадiамляне Это были потомки Мадiама, одного изъ сыновей Авраама отъ Хеттуры (Быт XXV, 2) Въ описываемое время они обитали на востокъ отъ Мертваго моря въ сосѣдствѣ съ Моавитянами Еще при Моисеѣ, въ концѣ сорока-лѣтняго странствованiя Евреевъ, Мадiамляне явились самыми опасными врагами ихъ. Не надѣясь силою остановить ихъ побѣдоносное движенiе въ землю Ханаанскую, они хотѣли погубить ихъ хитростiю Они вовлекли народъ Божiй въ любострастiе и въ идолопоклонство, за чтò навели на него гнѣвъ Божiй, но и сами по повелѣнiю Божiю тогда же поголовно истреблены были Евреями, за исключенiемъ тѣхъ которые успѣли укрыться отъ ихъ меча. Прошло съ тѣхъ поръ 200 лѣтъ, Мадiамляне снова усилились, и въ описываемое время, соединившись съ Амаликитянами, также искониными врагами Израиля, и другими кочевыми жителями востока, угнетали Израильтянъ впродолженiе семи лѣтъ, и угнетали жестоко *укрѣпися Мадiамъ на сыны Iсраилевы* Священный повѣствователь тáкъ изображаетъ бѣдствiя, какiя терпѣли они отъ Мадiама «тяжела была рука Мадiанитянъ надъ Израилемъ, и сыны

Израилевы сдѣлали себѣ отъ Мадіанитянъ ущелія въ горахъ и пещерахъ и укрѣпленія. Когда посѣетъ Израиль, прійдутъ Мадіанитяне и Амаликитяне и жители востока, и ходятъ у нихъ, и стоятъ у нихъ шатрами и истребляютъ произведенія земли до самой Газы, и не оставляютъ на пропитаніе Израилю ни овцы, ни вола, ни осла Ибо они приходили съ скотомъ своимъ и съ шатрами своими въ такомъ множествѣ, какъ саранча, имъ и верблюдамъ ихъ не было числа, и ходили по землѣ Израилевой чтобъ опустошать ее И весьма обнищалъ Израиль» (Суд VI, 2—6)

7. И тіи возопиша ко Господу Богу.

Бѣдствія отъ враговъ вразумили сыновъ Израиля Они вспомнили забытаго ими Господа Бога и воззвали къ Нему о помощи Тогда Господь съ цѣлію показать имъ, что они недостойны просимой помощи, послалъ пророка обличить ихъ въ измѣнѣ и неблагодарности Ему, въ забвеніи безчисленныхъ благодѣяній Его, явленныхъ имъ, начиная отъ исхода ихъ изъ Египта (Суд VI, 8—10) Должно думать, что это обличеніе произвело въ Евреяхъ искреннее раскаяніе,—и вотъ Господь, умилостивленный раскаяніемъ, чрезъ Ангела Своего избираетъ Гедеона для освобожденія ихъ отъ Мадіама.

11. И се Ангелъ Господень пріиде и сѣде подъ дубомъ, иже во Евфраеѣ, въ земли Іоаса, отца Езрі: и Гедеонъ сынъ его млатяше пшеницу на гумнѣ, еже бѣжати съ нею отъ лица Мадіамля.

Ангелъ Господень явился въ видѣ странника, судя по тому, что у него въ рукахъ былъ жезлъ (21) Что это не сотворенный Ангелъ, а Господь Ангеловъ, Самъ Богъ, это видно изъ того, что Онъ далѣе называется Господомъ (16, 23) и говоритъ Гедеону съ властію, свойственною Богу «се послахъ тя Азъ буду съ тобою и избіеши Мадіама» (14, 16) А что Онъ называется не исключительно Господомъ, а вмѣстѣ Ангеломъ, это потому, что Онъ есть второе лице Св Троицы, Сынъ Божій, Который именуется въ другихъ мѣстахъ Писанія *Ангеломъ великаго совѣта* (Исаія IX, 6), *Ангеломъ завѣта* (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что Онъ есть посредникъ между Богомъ и людьми, вѣстникъ и исполнитель предвѣчнаго Божескаго совѣта о спасеніи людей, предвѣчное Слово Отца, проявляющее Его людямъ — Мѣсто явленія Ангела Господня названо Евфраѳою (*Офра* по синод-

скому переводу), находившеюся на землѣ Іоаса, отца Езрі *Езрі* былъ одинъ изъ сыновей Манассіи (I Навин XVII, 2, 1 Паралипом. VII, 18), и какъ родоначальникъ, далъ свое имя происшедшему отъ него роду Іоасъ былъ потомокъ его и въ описываемую пору былъ *отцемъ*, т-е главою рода *Езрі* Какъ членъ колѣна Манассіина, онъ жилъ въ городѣ, принадлежащемъ къ удѣлу этого колѣна Евфраѳа,—имя города,—лежала въ западной части этого удѣла, по сю сторону Іордана (Суд. VII, 24), къ сѣверу отъ колѣна Ефремова Точное мѣстоположеніе этого города неизвѣстно, но во всякомъ случаѣ его не нужно смѣшивать съ соименными ему въ колѣнѣ Веніаминовомъ (I Навин XVIII, 23) и въ колѣнѣ Іудиномъ (*Виѳлеемъ Евфраѳа* Мих V, 2) —Гедеонъ, сынъ Іоаса, въ минуту явленія Ангела Господня, *млатяше пшеницу на гумнѣ*,—точнѣе съ Греческаго текста (ἐν ληνῷ) и Еврейскаго, не—*на гумнѣ*, а —*въ точилѣ* Точиломъ называлась яма для выжиманія винограднаго сока посредствомъ пресса или посредствомъ топтанія ногами, выдолбленная въ скалѣ или вырытая въ землѣ и выложенная въ послѣднемъ случаѣ снизу и съ боковъ камнемъ Гедеонъ молотилъ пшеницу не на открытомъ мѣстѣ, не на гумнѣ подъ открытымъ небомъ, а въ укрытомъ, каково точило,—изъ предосторожности *еже бѣжати отъ лица Мадіама* Выраженіе *бѣжати* можно понимать двояко или Гедеонъ собирался бѣжать отъ враговъ, или онъ только хотѣлъ съ своею работою ускользнуть, скрыться въ ямѣ отъ вниманія бродящихъ повсюду Мадіамскихъ шаекъ Послѣднее вѣроятнѣе и согласно съ синодскимъ переводомъ (*чтобы скрыться*) Какимъ способомъ Гедеонъ производилъ молотьбу?—Такимъ, какой соотвѣтствовалъ мѣсту, выбранному для этой цѣли. На гумнѣ молотьба производима была или зубчатыми молотильными колесами, или копытами животныхъ Въ точилѣ нельзя было употребить этотъ способъ Гедеонъ выколачивалъ изъ колосьевъ зерна палкою (ῥαβδίζων), какъ обыкновенно дѣлали бѣдные люди, если у нихъ было мало хлѣба для молотьбы (Руѳ II, 17)

12. И явися ему Ангелъ Господень и рече къ нему: Господь съ тобою, сильный крѣпостію.

И явися ему Ангелъ Господень Гедеонъ, занятый работою въ точилѣ, сначала быть можетъ не замѣтилъ Ангела, сидѣвшаго на открытомъ мѣстѣ подъ дубомъ Но Ангелъ далъ ему

знать о своемъ присутствіи привѣтственными словами *Господь съ тобою, сильный крѣпостію* Привѣтствіе Господь съ тобою, было обыкновеннымъ у Евреевъ привѣтствіемъ при встрѣчахъ Такъ Воозъ привѣтствовалъ своихъ жнецовъ на полѣ *Господь съ вами* на что̀ они отвѣчали равнозначущимъ привѣтомъ *да благословитъ тя Господь* (Руѳ II. 4) Но въ устахъ Ангела Господня слова *Господь съ тобою* были не простымъ житейскимъ привѣтствіемъ, не выраженіемъ обыкновенной вѣжливости и благожелательства но имѣли значеніе вседѣйственнаго Божія благословенія и обѣтованія А наименованіе Гедеона *сильнымъ крѣпостію,* означаетъ, что при благословеніи и помощи Божіей онъ явится могучимъ и крѣпкимъ въ исполненіи предназначаемаго ему дѣла и превозможетъ всѣ препятствія къ успѣху этого дѣла, именно дѣла освобожденія Израиля отъ руки Мадіама

13. И рече къ нему Гедеонъ: во мнѣ, Господи мой, и аще есть Господь съ нами, и чесо ради обрѣтоша ны вся злая сія? И гдѣ суть вся чудеса Его, елика повѣдаша намъ отцы наши, глаголюще: не изъ Египта ли изведе насъ Господь? И нынѣ отверже ны Господь и предаде ны въ руку Мадіамлю.

Во мнѣ, Господи мой (государь мой) Неудобовразумительное слово *во мнѣ* (Ἐν ἐμοί), не иначе можетъ быть истолковано, какъ чрезъ подразумѣваніе недостающаго другаго выраженія Можно думать, что Гедеонъ хотѣлъ сказать у меня такая мысль — или мнѣ думается вотъ что̀ Что̀ же именно думается? *Аще есть Господь съ нами, чесо ради обрѣтоша ны вся злая сія?* и далѣе —Гедеонъ еще не узнаетъ что̀ это за лицо, которое привѣтствуетъ его и называетъ его сильнымъ крѣпостію,—и каковъ настоящій смыслъ его привѣтствія Ему показалось, что завелъ съ нимъ рѣчь обыкновенный смертный, какой-нибудь прохожій, и что привѣтъ его есть знакъ одной вѣжливости, обыкновенной въ общежитіи, и силы въ себѣ не заключаетъ Такимъ мыслямъ Гедеона соотвѣтствуетъ и его отвѣтъ Ангелу Онъ какъбы та̀къ отвѣчаетъ ему ты говоришь *Господь съ тобою* Дай Богъ, чтобы было та̀къ, ка̀къ говоришь, чтобы твои благожелательныя слова не были праздными звукомъ, а оправдались на дѣлѣ Къ сожалѣнію судя по худому настоящему трудно ожидать чего-нибудь хорошаго въ будущемъ Не видно, чтобы Господь былъ теперь со мною, или съ кѣмъ бы ни было изъ сыновъ Израиля. Скорѣе, въ виду

настоящихъ бѣдствій подумаешь, что Господь отступился отъ насъ. Еслибы не отступился, развѣ постигли бы насъ *вся злая сія,* бѣдствія сіи?—Они такъ велики, что избавленія отъ нихъ нечего и ждать отъ людей, какъ бы ни казались они сильными крѣпостію Одно чудо, одно всемогущество Господа могло бы спасти насъ, подобно тому какъ Онъ спасъ нашихъ отцевъ отъ Египетскаго рабства Но гдѣ теперь *суть вся чудеса Его, елика повѣдаша намъ отцы наши* (говоря) *не изъ Египта ли изведе насъ Господь?*—Къ предкамъ нашимъ, точно, благоволилъ Господь, для нихъ Онъ и чудеса творилъ. Мы ихъ помнимъ, но надъ собою не видимъ, и едвали увидимъ Приходится вѣрить, что Господь отвергъ насъ, *предавъ насъ въ руку Мадіамлю*

14. И воззрѣ на него Ангелъ Господень и рече ему: иди въ крѣпости твоей сей, и спасеши Ісраиля отъ руки Мадіамли: и се послахъ тя.

Гедеонъ отклонилъ отъ себя привѣтствіе Ангела Господня, отвѣтивъ на оное словами досады и малодушія. Это было знакомъ того, что Гедеонъ не понялъ ни настоящаго смысла привѣтствія, ни того, кто его привѣтствовалъ И вотъ теперь Ангелъ Господень снова обращаетъ вниманіе Гедеона на то, чего тотъ не понялъ, и рѣшительно объявляетъ ему свою волю о спасеніи чрезъ него Израиля отъ руки Мадіамской *Иди,* говоритъ ему, *въ крѣпости твоей сей, и спасеши Ісраиля отъ руки Мадіамли, и се послахъ тя.* Эти слова допускаютъ такое изложеніе напрасно ты, Гедеонъ, отнесся къ моему привѣту безъ надлежащаго вниманія и сочувствія. Знай же теперь, что онъ ничего не имѣетъ общаго съ человѣческими благожеланіями, не имѣющими дѣйственной силы. Нѣтъ. — если тебѣ сказано *Господь съ тобою,* это значитъ, что Господь съ этой минуты дѣйствительно съ тобою, дѣйствительно присущъ тебѣ Своею силою. Если Я назвалъ тебя мужемъ сильнымъ крѣпостію, это значитъ что чрезъ Мое слово преподана тебѣ дѣйствительная крѣпость, которой совершенно достаточно для исполненія дѣла, которое на тебя возлагается. Итакъ иди же съ данною тебѣ крѣпостію, и *спасеши Ісраиля отъ руки Мадіамли* Не говори, что времена чудесъ, подобныхъ тѣмъ, какія совершены Богомъ при изведеніи Израиля изъ Египта, прошли безвозвратно Нѣтъ, какъ Моисей чудеснымъ образомъ совершилъ это избавленіе, такъ и тебѣ, уже облеченному крѣпостію свыше, суждено спа-

Израиля отъ Мадіама. — Иди же,—*се послахъ тя* —Ты не догадался, кто вступилъ съ тобою въ бесѣду Знай же теперь, кто Я Я—Тотъ Самый, Который явился Моисею въ купинѣ огненной и объявилъ ему свое повелѣніе избавить людей Израильскихъ отъ мучительства фараонова Пославшій Моисея (Исход III, 12), посылаетъ и тебя Я посылаю тебя.

15. И рече къ нему Гедеонъ: во мнѣ, Господи, въ чесомъ спасу Ісраиля? Се тысяща моя хуждша есть въ Манассіи, и азъ есмь мнїй въ дому отца моего.

Выслушавъ слова Ангела Господня, Гедеонъ понялъ, что говорить та́къ, ка́къ сейчасъ говорилъ Ангелъ. свойственно не простому человѣку, даже не пророку Онъ сталъ догадываться, что имѣетъ дѣло съ существомъ высшимъ, неземнымъ, что Самъ Господь явился ему въ образѣ прохожаго, подобно тому какъ Онъ явился Аврааму подъ образомъ одного изъ странниковъ. Потому теперь Гедеонъ, обращаясь къ нему, называетъ Его Господомъ *во мнѣ, Господи* (съ Еврейскаго *Господь Богъ*),—тогда какъ въ началѣ бесѣды сказалъ ему только *Господи мой*, т -е государь мой Но приведенный къ заключенію о Божественномъ достоинствѣ собесѣдника, Гедеонъ еще не можетъ вмѣстить Его повелѣнія. Это повелѣніе и соединенное съ нимъ обѣтованіе такъ для него неожиданно, что онъ какбы не вѣритъ своимъ ушамъ *Во мнѣ, Господи, въ чесомъ спасу Ісраиля?*— т -е позволь мнѣ, Господи, откровенно высказать то̀, что̀ теперь *во мнѣ* [1]),—мои тайныя помышленія. Признаюсь, мнѣ что-то не совсѣмъ вѣрится, чтобы дана была чудесная помощь, а безъ ней ка́къ я могу спасти Израиля? Безъ ней и думать объ этомъ нельзя въ виду крайней недостаточности естественныхъ средствъ —О нихъ такъ отзывается Гедеонъ: *се тысяща моя хуждша есть въ Манассіи, и азъ есмь мнїй въ дому отца моего.* Израильтяне, въ административномъ отношеніи, еще при Моисеѣ раздѣлены были въ каждомъ колѣнѣ на тысячи, сотни, пятьдесятковъ и десятки,—и подчинены были тысяченачальникамъ, стоначальникамъ, пятидесятоначальникамъ и десятоначальникамъ (Исход. XVIII, 28 Числ I, 6) Тысяча, къ которой приписанъ былъ Гедеонъ съ своимъ семействомъ, есть *худшая*,

---

[1]) Въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто неудобовразумительнаго *во мнѣ* сказано: *прошу*, т -е. прошу позволенія выслушать меня

по его словамъ, въ колѣнѣ Манассіиномъ,—т -е. слабѣйшая по недостатку людей богатыхъ, сильныхъ и предпріимчивыхъ, а можетъ быть и по численности, не соотвѣтствовавшей названію—тысяча Можно ли кому бы ни было, не говорю о себѣ, возражаетъ Гедеонъ, стать во главѣ такой слабой части Манассіина колѣна и вступить въ борьбу съ Мадіамлянами, безчисленными, какъ саранча? А расчитывать на содѣйствіе другихъ, болѣе сильныхъ частей Манассіина колѣна, или привлечь къ участію въ борьбѣ другія колѣна, при господствующей между всѣми розни—немыслимое дѣло Что же касается лично до меня, продолжаетъ Гедеонъ, то я не могу ничего сдѣлать для общаго блага уже потому одному что не только не занимаю значительнаго положенія въ моемъ колѣнѣ, но и въ кругу моего семейства ничего не значу, потому что *я есмь мній въ дому отца моего* Я моложе всѣхъ членовъ семьи,—не мнѣ учить старшихъ и распоряжаться ими да и слушать меня они не станутъ

16. И рече къ нему Господь: понеже Азъ буду съ тобою, и избіеши Мадіама, яко мужа единаго.

Гедеонъ боялся многочисленности Мадіамскихъ полчищъ, поставляя на видъ собесѣднику слабость и численную скудость Израильскихъ силъ Ангелъ Господень ободряетъ Гедеона обѣщаніемъ, что при Его помощи Гедеону такъже легко будетъ поразить эти многочисленныя полчища какъ еслибы онъ боролся съ однимъ человѣкомъ

17. И рече къ нему Гедеонъ: аще обрѣтохъ благодать предъ очима Твоима, и да сотвориши мнѣ днесь знаменіе, яко Ты глаголеши со мною.

Гедеонъ на основаніи всего, что слышалъ отъ Ангела, заключилъ, что вѣрно это Самъ Господь и что на обѣщанія Его можно положиться Но чѣмъ важнѣе истина, тѣмъ несомнительнѣе должны быть доказательства для полнаго удостовѣренія въ ней На этомъ основаніи Гедеонъ, недовольствуясь тѣмъ, что слышалъ отъ Ангела, желаетъ еще глазами убѣдиться въ истинѣ, къ заключенію о которой онъ пришелъ на основаніи словъ Ангела онъ желаетъ видѣть отъ Него знаменіе, какое-нибудь чудо въ доказательство, что говорящій съ нимъ есть дѣйствительно Самъ Господь и что слѣдственно все исшедшее изъ Его устъ есть непреложная истина.

18. Не отъиди отсюду, дондеже пріити мнѣ къ Тебѣ, и принесу жертву мою и пожру предъ Тобою. И рече къ нему Ангелъ Господень: Азъ есмь и премедлю, дондеже обратишися ты.

Гедеонъ, желая видѣть знаменіе, проситъ Ангела Господня не уходить, пока онъ не приготовитъ и не принесетъ въ присутствіи его жертву Гедеону желательно, чтобы эта жертва принята была чудеснымъ образомъ и чтобы чрезъ это чудо дана была ему возможность вполнѣ удостовѣриться въ божественномъ достоинствѣ Ангела и въ истинѣ Его словъ Ангелъ изъявляетъ согласіе на предложеніе Гедеона, говоря ему, что будетъ ждать, пока тотъ не приготовитъ жертвы и не вернется къ нему съ нею При этомъ Ангелъ Господень произноситъ знаменательное *Азъ есмь*, т-е Я дѣйствительно Тотъ, за кого ты принимаешь Меня на основаніи слышаннаго отъ Меня,—и ты сейчасъ получишь новое удостовѣреніе въ справедливости твоего мнѣнія о Мнѣ

19. Гедеонъ же вниде и сотвори *(приготовилъ)* **козлище отъ козъ и ефу [1]) муки опрѣсноковъ и вложи съ мясомъ въ кошницу и юху влія въ горнецъ и изнесе къ нему подъ дубъ и поклонися.**

Гедеонъ, оставивъ Ангела одного подъ дубомъ, *вниде* въ домъ свой и здѣсь закололъ козленка (*козлище отъ козъ*,—плеоназмъ), сварилъ мясо его и испекъ прѣсныхъ хлѣбовъ, употребивъ на нихъ ефу (5 гарнцевъ) муки. Мясо и хлѣбы онъ положилъ въ корзину, а мясной отваръ (юху) влилъ въ горшокъ,—и все это принесъ гостю своему подъ дубъ По всему видно, что это—угощеніе, а не жертва, потому что жертвенное мясо приносится въ сыромъ видѣ, а не вареное — Но въ такомъ случаѣ ка́къ же понять обѣщаніе Гедеона устроить жертву, а не угощеніе?—Гедеонъ вѣроятно та́къ разсуждалъ· вотъ у меня въ гостяхъ прохожій. По обычаю гостепріимства, его надобно угостить, какъ поступилъ въ подобномъ случаѣ Авраамъ, когда принималъ трехъ странниковъ. Но мой гость говоритъ та́къ, ка́къ свойственно только Богу. Бога должно чествовать не пищею, а жертвою. Но ка́къ я дерзну при-

[1]) Такъ въ Греческой библіи и въ Русской синодальной, но въ Славянской пареміи *четверть муки*, въ Славянской Библіи *четверть ефи муки*

нести жертву моему гостю, какъ Богу, пока еще не получилъ отъ него очевиднаго, посредствомъ знаменія, удостовѣренія въ его Божескомъ достоинствѣ? Не согрѣшу ли, если почту его жертвою какъ Бога, а онъ можетъ быть не Богъ?—Сдѣлаю вотъ что предложу ему пищу, какъ предложилъ бы всякому гостю Но если мой гость есть Господь Богъ то пусть Онъ Самъ обратитъ мое угощеніе въ жертву и какимъ-нибудь знаменіемъ покажетъ, что эта жертва Ему пріятна, и вмѣстѣ меня убѣдитъ, что Онъ дѣйствительно есть Богъ Которому единому должно служить жертвами —Такъ про себя разсуждалъ Гедеонъ, и когда принесъ приготовленную имъ пищу предъ лице своего гостя, вѣроятно если не вслухъ то про себя говорилъ ему если ты простой смертный, то кушай на здоровье мою хлѣбъ-соль Если же Ты Богъ, то яви какое-нибудь знаменіе, изъ котораго бы я убѣдился, что ты взираешь на мое угощеніе какъ на жертву, подобающую тебѣ, какъ Богу —Такимъ образомъ Гедеонъ хотя приготовилъ для гостя пищу, но имѣлъ въ виду жертву

20. И рече къ нему Ангелъ Господень. возми мяса и хлѣбы прѣсныя, и положи у камене онаго и юху излій и сотвори *(Гедеонъ)* **тако.**

Итакъ Ангелъ Господень исполняетъ желаніе Гедеона,—пріемлетъ дары его какъ жертву Жертвенникомъ является голое мѣсто у камня (по-Еврейскому тексту,—самый камень). На этотъ жертвенникъ возлагается мясо козленка и опрѣсноки, и все это орошается возліяніемъ юхи (вмѣсто вина, возливаемаго на мясо въ жертвѣ всесожженія) Недоставало чудеснаго знаменія, которое преимущественно желалъ видѣть Гедеонъ Оно сейчасъ послѣдуетъ.

21. И простре Ангелъ Господень конецъ жезла, сущаго въ руцѣ Его. И коснуся мясомъ и хлѣбомъ прѣснымъ, и возгорѣся огнь изъ камене, и пояде мясо и опрѣсноки. И Ангелъ Господень отъиде отъ очей его.

Ангелъ Господень предъ Которымъ находилась жертва, Самъ является и жрецомъ Этому жрецу не нужно ни дровъ, ни обыкновеннаго огня для воспламененія жертвы Онъ дотрогивается до ней концемъ страннического жезла, который находился въ рукѣ Его,—и вдругъ изъ камня, при которомъ лежала жертва, исторгается огонь и потребляетъ ее А жрецъ мгновенно скрывается съ глазъ Гедеона Чудо воспламененія

жертвы и мгновенное исчезновеніе Ангела, послужили для Гедеона удостовѣрительнымъ знаменіемъ того, что подъ образомъ прохожаго явился ему Самъ Господь

22. И видѣ Гедеонъ, яко Ангелъ есть Господень, и рече Гедеонъ. увы мнѣ, Господи, Господи, яко видѣхъ Ангела Господня лицемъ къ лицу

Что же такое смутило Гедеона? Мысль о смертной опасности, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, въ которомъ Ангелъ Господень утѣшаетъ его, говоря «не бойся, не умреши» Это опасеніе смерти отъ видѣнія Ангела Господня, или Самого Бога въ видѣ Ангела, въ видѣ вѣстника Божія, даже отъ слышанія только гласа Божія было обыкновеннымъ явленіемъ во времена Ветхаго Завѣта (Быт XXXII, 30 Суд XIII, 22 Исход XX, 19 Исаіи VI. 5) Всѣ тогда вѣрили въ эту опасность И Самъ Господь сказалъ Моисею *не возможеши видѣти лице Мое, не бо узритъ человѣкъ лице Мое, и живъ будетъ* (Исход XXXIII, 20). Значитъ господствовавшее у ветхозавѣтныхъ людей мнѣніе о смертельной опасности отъ видѣнія лица Господня, т-е отъ явленія подъ внѣшнимъ образомъ присутствія Божія, было основательно И если подобныя явленія на самомъ дѣлѣ не были смертоносны для человѣка, то это объясняется единственно снисхожденіемъ Господа, благоволившаго скрывать блескъ Своей божественной славы въ уничиженномъ видѣ обыкновеннаго человѣка Гедеонъ, повидимому, тѣмъ менѣе имѣлъ причину приходить въ испугъ при видѣ Ангела Господня, что этотъ Ангелъ явился ему съ одними благословеніями. и самъ Гедеонъ желалъ видѣть отъ Него знаменіе Его Божественной славы Если однако Гедеонъ испугался,— то потому, что знаменіе, которое онъ видѣлъ, было весьма поразительно, и ему естественно было при видѣ его растеряться, потерять самообладаніе, которое онъ сохранялъ при бесѣдѣ съ Ангеломъ, еще не вполнѣ будучи увѣренъ въ присутствіи въ лицѣ Его Самого Бога Могло также быть, что въ послѣднее мгновеніе видѣнія слава присутствія Божія оставила ослѣпительный и грозный слѣдъ, отъ чего Гедеонъ пришелъ въ состояніе, подобное тому, въ какомъ находились стражи при гробѣ Христовѣ, когда замѣтили Ангела, отвалившаго камень отъ этого гроба Видъ его былъ какъ молнія и они отъ страха помертвѣли (Матѳ XXVIII, 2—4)

23. И рече ему Господь: миръ тебѣ, не бойся, не умреши.

Голосъ Господа, успокоившій Гедеона послышался ему или отвнѣ отъ Ангела, который скрылся только съ глазъ Гедеона, но тайно продолжалъ присутствовать около него,—или это было внутреннее въ душѣ Гедеона откровеніе Божіе

24. И созда тамо Гедеонъ жертвенникъ Господу, и назва его миръ Господень даже до дне сего.

Жертвенникъ на мѣстѣ Богоявленія созданъ былъ Гедеономъ не для жертвоприношеній, потому что по закону они не должны совершаться внѣ скиніи, а для того, чтобы онъ служилъ памятникомъ Богоявленія и благоволенія Божія къ Гедеону и чрезъ него ко всему Израильскому народу Жертвенникъ съ подобнымъ значеніемъ, а отнюдь не для жертвоприношеній, былъ устроенъ заіорданскими колѣнами (I Навин XXII, 10 28), по завоеваніи земли Обѣтованной, въ которомъ они принимали участіе —Наименованіе жертвенника *миръ Господень,* должно было напоминать потомкамъ о *мирѣ,* который изреченъ Гедеону для успокоенія его послѣ испуга,—и о *мирѣ,* который чрезъ Гедеона дарованъ Израилю послѣ наказанія Мадіамлянъ — *До дне сего,* т -е до времени Самуила, написавшаго книгу Судей

Паримія о явленіи Гедеону Ангела пріурочена къ празднику въ честь Ангеловъ вѣроятно подъ вліяніемъ мнѣнія, бывшаго напримѣръ у блаженнаго Θеодорита, что это былъ безплотный служебный духъ, а не Самъ Господь Возможно и другое объясненіе цѣль этого пріуроченія могла состоять въ томъ, чтобы, хотя явившійся Гедеону не былъ сотвореннымъ Ангеломъ, внушить празднующимъ въ честь Ангеловъ высокое понятіе о нихъ—чрезъ то, что именемъ ихъ называется иногда Самъ Господь Ангеловъ, Сынъ Божій

II. Паримія на вечернѣ Богоявленія.

Суд VI, 36—40

Въ сей паримии повѣствуется о чудѣ надъ руномъ

Гедеонъ, какъ мы видѣли, призванъ былъ Господомъ къ избавленію сыновъ Израиля отъ притѣсненій со стороны Мадіамлянъ И вотъ Мадіамляне не замедлили вызвать Гедеона къ борьбѣ съ ними Соединившись, по обычаю, съ Амаликитянами и другими кочевниками востока, они переправились черезъ Іорданъ и раскинули свой станъ на долинѣ Изреельской въ колѣнѣ Иссахаровомъ Тогда Духъ Божій объялъ Гедеона Онъ вострубилъ трубою, и на этотъ бранный кличъ собралось къ нему сначала родство его, а потомъ пришли къ нему воины изъ всего колѣна Манассіина Асирова, Завулонова и Нефеалимова Но прежде чѣмъ идти съ этимъ ополченіемъ противъ непріятеля, Гедеонъ желалъ получить отъ Господа новое знаменіе, новое чудесное удостовѣреніе въ Его помощи,—именно.

Гл. VI, 36—37. Рече Гедеонъ къ Богу: аще спасаеши рукою моею Ісраиля, имже образомъ реклъ еси: се азъ положу руно овчее на гумнѣ. И аще будетъ роса на рунѣ токмо, по всей же земли суша, уразумѣю, яко спасаеши рукою моею Ісраиля, имже образомъ реклъ еси.

Гумна въ Палестинѣ находились обыкновенно подъ открытымъ небомъ и потому подвергались дѣйствію вѣтровъ, а по ночамъ покрывались росою Гедеонъ проситъ Господа, чтобы овчее руно, т-е стриженая овечья шерсть, которую онъ разстелетъ на ночь на гумнѣ, смочилась росою, а окружающая руно земля осталась суха. Въ этомъ Гедеонъ желаетъ видѣть благопріятное для себя и своего дѣла знаменіе Для знаменія онъ избираетъ руно, а не другое что̀, вѣроятно потому, что оно первое на сей разъ попалось ему, какъ занимавшемуся пасеніемъ скота, на глаза Обиліе росы, оплодотворяющей землю и освѣжающей воздухъ, жители жаркихъ странъ всегда почитали великою милостію Господа, свидѣтельствомъ благословенія Его Это благословеніе обѣщаетъ Исаакъ Исаву (Быт XXVII, 28), Моисей колѣну Іосифову (Второзак. XXXIII, 13), Іовъ воспоминаетъ о росѣ на жатвѣ своей, какъ о великомъ благѣ во дни его счастія (XXIX, 19) Благотворность росы для земли служила въ Ветхомъ Завѣтѣ символомъ благодати Бо-

жіей, возстановляющей человѣка и оживотворяющей (Исаіи XXVI, 19) Вѣроятно Гедеонъ имѣетъ въ виду это символическое значеніе росы, когда проситъ у Бога знаменія чрезъ росу Даруй мнѣ, Господи, какъбы такъ онъ говоритъ Ему, удостовѣреніе, что благодать Твоя снидетъ на народъ Твой, изсушенный бѣдствіями, какъ роса сходитъ на сухое мѣсто

38. И бысть тако. И ураниръ Гедеонъ наутріе, и исцѣди руно и истече роса отъ руна, исполненъ окрінъ воды.

Господь исполнилъ желаніе Гедеона За ночь на руно сошло столько росы, что на другой день утромъ Гедеонъ выжалъ изъ него полный сосудъ воды Земля же вокругъ руна была суха

39. И рече Гедеонъ къ Богу: да не прогнѣвается убо ярость Твоя на мя, и возглаголю еще единою, и искушу еще единою руномъ: да будетъ убо суша на рунѣ токмо, по всей же земли роса.

Не довольствуясь знаменіемъ орошенія руна, Гедеонъ проситъ у Господа другаго знаменія обратнаго, которое должно состоять въ томъ, чтобы въ слѣдующую ночь руно осталось сухимъ, а земля вокругъ него покрылась росою Разительно было первое знаменіе, потому что не иначе, какъ чудомъ можно было объяснить явленіе росы на рунѣ, когда земля вокругъ была суха Правда, руно, по наблюденіямъ, болѣе, чѣмъ другіе предметы, способно притягивать и вбирать въ себя сырость Но еслибы естественнымъ образомъ могло произойти напоеніе руна росою среди сухой земли, Гедеонъ безъ сомнѣнія не сталъ бы почитать чудомъ то, что̀ могло случиться естественнымъ порядкомъ,—не сталъ бы просить этого чуда.—Тѣмъ поразительнѣе второе знаменіе, которое пожелалъ видѣть Гедеонъ, знаменіе сухаго руна, окруженнаго со всѣхъ сторонъ мокрою отъ росы землею —Но спрашивается, ка́къ объяснить то дерзновеніе, съ какимъ Гедеонъ требовалъ чуда въ обоихъ указанныхъ случаяхъ, особенно въ послѣднемъ? Послѣ стольких предварительныхъ чудесныхъ свидѣтельствъ милости къ нему Божіей послѣ всего, что̀ сдѣлано Господомъ, чтобы удостовѣрить Гедеона въ помощи Божіей для дѣла, на которое онъ вызванъ,—зачѣмъ онъ потребовалъ новаго чудеснаго удостовѣренія? Неужели онъ не вѣрилъ Господу, неужели не признавалъ Его обѣщаній непреложными? Нѣтъ, этого нельзя сказать о мужѣ,

который упоминается въ посланіи Апостола Павла къ Евреямъ въ числѣ героевъ вѣры, въ примѣръ для насъ (Евр XI, 32) Гедеонъ вѣровалъ во все что слышалъ отъ Бога, но по смиренію онъ не почиталъ своей вѣры вполнѣ достаточною для борьбы съ искушеніями, могущими встрѣтиться ему въ предстоявшей войнѣ Онъ чувствовалъ нужду въ укрѣпленіи вѣры Это чувство естественно было въ немъ въ настоящія минуты, предъ лицемъ собравшагося къ нему Израиля и въ виду недалеко стоявшаго врага Тотъ, который прежде не имѣлъ никакого значенія не только въ колѣнахъ Израилевыхъ, но и въ племени своемъ, даже въ семьѣ своей, какъ младшій ея членъ не могъ быть не озадаченъ, видя вокругъ себя толпы воиновъ изъ многихъ колѣнъ, которыя признали въ немъ вождя своего Ставъ, неожиданно для себя, во главѣ движенія, Гедеонъ не могъ не чувствовать, какую великую отвѣтственность въ этомъ случаѣ онъ принялъ на себя Понятно, какъ тяжело было это чувство особенно въ виду непріятеля, уже готоваго къ битвѣ. Теперь уже думалъ Гедеонъ, нельзя отступить, волей-неволей надобно дѣйствовать, опасность на глазахъ и неотвратима Но смогу ли сладить съ многочисленнымъ, какъ саранча, воинственнымъ и дерзкимъ врагомъ? Помощь мнѣ обѣщана отъ Господа Но смогу ли воспользоваться ею, какъ слѣдуетъ? Не лишусь ли ея, если не за свое недостоинство, то за грѣхи народа?—Въ душу Гедеона, естественно, запала робость, и вотъ онъ, хотя и вѣритъ Господу, проситъ Его укрѣпить его вѣру противъ страха опасности новыми знаменіями «Вѣрую, Господи, какъбы такъ говоритъ онъ, помоги моему невѣрію» —Могъ онъ также просить отъ Бога новыхъ знаменій не для себя одного, но и для многочисленнаго, собравшагося подъ его знамя народа Надобно было, разсуждалъ Гедеонъ, чтобы и воины получили ободреніе къ предстоящей имъ сѣчи какимъ-нибудь чудеснымъ знаменіемъ. Этого Гедеонъ тѣмъ паче могъ желать, что имѣлъ нужду обезпечить за собою довѣріе воиновъ, чѣмъ же лучше достигнуть этой цѣли, какъ не чудомъ, если это чудо совершится единственно по молитвѣ Гедеона?—Такъ мы объясняемъ дерзновеніе, съ какимъ Гедеонъ потребовалъ отъ Господа двойнаго чуда надъ руномъ Въ его положеніи естественно было желать этого чуда Но какъ удивительно его смиреніе! Онъ не былъ увѣренъ, что право поступаетъ, прося отъ Бога, чтобы руно осталось сухимъ среди мокрой земли,

и потому онъ выразилъ опасеніе, не прогнѣвался бы на него Господь за это дерзновеніе *да не прогнѣвается убо ярость Твоя на мя, и возглаголю еще единою, и искушу еще единою руномъ* — Но Господь не прогнѣвался, ибо видѣлъ, что Гедеонъ не по прихоти искушаетъ Его, а по искреннему чувству нужды въ Его помощи.—Господь исполнилъ то, чего желалъ Гедеонъ

40. И сотвори Богъ тако въ нощи той, и бысть суша на рунѣ токмо, по всей же земли бысть роса

Послѣ столь разительнаго чуда, въ душѣ Гедеона не могло остаться колебанія между вѣрою и страхомъ Дальнѣйшія дѣйствія Гедеона показываютъ полнѣйшее самообладаніе Но описаніе ихъ не входитъ въ составъ пареміи

Для объясненія, почему разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Крещенія Господня, должно имѣть въ виду символическое значеніе росы, о которой идетъ рѣчь въ пареміи Роса была, какъ мы видѣли, образомъ благодати Божіей, которая, подобно росѣ освѣжающей и оживляющей изсушенныя зноемъ растенія, обновляетъ и оживотворяетъ людей (Исаіи XXVI, 19 Осіи XIV, 6) Люди до пришествія Христова, по духовному безплодію, походили на увядшія отъ зноя растенія Духовное обновленіе ихъ и оживотвореніе есть дѣло благодати Св. Духа Дѣло это началось со времени воплощенія Сына Божія; но до крещенія Христова оно было сокровенно, потому что Христосъ до крещенія не являлъ Себя міру. Въ крещеніи на Христа сошелъ Св Духъ и исполнилъ Его человѣчество всѣми дарами Своей благодати. Благодать сія чрезъ Богочеловѣка вслѣдъ за крещеніемъ Его начала распространять свои спасительныя дѣйствія на все человѣчество, такъ что мы всѣ отъ полноты ея во Христѣ приняли благодать на благодать Словеса благодати, исходившія изъ устъ Спасителя, отверзшихся для общественной проповѣди вскорѣ послѣ крещенія Его, были тоже для людей, что—роса для земли Души, орошенныя сею благодатію, пробудились отъ духовной мертвенности и расцвѣли для духовной жизни, въ лицѣ всѣхъ увѣровавшихъ во Христа во время земной жизни Его, пока наконецъ со времени сошествія Св Духа на Апостоловъ рѣки благодатной воды не разлились по всему лицу земли и не оросили ее, какъ орошено было руно Гедеоново и земля вокругъ руна.

III. Паримія на Рождество святаго Іоанна Предтечи (24 іюня) и въ день памяти праведныхъ Захаріи и Елисаветы (5 сентября)

Суд. XIII, 2—8, 13—14, 17—18, 21

Въ сей париміи повѣствуется о томъ, какъ Ангелъ Господень явился Маною и женѣ его и предрекъ имъ о рожденіи отъ нихъ сына *(Сампсона)*

Гл. XIII, 2. Во дни оны бысть мужъ отъ колѣна Данова, и имя ему Маное, и жена его неплоды и не раждаше.

Во дни оны Разумѣются дни порабощенія Израильтянъ Филистимлянами въ концѣ періода Судей О семъ ясно сказано въ предыдущемъ (7-мъ) стихѣ «сыны Израиля продолжали дѣлать злое предъ очами Господа, и предалъ ихъ Господь въ руки Филистимлянъ на сорокъ лѣтъ» Филистимляне были потомками Хама отъ внука его Каслухима (по-славянски *Хасмонимъ*), одного изъ сыновей Мицраима, поселившагося въ Египтѣ и давшаго свое имя этой странѣ (Быт X, 14) Изъ Египта, а по мнѣнію другихъ, съ острова Крита, Филистимляне переселились на восточный берегъ Средиземнаго моря Такъ какъ Филистимляне, поселившись въ сосѣдствѣ съ Хананеями, извѣстны были Грекамъ и Римлянамъ больше чѣмъ послѣдніе, то по имени Филистимлянъ они назвали Палестиною всю страну, занятую сначала Хананеями потомъ Израильтянами Во дни Авраама и Исаака Филистимляне составляли нераздѣльное царство, подъ единоличною царскою властію Филистимскіе цари (Авимелехи) имѣли тогда столицею Герары и находились въ добрыхъ отношеніяхъ съ этими патріархами. Ихъ соединяло между прочимъ общее богопочтеніе или вѣра въ единаго Бога Во дни Моисея Филистимляне являются сильнымъ воинственнымъ племенемъ, съ которымъ опасно было сталкиваться Евреямъ на пути въ Ханаанскую землю, и потому Евреи не пошли сюда чрезъ владѣнія Филистимскія, хотя чрезъ нихъ проходила кратчайшая караванная дорога въ Ханаанъ (Исход XIII, 7). При Іисусѣ Навинѣ въ Филистимской землѣ видимъ пять союзныхъ владѣній, изъ которыхъ каждое имѣетъ во главѣ своего князя. Числу владѣній соотвѣтствовало числу

главныхъ городовъ Газа, Аскалонъ, Азотъ, Геѳъ и Аккаронъ (Іисусъ Навинъ XIII, 3) Филистимляне въ это и послѣдующее время преданы были грубому идолопоклонству, покланялись Астартѣ, Дагону, Веелзевулу, содержали множество жрецовъ, прибѣгали къ чародѣямъ Прорицалище Веельзевула привлекало къ себѣ даже иноземцевъ Въ Аккаронъ, гдѣ оно находилось. посылалъ пословъ Израильскій царь Охозія вопросить о томъ выздоровѣетъ ли онъ (4 Царствъ I, 2) Въ періодъ Судей Филистимляне стали дѣлать нашествія на Евреевъ и тѣснили особенно сосѣднія съ ними колѣна—Симеоново, Даново, Ефремово и Іудино Спустя столѣтіе по занятіи Израильтянами Ханаанской земли Филистимляне, производившіе разбойническія нападенія на Евреевъ, усмирены были судеею Самгаромъ (Суд III 31). Позже, по смерти судіи Іаира, Господь предалъ Евреевъ въ руки Филистимлянъ за служеніе Филистимскимъ богамъ (Суд X, 8) Сколько продолжалось сіе порабощеніе, неизвѣстно, но затѣмъ оно возобновилось и продолжалось непрерывно 40 лѣтъ Оно состояло въ томъ, что Евреи были данниками Филистимлянъ (Суд XV, 11) Причина бѣдствія была таже, что̀ и прежде Евреи сотворили злое предъ Господомъ,—т -е промѣняли служеніе Ему на служеніе языческимъ божествамъ Но милосердый Господь уже готовилъ мстителя врагамъ своего народа въ лицѣ Сампсона Онъ двадцать годовъ былъ судіею Израиля (Суд XV, 20) и въ продолженіе этого времени началъ спасать Израиля отъ руки Филистимлянъ (Суд. XIII, 5), въ теченіе этого времени продолжавшихъ угнетать Евреевъ, и хотя не успѣлъ свергнуть иго ихъ, но своими личными подвигами противъ Филистимлянъ много надѣлалъ имъ вреда, пока подъ развалинами разрушеннаго имъ идольскаго капища не погибли вмѣстѣ съ нимъ всѣ владѣльцы Филистимскіе и множество народа Подвигами возставшаго послѣ него противъ Филистимлянъ Емегара довершено было освобожденіе Евреевъ отъ Филистимлянъ (Суд XVI, 27—31), продолжавшееся впрочемъ не долго,—при судіи и первосвященникѣ Илии Филистимляне снова взяли верхъ надъ Евреями —Начало сорокалѣтняго рабства Филистимскаго совпадаетъ съ рожденіемъ Сампсона Оно было чудесно, ибо мать его, жена Маноя, жившаго въ одномъ изъ городовъ Данова колѣна, сосѣдняго съ Филистимлянами, была неплодна, пока не явился ей въ отсутствіе мужа Ангелъ Господень и не предвозвѣстилъ ей разрѣшенія неплодства.

3. И явися Ангелъ Господень къ женѣ *(Маноя)* и рече къ ней. се ты неплоды, и во чревѣ пріимеши и родиши сына.

Ангелъ явился, безъ сомнѣнія, въ видѣ человѣка,—какъ и Гедеону въ томъже видѣ явился Ангелъ Что это не человѣкъ, Маной и жена его узнали, какъ увидимъ, послѣ Уже судя по тому одному, что предрекаемое ей Ангеломъ зачатіе было неожиданно въ ея положеніи, она могла догадываться, что сынъ ея будетъ необыкновеннымъ человѣкомъ, что онъ предназначенъ къ великому дѣлу Но вслѣдъ за симъ Ангелъ ясно скажетъ ей, въ чемъ будетъ состоять это великое дѣло,—именно сынъ ея «начнетъ спасать Іераиля отъ руки Филистимлянъ» (5) —Ангелъ явился не къ мужу, а къ женѣ потому, что предсказанія, какія онъ предъявитъ ей, относятся собственно до ней, обязательны для ней, а не для мужа

4—5. И нынѣ сохранися, не пій віна и сікера и не яждь всяко нечисто, зане се ты во чревѣ пріимеши и родиши сына: и желѣзо не взыдетъ на главу его, яко назорей будетъ отроча изъ чрева.

Имѣющій родиться отъ жены Маноя сынъ долженъ быть, по слову Ангела, назорей и притомъ отъ чрева матери, и, какъ видимъ изъ 7-го стиха, до самой смерти, на всю жизнь долженъ исполнять обязанности назорея. Назорей значитъ отдѣленный,—т-е обѣтомъ посвященный на особое служеніе Богу Особенности назорейскаго служенія Богу состояли въ томъ, что назорей обязывался воздерживаться отъ винограднаго вина и сікера (подъ которымъ разумѣются опьяняющіе напитки, приготовленные напримѣръ изъ хлѣба, яблочнаго сока, финиковъ и т п.), даже отъ уксуса, не долженъ ѣсть ничего, что̀ дѣлается изъ винограда, отъ зеренъ до кожи Во всѣ дни обѣта назорейства бритва и ножницы (*желѣзо*) не должны касаться головы его Подобно первосвященникамъ, назорей не долженъ подходить къ мертвому тѣлу, ни прикасаться, подъ опасеніемъ оскверненія, къ трупамъ даже отца, матери, братьевъ и сестеръ своихъ Если же даже нечаянно кто умретъ при немъ, то онъ осквернитъ тѣмъ голову назорейства своего, и долженъ остричь свою голову и снова начать обѣтъ свой, а прежніе дни обѣта не зачитаются. По окончаніи срочныхъ дней обѣта, назорей разрѣшался отъ него принесеніемъ троякой жертвы и сожженіемъ волосъ на жертвенникѣ (Числ. гл VI).

Все это относится къ временнымъ назореямъ Законъ Моисеевъ не упоминаетъ о назореяхъ пожизненныхъ, къ разряду которыхъ принадлежалъ сынъ Маноя и впослѣдствіи Іоаннъ Креститель Къ назореямъ пожизненнымъ, какъ видно изъ жизни Сампсона, правила назорейства не строго примѣнялись Сампсонъ предназначенъ былъ къ борьбѣ съ Филистимлянами, потому для него неизбѣжны были соприкосновенія съ мертвыми, съ трупами убитыхъ имъ враговъ Сампсонъ не почиталъ это оскверненіемъ для себя, нарушеніемъ назорейства, а потому не снималъ съ себя волосъ послѣ каждаго случая соприкосновенія съ мертвецами и не возобновлялъ каждый разъ назорейства Самъ Господь снисходительно взиралъ на такое отношеніе Сампсона къ назорейству Блаженный Өеодоритъ говоритъ «жаждущему Сампсону Богъ далъ воду, повелѣвъ источить ее язвинѣ на ослиной челюсти А челюсть сія по закону была трояко нечиста, потому что оселъ и живой нечистъ и еще нечистъ какъ мертвый, а содѣлавшееся убійственнымъ орудіемъ и поразившее тысячи иноплеменниковъ имѣло особую еще нечистоту Однакоже Самъ Законоположникъ изъ сего самаго, а не изъ другаго чего, удовлетворилъ Сампсоновой потребности въ водѣ» (На книгу Судей вопросъ 22) —Такъ какъ Сампсону суждено быть назореемъ отъ чрева матери, то по повелѣнію Ангела сама мать для того, чтобы облегчить сыну несеніе обязанностей назорейства, должна была на все время чревоношенія и млекопитанія воздерживаться отъ всего, что̀ запрещено назореямъ, потому что дѣти легко наслѣдуютъ склонности и привычки матерей —*Не яждь всяко нечисто* Подъ нечистымъ здѣсь разумѣются не тѣ только снѣди которыя воспрещены, подъ именемъ нечистыхъ, всѣмъ Израильтянамъ, но вмѣстѣ и тѣ, употребленіе которыхъ воспрещено собственно назореямъ, хотя разрѣшено вообще Израильтянамъ Однѣ и тѣже снѣди, напримѣръ лепешка изъ винограда, для послѣднихъ были чисты, для назореевъ же нечисты —Какое отношеніе къ назорейству имѣло отращеніе волосъ? Можно думать, что это, равно какъ воздержаніе отъ прохладительныхъ напитковъ—вина съ водою и уксуса, имѣло значеніе самоотверженія въ жаркой странѣ, особенно для человѣка, который, какъ Сампсонъ, долженъ былъ совершать свои подвиги на полѣ и терпѣть зной И только за это самоотверженіе Господь надѣлилъ Сампсона необыкновенною физическою силою, которая

отступила отъ него потому собственно, что съ остриженіемъ ему волосъ отступила отъ него благодать Божія въ наказаніе за то, что онъ далъ увлечь себя женщинѣ и по пристрастію къ ней пренебрегъ своимъ назорействомъ, допустивъ, по ея требованію, лишить его того, въ чемъ состояло отличіе его, какъ назорея отъ прочихъ людей, уничтожить въ немъ главный внѣшній признакъ посвященія его Богу Пренебреженіемъ къ этому внѣшнему отличію Сампсонъ засвидѣтельствовалъ оскудѣніе въ немъ внутренней преданности Господу, утрату душевной чистоты и силы воли для борьбы со страстями

6—7. И вниде жена, и рече мужу своему, глаголющи, яко человѣкъ Божій пріиде ко мнѣ, и образъ его, яко образъ Ангела Божія, страшенъ зѣло. И рече: се, во чревѣ зачнеши и родиши сына, и нынѣ не пій віна ни сікера, и не яждь всякаго нечистаго, яко освящено Богу будетъ отроча изъ чрева даже до дне смерти своея.

Жена Маноя, сообщая ему о явленіи къ ней необыкновеннаго вѣстника и о его рѣчахъ къ ней называетъ его человѣкомъ Божіимъ Этимъ именемъ назывались пророки Такъ самъ Моисей названъ человѣкомъ Божіимъ (Второзак XXXIII, 1) Жена Маноя почла явившагося къ ней за пророка главнымъ образомъ по необыкновенному содержанію его рѣчи Но наружность явившагося произвела на нее такое впечатлѣніе что онъ казался ей Ангеломъ Божіимъ, существомъ нездѣшняго міра лице его блистало необыкновеннымъ свѣтомъ и возбуждало страхъ По слову Ангела, имѣющій родиться отрокъ будетъ назореемъ до самой смерти Повидимому это предсказаніе не сбылось Назорейство обязывало назорея къ тому, чтобы онъ, отличаясь отъ прочихъ наружностію и удаленіемъ отъ всего нечистаго, соблюдалъ соотвѣтственно сему нравственную чистоту и ревновалъ о святости жизни Сампсонъ, какъ извѣстно, не соблюлъ нравственной чистоты, осквернилъ себя плотскими грѣхами, и наконецъ пренебрегъ внѣшнимъ отличіемъ назорейства Для того, чтобы все это не казалось противорѣчіемъ предсказанію Ангела, можно понимать это предсказаніе или въ смыслѣ заповѣди [1]), или въ томъ, что хотя Сампсонъ поступалъ несогласно съ духомъ и закономъ назорейства, но

[1]) «Ты завтра придешь ко мнѣ»,—говоритъ хозяинъ подчиненному вмѣсто «завтра приди ко мнѣ»

подъ конецъ жизни, вразумленный бѣдствіями въ плѣну Филистимскомъ, онъ раскаялся въ своихъ паденіяхъ и умеръ неукоризненнымъ назореемъ

8. И помолися Маное Богу и рече. во мнѣ, Господи, человѣкъ Божій, егоже послалъ еси къ намъ, да пріидетъ еще къ намъ и наставитъ ны, что сотворимъ отрочати раждающемуся

Узнавъ отъ жены слова сказанныя ей Ангеломъ, Маной не усомнился въ истинѣ ихъ но взвѣшивая важность обязанностей въ отношеніи къ имѣющему родиться сыну, предстоящихъ не только матери, но вмѣстѣ, по его мнѣнію, и отцу Маной пожелалъ точнѣе узнать волю Божію относительно этихъ обязанностей Онъ сталъ молить Господа, да пошлетъ Онъ къ нимъ вторично вѣстника Его воли для объясненія, что̀ именно имъ должно дѣлать въ отношеніи къ сыну, предназначаемому спасать Израиля отъ руки Филистимлянъ Ангелъ сказалъ женѣ Маноя, что̀ она должна дѣлать, но Маною хотѣлось знать не нужно ли и ему что-нибудь особенное дѣлать когда родится у нихъ сынъ, какое участіе ему предстоитъ въ дѣтѣ воспитанія отрока *Во мнѣ, Господи,* сказалъ Маной, высказывая предъ Господомъ свои заботы *Во мнѣ,* т.-е у меня вотъ о чемъ дума, вотъ о чемъ забота

13—14 Пріиде же Ангелъ къ Маною и рече. отъ всѣхъ, яже глаголахъ къ женѣ, да сохранится, отъ всего, еже исходитъ изъ вінограда, не ястъ и віна и сікера да не піетъ.

По молитвѣ Маноя Ангелъ снова является и повторяетъ наставленія, уже данныя женѣ Маноя (4), только съ прибавленіемъ чтобы она согласно закону о назореяхъ (Числ VI, 3), не ѣла ничего, что̀ готовится изъ винограда Само собою разумѣется что этотъ законъ мать должна соблюдать для того, чтобы приготовиться къ воспитанію будущаго назорея Самому Маною Ангелъ не предлагаетъ особыхъ наставленій Маной долженъ былъ понять. что ему остается только содѣйствовать женѣ въ исполненіи возложенныхъ на нее обязанностей

Выслушавъ слова Ангела, Маной, какъ видно изъ дальнѣйшихъ трехъ стиховъ (14—16), не вошедшихъ въ паримію, попросилъ у него позволенія угостить его, какъ просилъ подобнаго позволенія у Ангела Гедеонъ (Суд XVIII) Маной потому обратился съ такимъ предложеніемъ къ Ангелу, что почиталъ его за пророка Но Ангелъ потребовалъ отъ него всесожженія,—жертвы Богу

*

17. И рече Маное ко Ангелу Господню: что имя твое? да егда сбудется слово твое, прославимъ тя.

Изъ этихъ словъ Маноя видно, что онъ все еще не догадывался, съ кѣмъ бесѣдуетъ Онъ продолжаетъ видѣть въ немъ только человѣка Божія и желаетъ знать имя его,—имя личное и по званію,—для того, чтобы въ случаѣ, если сбудется предсказаніе его о рожденіи сына отъ неплодной матери можно было, зная его имя, отыскать человѣка Божія и прославить его, т -е почтить его словесною благодарностію и вещественными дарами Подобными подарками Валакъ обѣщалъ почтить Валаама если его предсказанія будутъ благопріятны (Числ XXII, 17, 37, XXIV, 11)

18. И рече ему Ангелъ Господень· почто сіе вопрошаеши имене моего? И то есть чудно.

Вопросъ Маноя и отвѣтъ Ангела одинаковы съ вопросомъ Іакова, боровшагося ночью съ таинственнымъ незнакомцемъ и съ отвѣтомъ ему послѣдняго По окончаніи борьбы, Іаковъ спросилъ незнакомца «повѣждь ми имя Твое», и получилъ отвѣтъ «вскую сіе ты вопрошаеши имене Моего? Еже чудно есть» (Быт XXXII, 29) —*Почто сіе вопрошаеши имене Моего,* говоритъ Ангелъ Маною, т -е напрасно любопытствуешь знать Мое имя, какъ свойственно любопытнымъ людямъ освѣдомляться объ имени лицъ, впервые съ ними встрѣчающихся. Ты принимаешь Меня за человѣка и думаешь, что Я ношу обыкновенное человѣческое имя Нѣтъ,—Мое имя не принадлежитъ къ числу человѣческихъ именъ,—оно *чудно,*—чудно, какъ имя существа, предъ величіемъ котораго всякъ умъ изумѣваетъ, всякая высота смиряется, всѣ Силы небесныя со страхомъ и трепетомъ повергаются —Изъ послѣдующихъ дѣйствій Ангела Маной и жена его узнали, что это не человѣкъ, и вообще не тварь, а Самъ Господь (22), и что слѣдственно настоящее имя Его есть имя Божіе Эти дѣйствія описываются въ дальнѣйшихъ двухъ стихахъ, 19-мъ и 20-мъ, невошедшихъ въ паримію Въ нихъ идетъ рѣчь о жертвоприношеніи, котораго потребовалъ Ангелъ «Маной взялъ козленка и хлѣбное приношеніе и вознесъ Господу на камнѣ И сдѣлалъ Онъ (Господь) чудо, которое видѣли Маной и жена его Когда пламень сталъ подниматься отъ жертвенника къ небу, Ангелъ Господень поднялся въ пламени жертвенника» Произошло тоже, что съ жертвою Гедеона Какъ жертва Гедеона воспламени-

лась отъ огня, исторгшагося изъ скалы вслѣдъ затѣмъ, какъ Ангелъ прикоснулся къ жертвѣ жезломъ такъ и чудо воспламененія жертвы Маноя совершилось вѣроятно одинаковымъ образомъ Какъ тамъ, такъ и здѣсь жрецомъ былъ Ангелъ, и какъ тамъ, такъ и здѣсь Ангелъ же въ пламени жертвы неопаляемый имъ, вознесся къ небу и тѣмъ далъ понять, что жертва принята Богомъ Ему угодна Видя это Маной и жена его пали лицемъ на землю», воздавая божеское поклоненіе Ангелу Господню, въ Которомъ узнали Самого Бога Послѣднее видно изъ словъ Маноя, сказанныхъ имъ, когда скрылся Ангелъ Онъ тогда сказалъ женѣ своей «вѣрно мы умремъ, ибо видѣли мы Бога» (22). Но это не вошло въ паримію,—она заключается стихомъ 21-мъ, гдѣ сказано что Ангелъ Господень, совершивъ чудо мгновенно скрылся съ глазъ Маноя и жены его

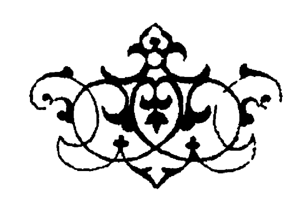
21. И не приложи ктому Ангелъ Господень явитися къ Маною и женѣ его.

Маной и жена его уже болѣе не видѣли Ангела Господня, или Самого Бога явившагося въ образѣ Ангела вѣстника воли Божіей, принявшаго притомъ видъ человѣка Должно думать, что подъ симъ образомъ явился Сынъ Божій, второе лице Св Троицы Сынъ Божій не только являлся людямъ, напримѣръ Гедеону (Суд VI 11 14 16 23), подъ образомъ сотвореннаго Ангела, но и прямо въ ветхозавѣтномъ писаніи именуется Ангеломъ,—именно *Ангеломъ великаго совѣта* (Исаіи IX, 6), *Ангеломъ завѣта* (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что Онъ, какъ мы уже сіе замѣтили при изъясненіи одной изъ предшествующихъ паримій книги Судей, положенной на праздникъ архистратига Михаила [1]),—есть посредникъ между Богомъ и людьми вѣстникъ и исполнитель предвѣчнаго Божескаго совѣта о спасеніи людей, предвѣчное Слово Отца, проявляющее Его людямъ —Даже то, что явившійся Маною Ангелъ назвалъ имя свое *чуднымъ*, напоминаетъ объ одномъ изъ именъ, какимъ нарекъ пророкъ Исаія имѣющаго родиться отъ Дѣвы Сына Божія «и нарицается имя Его великаго совѣта Ангелъ, *Чуденъ*» (Исаія IX, 6)

---

[1]) См стр 448

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ Рождества Предтечи и въ день памяти его праведныхъ родителей,—по сходству обстоятельствъ рожденія Сампсона и Іоанна Предтечи Мать Сампсона была неплодна и матерь Іоанна Предтечи Елисавета была тоже неплодна О разрѣшеніи неплодства той и другой предвозвѣстилъ Ангелъ Неплодство обѣихъ разрѣшено чудеснымъ образомъ Какъ Сампсонъ, такъ и Іоаннъ Креститель, по Ангельскому предвозвѣщенію были назореями отъ чрева матери. Разность только въ лицахъ, предвозвѣстившихъ рожденіе Сампсона и Іоанна Предтечи о рожденіи перваго возвѣстилъ несотворенный Ангелъ, Самъ Сынъ Божій, о рожденіи послѣдняго — Ангелъ сотворенный Архангелъ Гавріилъ (Лук I 19)



ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГЪ ЦАРСТВЪ.

Книгами Царствъ называются въ Греческой и церковно-Славянской Библіи четыре книги содержащія исторію Еврейскаго народа въ періодъ Царей, начинающійся временами Самуила пророка и простирающійся до плѣна Вавилонскаго отъ 1170 до 562 г до Р Хр —Въ Еврейской Библіи первыя двѣ книги называются книгами *Самуила,* послѣднія двѣ—книгами *Царей* —Первая и вторая книги Царствъ написаны на основаніи записей пророковъ Самуила Наѳана и Гада (1 Паралипом XXIX, 29—30), третья и четвертая—на основаніи разныхъ источниковъ указанныхъ въ нихъ самихъ (3 Царств XI 4 29, XIV, 19 29, XV, 7, XVI 5 14 4 Царств I, 18, X, 34 4 Царств VIII, 23) и во 2-й книгѣ Паралипоменонъ (IX 29, XII, 15, XIII, 22, XX, 34 XXVI, 22, XXXII 32) Трудъ составленія книгъ Царствъ, на основаніи этихъ источниковъ, приписываютъ одному писателю (именно священнику Ездрѣ, жившему послѣ Вавилонскаго плѣна), судя по одному и томуже порядку изложенія и языку во всѣхъ книгахъ, также по послѣдовательности и тѣсной связи разсказываемыхъ въ нихъ событій —Первая книга Царствъ содержитъ исторію народа Божія отъ рожденія Самуила до смерти Саула, вторая продолжаетъ ее до помазанія на царство Соломона, третья и четвертая повѣствуютъ о судьбѣ Еврейскаго народа отъ помазанія Соломона до раздѣленія единаго царства на два — Іудейское и Израильское и по раздѣленіи до разрушенія царства Израильскаго Салманассаромъ, Ассирійскимъ царемъ, и Іудейскаго — Навуходоносоромъ, Халдейскимъ царемъ

Для церковнаго чтенія одна паримія взята изъ первой книги Царствъ, нѣсколько паримій изъ третьей и четвертой Изъ второй не взято ни одной

I. Паримія изъ 1-ой книги Царствъ, въ день праведныхъ Захаріи и Елисаветы, 5-го сентября. I 9—20.

Въ сей париміи повѣствуется о рожденіи Самуила отъ неплодной Анны по молитвѣ ея

Гл. I, 9. Воставши Анна по ядении ихъ въ Силомѣ и ста предъ Господемъ Илій же жрецъ сѣдяше на престолѣ при прагѣ храма Господня.

Анна, о которой здѣсь идетъ рѣчь была одна изъ двухъ женъ левита (1 Паралипом VI, 26—28) Елканы жившаго въ удѣлѣ Ефремова колѣна (1 Царств I, 1) Она была неплодна и за это терпѣла огорченія отъ многочадной Феннаны другой жены своего мужа Елкана имѣлъ обычай ежегодно на великіе праздники брать въ Силомъ (въ колѣнѣ Ефремовомъ), гдѣ была во времена Судей скинія свидѣнія, свое семейство для поклоненія и принесенія жертвы Господу Праздникъ располагаетъ человѣка къ радости и веселію Но для неплодной Анны и праздникъ былъ не въ праздникъ Ея соперница Феннана преслѣдовала ее своими укоризнами въ самый праздникъ — побуждая ее къ ропоту на то, что Господь затворилъ чрево ея (—6) Анну не утѣшало то, что мужъ любилъ ее больше, чѣмъ ея соперницу, и на праздничной трапезѣ оказывалъ ей предпочтеніе. Эта трапеза устрояема была при скиніи изъ остатковъ праздничной такъ называемой *мирной* жертвы, которые были предоставляемы въ распоряженіе приносившему жертву Мужъ Анны по любви къ ней давалъ ей порцію изъ этихъ остатковъ вдвое больше, чѣмъ Феннанѣ и ея дѣтямъ Анна огорчаемая укоризнами Феннаны, которую еще пуще озлобляло противъ нея это предпочтеніе, не принимала пищи Напрасно мужъ, утѣшая ее, говорилъ ей что плачешь и почему не ѣшь? Не лучше ли я для тебя десяти сыновей?—Аннѣ было не до пищи —Это происходило каждый годъ,—и вотъ однажды въ праздникъ, Анна рѣшилась наконецъ повѣдать свое горе предъ Господомъ *Вставши по ядении ихъ*, т-е. поднявшись изъ-за праздничной трапезы, которая устрояема была близъ скиніи она *стала предъ Господемъ*, т-е предъ дверьми скиніи, или точнѣе—двора скиніи У этихъ дверей сидѣлъ въ сіе время Илій первосвященникъ и вмѣстѣ судія Какъ судія,

онъ имѣлъ обычай садиться на судейскомъ сѣдалищѣ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ постоянно было многолюдство для того чтобы быть доступнѣе всякому, имѣвшему до него дѣло

10—11. И та умиленна душею, и помолися Господу, и плачущи проплака. И обѣща обѣтъ Господу, глаголющи. Адонаі Господи Елоі Саваоѳъ, аще призирая призриши на смиреніе рабы Твоея и помянеши мя, и даси рабѣ Твоей сѣмя мужеско, то дамъ е предъ Тобою въ даръ до дне смерти его. и віна и піянственнаго не испіетъ, и желѣзо не взыдетъ на главу его.

Скорбь, наполнявшая душу Анны, нашла счастливый исходъ въ слезной молитвѣ Слезы и сами по себѣ облегчаютъ горе но въ соединеніи съ молитвою онѣ несравненно благотворнѣе для души Анна выплакала въ молитвѣ предъ Господомъ душу *плачущи проплака* Что же было предметомъ ея молитвы?—Она молилась о разрѣшеніи ея неплодства Желаніе быть матерью было въ ней такъ сильно, что въ молитвѣ она дала обѣтъ, если Господь дастъ ей сына, отдать его на всегдашнее служеніе Господу въ скиніи Она отказывается отъ свойственнаго матери утѣшенія жить вмѣстѣ съ сыномъ, имѣть его предъ глазами во дни дѣтства и юности любоваться его видомъ рѣчами и невинностію, — она обрекаетъ себя на преждевременную разлуку съ нимъ, не о немъ и не о личномъ своемъ удовольствіи она думаетъ,—она думаетъ объ одномъ Богѣ, она желаетъ имѣть сына только для того, чтобы отдать его на службу Господу Обращаясь къ Нему съ своею молитвою, она называетъ Его *Адонаі* (Господь), *Господомъ Елоі* (всесильный) *Саваоѳъ* (воинствъ) — то-есть всемогущимъ Господомъ воинствъ,—небесныхъ Силъ Произнесеніемъ этихъ самыхъ именъ Господа, она хочетъ выразить увѣренность, что для Него, какъ для единаго Всемогущаго, которому со страхомъ служатъ и поклоняются небесныя Силы легко исполнить ея желаніе —Въ обѣтѣ Анны заключаются двѣ части Во-первыхъ она обрекаетъ будущаго сына на пожизненное служеніе Богу Какъ левитъ по происхожденію, онъ самымъ закономъ о левитахъ обязанъ былъ бы служить Господу при скиніи Но служеніе левитовъ при скиніи начиналось съ 25 или 30 лѣтъ и продолжалось до 50 (Числ IV, 3, VIII, 24) и притомъ не непрерывно, а по очередному порядку, тогда какъ сынъ Анны обрекается на служеніе Богу до дня смерти съ младенческаго возраста (1 Царств I, 22) Вторая часть обѣта Анны состоитъ

въ томъ, что по ея желанію сынъ ея долженъ быть назореемъ и притомъ пожизненнымъ онъ не будетъ пить винограднаго вина и ничего охмѣляющаго (*пиянственнаго*), не будетъ снимать съ себя волосъ *желѣзо не взыдетъ на главу его,* то-есть ни бритва, ни ножницы не будутъ касаться волосъ главы его, посвященныхъ Богу Моисеевы законы о назорействѣ не требовали пожизненнаго назорейства Анна обѣщаетъ Богу больше того, что̀ требовалъ законъ —Впрочемъ, хотя Анна дала обѣтъ за сына,—чего также не требовалъ законъ,—но не отъ нея зависѣло исполненіе обѣта Господу угодно было нѣсколько иначе устроить судьбу Самуила Первые годы онъ дѣйствительно провелъ при скиніи, будучи ближайшимъ слугою первосвященника, но потомъ сдѣлавшись судіею Израиля, онъ пересталъ жить при скиніи Съ обѣтомъ посвященія Богу не связано было также то что Самуилъ приносилъ жертвы Онъ былъ пророкомъ и по своему чрезвычайному положенію дѣлалъ то, что̀ лежало на обязанности однихъ священниковъ будучи не священникомъ, а левитомъ

12. И бысть егда умножи молящися предъ Господемъ, Илій же жрецъ смотряше на уста ея.

Умножи молящися Это означаетъ, что Анна молилась долго, молилась съ усиленнымъ усердіемъ, молилась многими словами, или повторяя одну и туже молитву, или подробно и обстоятельно раскрывая предъ Господомъ свои молитвенныя чувствованія Въ ея многосложной молитвѣ не было впрочемъ ничего такого, за что̀ Іисусъ Христосъ осудилъ языческое многоглаголаніе въ молитвѣ Молитва Анны была обильна словами отъ обилія или избытка чувствъ,—она отнюдь не думала, подобно язычникамъ, будто успѣхъ ея молитвы зависитъ отъ множества словъ, или отъ механическаго, свойственнаго язычникамъ, повторенія одного и тогоже слова —Своею молитвою Анна обратила на себя вниманіе первосвященника онъ наблюдалъ движеніе устъ ея, изрекавшихъ молитву,

13. И та глаголаше въ сердцы своемъ, токмо устнѣ ея двизастѣся, а гласъ ея не слышашеся: и мняше ю Илій піяну сущу.

Глаголаше въ сердцѣ своемъ Это не то значитъ что она молилась безъ словъ и что поэтому безцѣльно двигались ея губы,—а то, что молитва ея исходила изъ глубины сердца и только ея сердцу была ощутительна, отъ другихъ же было сокрыто, о чемъ она молилась —При этомъ хотя *устнѣ* (губы)

ея *двигащись, но гласъ ея не слышашеся* Это надобно понимать такъ, что она шептала молитву, молилась про себя, молилась словами, звуки которыхъ не доходили до слуха постороннихъ Думать же, будто отъ избытка волновавшихъ ее чувствъ дыханіе ея было не свободно и она не могла членораздѣльно выражаться,—нельзя потому, что она вслѣдъ за тѣмъ, какъ увидимъ, ясно и вразумительно могла бесѣдовать съ Иліемъ Еслибы справедливо было, что Анна отъ душевнаго волненія не въ состояніи была выговорить ни одного слова въ молитвѣ къ Богу то трудно понять, ка́къ она же могла развязно объясняться съ первосвященникомъ, прервавшимъ ея молитву Этотъ поступокъ Илія могъ бы только усилить ея волненіе и еще больше затруднить ее въ словесномъ выраженіи мыслей — Почему же Анна молилась шепотомъ, не слышно для другихъ — почему скрывала отъ постороннихъ, о чемъ молилась?—Потому что не хотѣла, чтобы личное ея горе и желаніе, сдѣлавшись извѣстнымъ для постороннихъ, стало предметомъ разговоровъ и пересудовъ Особенно ей не хотѣлось, чтобы слышала ея молитву Феннана и стала пожалуй глумиться надъ нею Притомъ она увѣрена была что Богъ слышитъ ея молитву, она молилась для Бога, а не для людей, она знала, что Всевѣдущему угодны не звуки голоса, а собственно благочестивое душевное настроеніе —Первосвященникъ, свидѣтель ея молитвы, не слыша звуковъ, а видя только движеніе губъ, подумалъ, что она *пьяна* Ему показалось, что у ней языкъ не ворочается или отказывается служить ея усиліямъ ясно и членораздѣльно выговаривать слова молитвы отъ обремененія виномъ Это подозрѣніе могло быть усилено тѣмъ, что она молилась послѣ трапезы, на которой предлагаемы были съ пищею винные напитки

14. И рече ей Илій: доколѣ піяна будеши? Отъими віно твое и иди отъ мѣста Господня.

Подозрѣніе, будто Анна была пьяна, Илій поспѣшилъ высказать ей, прервавъ ея молитву *Отъими віно твое,* сказалъ онъ ей, т-е, потребовалъ отъ нея, чтобы она вытрезвилась сномъ или другимъ какимъ способомъ постаралась ослабить въ себѣ дѣйствіе вина,—и прибавилъ *иди отъ мѣста Господня* Мѣсто Господне оскорбляется присутствіемъ пьяныхъ Устами Илія, очевидно, говорило въ семъ случаѣ благоговѣніе къ святилищу и ревность о святости его

15. И отвѣща Анна и рече: ни, господи, жена въ жестокъ день азъ есмь, віна и піянства не пихъ, но изливаю предъ Господомъ душу мою.

На оскорбительный упрекъ первосвященника Анна отвѣчаетъ не изъявленіемъ негодованія за несправедливость упрека. но кротко и смиренно Нѣтъ, государь мой, говоритъ она,—напрасно подозрѣваешь меня въ опьяненіи,—не до вина мнѣ,—оно мнѣ и на умъ нейдетъ въ моемъ положеніи мое положеніе крайне прискорбно *жена въ жестокъ день азъ есмь,* т-е я переживаю трудное для меня время, претерпѣваю великую невзгоду Продолжительное неплодство и укоризны изъ-за него тяжело отзываются въ моемъ сердцѣ Въ этомъ положеніи откуда мнѣ ждать помощи и утѣшенія, какъ не отъ Господа? И вотъ я *изливаю предъ Нимъ душу мою,* Ему одному возвѣщаю печаль мою (Псал LXXXVII, 15) Моя неслышная людямъ молитва предъ Нимъ которая возбудила въ тебѣ подозрѣніе, не отъ опьяненія ли не ворочается языкъ мой, потому и не произносится мною вслухъ людей, что одному Господу я желаю открыть мое горе и желаніе моего сердца быть матерью Отъ людей я намѣренно скрываю это ибо не надѣюсь участія отъ нихъ, боюсь даже подать имъ поводъ къ новымъ укоризнамъ и глумленіямъ

16. Не даждь рабы твоея во дщерь погибели, яко отъ множества глумленія моего и отъ множества сѣтованія моего истаяхъ даже доселѣ.

Не даждь рабы твоея во дщерь погибели не сочти меня за женщину пропащую *(дщерь погибели),* потерявшую стыдъ и совѣсть ибо только отъ такой женщины можно ожидать безобразнаго поведенія въ святомъ мѣстѣ —Предостерегая первосвященника отъ столь низкаго мнѣнія о ней, Анна въ оправданіе свое говоритъ *отъ множества глумленія моего,* т-е отъ тяжкихъ, безпокойныхъ, неотвязчивыхъ думъ,— *и отъ множества сѣтованія моего истаяхъ даже доселѣ —Истаяхъ доселѣ,*—растаяла расплавилась, т-е пришла въ состояніе, которое со стороны могло показаться опьяненіемъ, на самомъ же дѣлѣ было состояніемъ разчувствовавшейся, въ высшей степени растроганной сильно взволнованной души,—состояніемъ, о которомъ можно судить по сравненію съ металломъ, расплавившимся отъ сильнаго огня —*Даже доселѣ* говоритъ Анна, я была во время молитвы въ семъ душевномъ состояніи,—давая разумѣть, что

оно было продолжительно, и могло бы продлиться еще долѣе. еслибы слова Илія не вывели ее изъ него, не охладили въ ней внутренняго жара, какъ отъ воды охлаждается расплавленный металлъ

17. И отвѣща Илій и рече къ ней: иди съ миромъ, Богъ Іраилевъ да дастъ ти все прошеніе твое, еже просила еси отъ Него.

Рѣчь Анны, дышавшая скромностію, смиреніемъ, здравомысліемъ, убѣдила Илія въ ошибочности его подозрѣнія Онъ отказался отъ невыгоднаго мнѣнія объ Аннѣ и съ сочувствіемъ отнесся въ той, которую передъ тѣмъ несправедливо упрекнулъ въ нетрезвости, и отпуская ее, напутствовалъ ее благожеланіемъ *иди съ миромъ,* и молитвою, да даруетъ ей Господь все, о чемъ она умоляла Его

18. И рече Анна: обрѣте раба твоя благодать предъ очима твоима. И иде жена въ путь свой, и вниде въ обитель свою: и яде съ мужемъ своимъ и пи, и лице ея не испаде ктому.

Словами *обрѣте раба твоя благодать предъ очима твоима,* Анна выразила и благодарность къ Илію, обрадовавшему ее своею благосклонностію (*благодатію*), и вмѣстѣ надежду на силу его молитвы и благословенія Ободренная сею надеждою Анна съ мирнымъ душевнымъ расположеніемъ возвратилась *въ обитель свою,* т.-е въ то пристанище, гдѣ она съ мужемъ и его семействомъ остановилась во время пребыванія въ Силомѣ Прежде отъ сильнаго горя она не могла принимать пищи и питія, теперь у ней явился аппетитъ *яде съ мужемъ своимъ и пи* Прежде лице ея носило слѣды глубокой скорби и унынія и казалось истощеннымъ и исхудалымъ, теперь этихъ слѣдовъ не осталось на лицѣ ея,—*оно не испаде ктому,* — посвѣжѣло, приняло бодрый и веселый видъ

19. И утреневаша заутра, и поклонишася Господу, и идоша путемъ своимъ. И вниде Елкана въ домъ свой во Армаѳемъ, и позна Елкана жену свою Анну: и помяне ю Господь, и зачатъ.

На другой день послѣ описанныхъ событій, Елкана и члены его семейства поднялись рано утромъ и собрались въ обратный путь домой, въ Армаѳемъ,—*поклонившись Господеви,* помолясь Господу въ послѣдній разъ въ скиніи свидѣнія Въ этой молитвѣ они, безъ сомнѣнія, выразили благодареніе Го-

споду, сподобившему ихъ принести Ему праздничную жертву и вмѣстѣ испросили у Него благословеніе на обратное путешествіе —Надежда на разрѣшеніе неплодства, съ которою Анна возвратилась въ домъ свой оправдалась *Господь помяне ю*,—вспомнилъ ее Своею милостію, потомивъ ее напередъ продолжительнымъ ожиданіемъ отъ Него этой милости,—и Анна *зачатъ* ‹ Какъ земледѣльцу принадлежитъ ввергнуть сѣмена въ землю а Богу—привести посѣянное въ совершенство такъ браку предоставлено общеніе, помочь же естеству и образовать живое существо есть Божіе дѣло › (Бл Ѳеодоритъ, толкованіе на 1 кн Царствъ)

20. И бысть во время днiй, и роди Анна сына, и нарече имя ему Самуилъ, и рече: яко отъ Господа Бога Саваоѳа испросихъ его.

Во время дней, т-е по исполненіи періода чревоношенія, Анна родила сына котораго нарекла Самуиломъ, что̀ значитъ испрошенный отъ Бога Въ имени сына Анна заключила свидѣтельство своей благодарности Господу за услышаніе ея молитвы —У Евреевъ было въ обычаѣ давать дѣтямъ имена, указывающія между прочимъ на обстоятельства ихъ рожденія Анна послѣдовала сему обычаю

Разсмотрѣнная паримія положена на службѣ въ день памяти праведныхъ Захаріи и Елисаветы потому, что сынъ ихъ Іоаннъ Предтеча подобно Самуилу родился отъ неплодной матери и подобно же Самуилу былъ назореемъ

II. Паримія изъ 3-ей книги Царствъ на праздникъ Введенія. VIII. 1—11

Въ сей пармии идетъ рѣчь объ освящени новосозданнаго храма Соломонова

3 Царств. VIII, 1. Бысть, яко соверши Соломонъ еже создати домъ Господень, и собра вся старцы Ісраилевы въ Сіонъ, вознести ківотъ завѣта Господня изъ града Давидова' сей есть Сіонъ

Мысль о созданіи храма взамѣнъ подвижной скиніи впервые возникла у Давида и одобрена была другомъ его пророкомъ Наѳаномъ Но въ туже ночь послѣ этого одобренія Богъ объявилъ Давиду чрезъ тогоже пророка, что онъ, какъ человѣкъ пролившій много крови враговъ, не созиждетъ храма Богу любви и мира, и что сіе исполнится въ мирное царствованіе сына его Соломона Давидъ покорился волѣ Божіей и занялся только заготовленіемъ нужнаго для этого великаго дѣла Онъ заготовилъ множество золота, серебра и дорогихъ камней самъ начерталъ планъ и рисунки будущаго зданія и его принадлежностей, и все это, умирая передалъ Соломону Соломонъ заложилъ храмъ въ четвертое лѣто своего царствованія, въ 480 году по исходѣ Израильтянъ изъ Египта, за 1017 годовъ до Рожд Христ Постройка производима была въ теченіи семи съ половиною годовъ (3 Царств VI 37—38) подъ руководствомъ художника Хирама Еврея происхожденіемъ и Тирянина по мѣсту рожденія при участіи 180 тысячъ нанятыхъ рабочихъ изъ Евреевъ и иноплеменниковъ —Мѣсто для храма было избрано еще при Давидѣ, во время моровой язвы, посланной Господомъ въ наказаніе за произведенное Давидомъ безъ нужды народосчисленіе Это мѣсто была гора Морія, купленная Давидомъ у владѣльца ея Іевусея Орны за 600 сиклей серебра, послѣ того какъ явился на ней Давиду Ангелъ всегубитель съ мечемъ простертымъ на Іерусалимъ и вслѣдъ затѣмъ по повелѣнію Божію принесена была Давидомъ на сей горѣ жертва Богу На жертву Господь ниспослалъ съ неба огонь, и язва прекратилась Съ сего времени Давидъ неоднократно приносилъ жертвы на горѣ Моріи и назначилъ ее для построенія храма Священная важность этого мѣста возвышалась еще преданіемъ, что здѣсь Авраамъ приносилъ во всесожженіе сына своего Исаака.—Работы по созданію храма кончены были въ 8-й мѣсяцъ (3 Царств VI. 38), а освященіе его отложено было до слѣдующаго года

и послѣдовало въ 7-ой въ священномъ году и первый въ гражданскомъ мѣсяцѣ Тисри (VIII, 2) Освященіе храма положено было совершить въ этотъ мѣсяцъ потому, что первая половина его проходила въ трехъ праздникахъ—Трубъ (1 день мѣсяца), Очищенія (10 день) и Кущей (15 день) Къ послѣднему празднику обязаны были являться, по закону Моисееву всѣ Израильтяне мужескаго пола Такимъ образомъ торжество освященія храма должно было увеличиться отъ совпаденія съ великими годовыми праздниками —Празднованіе освященія началось въ 8-й день мѣсяца и продолжалось до 23-го дня со включеніемъ праздника Кущей (3 Царств VIII, 65—66 2 Паралипом VII, 9—10) — Къ участію въ торжествѣ освященія Соломонъ *собра вся старцы Ісраилевы въ Сіонъ*—Старцы Израилевы—это лица, имѣвшія судебную и начальственную власть въ городахъ Израилевыхъ (Іисуса Навина II, 4 Руѳ II, 11), отправлявшія свою должность на площади у городскихъ воротъ (Іов XXIX, 7) и въ качествѣ представителей своихъ согражданъ присутствовавшія при общественныхъ жертвоприношеніяхъ (1 Царств. XV, 30) Въ этомъ качествѣ старѣйшины Израилевы, вмѣстѣ съ начальниками колѣнъ и главами семействъ [1]), должны были присутствовать и при освященіи храма Торжество освященія началось перенесеніемъ въ храмъ ковчега завѣта съ *Сіона, изъ града Давидова,* куда и собралъ Соломонъ старцевъ Сіонъ—горная возвышенность на югѣ Іерусалима Градомъ Давидовымъ или крѣпостію Давидовою она называлась потому, что на вершинѣ ея сначала стояла Хананейская крѣпость, которую взялъ Давидъ, и которую онъ расширилъ, обстроилъ и обратилъ въ свою резиденцію Сюда же Давидъ съ торжествомъ перенесъ ковчегъ завѣта который по возвращеніи отъ Филистимлянъ, захватившихъ его при первосвященникѣ Иліи, находился на сѣверныхъ границахъ Іудина колѣна, въ гор Каріаѳіаримѣ, въ частномъ домѣ а не въ скиніи, бывшей въ Гаваонѣ Для помѣщенія ковчега Давидъ устроилъ на Сіонѣ новую скинію, оставивъ въ Гаваонѣ ветхую Моисееву и назначивъ для служенія въ ней особаго первосвященника съ штатомъ священниковъ и левитовъ Съ не меньшею, чѣмъ при Давидѣ, торжественностію Соломонъ распорядился перенести ковчегъ завѣта съ Сіона въ новоустроенный храмъ на горѣ отдѣленной отъ Сіона долиною и находящейся на сѣверовостокъ отъ Сіона

[1]) Какъ сказано въ Библейскомъ текстѣ стиха

3—4. И взяша священницы кивотъ завѣта Господня и скинію свидѣнія, и вся сосуды святыя, яже въ скиніи свидѣнія.

О ношеніи священниками кивота завѣта упоминается въ Библіи четыре раза они несли эту святыню при переходѣ чрезъ Іорданъ, потомъ при обхожденіи вокругъ Іерихона, несли при Давидѣ на Сіонъ, наконецъ при Соломонѣ отъ Сіона несутъ въ храмъ на горѣ Моріи Въ другое время, напримѣръ во время странствованія Евреевъ въ пустынѣ. кивотъ завѣта, завернутый священниками наглухо въ завѣсу могли носить левиты,—и носили на шестахъ, вдѣтыхъ въ кольца по угламъ кивота, не дерзая руками касаться его, равно какъ и другихъ принадлежностей Святаго Святыхъ и Святилища подъ страхомъ смертной опасности (Числ глл III и IV) Священники несли въ храмъ кивотъ, вѣроятно обнаженный отъ покрововъ Въ одно время съ ковчегомъ завѣта переносимы были въ храмъ священниками, съ участіемъ левитовъ [1]). *скинія и сосуды ея,* т-е алтарь кадильный, столы, свѣтильники и прочія утвари и сосуды, для храненія въ одной изъ залъ на верху Святилища и Святая Святыхъ, потому что теперь съ построеніемъ храма и устроеніемъ новыхъ сосудовъ и утварей ея богослужебное употребленіе не находило болѣе мѣста Спрашивается. о какой скиніи здѣсь идетъ рѣчь, о Давидовой ли, бывшей на Сіонѣ, или о ветхой Моисеевой, бывшей въ Гаваонѣ? Съ контекстомъ рѣчи согласнѣе, повидимому, разумѣть первую, ибо въ ней стоялъ ковчегъ завѣта, о которомъ здѣсь говорится, что его переносили священники, и ее-то можно было перенесть безъ затрудненія во время народнаго торжества, по недальнему разстоянію Сіона отъ Моріи Но судя по тому что перенесенная скинія названа въ Еврейскомъ текстѣ *скиніею собранія,* каковое имя принадлежало только скиніи Моисеевой, а отнюдь не Давидовой, съ вѣроятностію полагаютъ, что перенесена была Моисеева, заранѣе взятая на Сіонъ и уже отсюда на Морію Оставлять скинію въ Гаваонѣ неудобно было уже потому одному, что по закону Богослуженіе должно было совершаться въ одномъ мѣстѣ, и если оно совершалось доселѣ одновременно въ разныхъ мѣстахъ, то потому, что не было еще устроено постоянное средоточіе для церковной жизни Куда

[1]) Въ Библейскомъ текстѣ разсматриваемаго стиха сказано *и вознесоша іереи и левити*

дѣвалась скинія Давидова, бывшая на Сіонѣ, неизвѣстно, но Сіонъ все еще оставался любимымъ именемъ у псалмопѣвцевъ и пророковъ, которое было употребляемо тамъ, гдѣ рѣчь шла собственно о храмѣ или о горѣ на которой онъ былъ построенъ

5. И царь и весь Ісраиль предъ ківотомъ.

Торжество перенесенія ковчега похоже было на то что происходило при перенесеніи Давидомъ ковчега на Сіонъ Предъ ковчегомъ шелъ Соломонъ и *весь Ісраиль,* то-есть всѣ представители Израильскаго народа въ лицѣ старѣйшинъ и князей На пути закалаемы были безчисленныя жертвы изъ овецъ и воловъ, для чего устроены были многочисленные временные жертвенники Во всю дорогу не умолкали священныя хвалебныя пѣсни и звуки музыкальныхъ инструментовъ (2 Паралип V 6 12)

6. И внесоша священницы ківотъ завѣта Господня на мѣсто его, въ давіръ храма, во святая святыхъ, подъ крилѣ херувімовъ.

Храмъ Соломоновъ былъ вдвое обширнѣе и несравненно великолѣпнѣе скиніи Моисеевой но, какъ и скинія, состоялъ изъ двухъ частей Святая Святыхъ и Святилище.—Святое Святыхъ называлось иначе *давиромъ,* то-есть прорицалищемъ — такимъ мѣстомъ, откуда Господь объявлялъ Свою волю и давалъ отвѣты вопрошавшимъ Священники, внесше въ Святое Святыхъ ковчегъ завѣта, потомъ уже никогда не могли проникать сюда, ибо оно было доступно одному первосвященнику, и притомъ однажды въ годъ, въ праздникъ Очищенія, который наступилъ послѣ сего чрезъ два дня (10-й день 7-го мѣсяца) — Ковчегъ завѣта еще при Моисеѣ былъ украшенъ прикрѣпленными къ нему съ обоихъ концовъ вычеканенными изъ золота изображеніями херувимовъ, наклонявшихъ надъ нимъ лица свои и осѣнявшихъ его своими крыльями Эти херувимы и теперь остались на прежнемъ мѣстѣ, какъ неотдѣлимая отъ ковчега святыня, но теперь надъ ними нѣсколько поодаль отъ священнаго ковчега поставлены еще новыя фигуры двухъ херувимовъ, вырѣзанныя изъ дерева и обложенныя золотомъ, каждая въ десять локтей вышины (болѣе двухъ саженъ) и съ трехъаршинными крылами Подъ сѣнію этихъ-то гигантскихъ крыльевъ поставленъ былъ ковчегъ завѣта

7. Яко херувіми бяху распростерты крылами надъ мѣстомъ ківота: и покрываху херувіми надъ ківотомъ и надъ святая его свыше

Въ другомъ мѣстѣ (3 Царств VI, 27) о положеніи херувимовъ сказано яснѣе и полнѣе и касались крыла одного херувима одной стѣны и крыла другаго херувима касались другой стѣны, другія же крылья ихъ среди храма (т.-е среди Святаго Святыхъ надъ ковчегомъ завѣта) сходились» Херувимы поставлены были не одинъ противъ другаго, какъ херувимы устроенные при Моисеѣ и оставленные теперь, вѣроятно, на прежнемъ мѣстѣ, а оба обращены были лицами къ одной и тойже сторонѣ храма (къ востоку, или западу), какъ объ этомъ сказано въ другомъ мѣстѣ (2 Паралипом III, 13) Заслуживаетъ особеннаго вниманія значеніе поставленныхъ у ковчега херувимовъ какъ на небесахъ херувимы служатъ какбы престоломъ Божіимъ, въ каковомъ значеніи они являются у пророка Іезекіиля въ его видѣніи огненной колесницы (I), такъ и здѣсь въ земномъ храмѣ изображенія херувимовъ или точнѣе крыла ихъ, простертыя надъ крышкою священнаго кивота служили образомъ престола, на которомъ возсѣдалъ Господь Царь Израилевъ и съ высоты котораго объявлялъ людямъ Свою царскую волю —Въ дальнѣйшихъ словахъ *и покрываху херувіми надъ святая его* (кивота) *свыше,*—что должно разумѣть подъ *святая его,* въ Греческомъ и Церковно-Славянскомъ текстѣ не видно но въ Еврейскомъ вмѣсто—*святая,* читается *покрывали сверху ковчегъ и шесты его,* которые оставались при ковчегѣ на случай, еслибы нужно было вынести его изъ храма принята была предосторожность чтобы въ этомъ случаѣ можно было избѣжать непосредственнаго прикосновенія къ нему

9. И не бѣ въ ківотѣ, кромѣ скрижалей завѣта, яже положи тамо Моисей въ Хоривѣ, яже завѣща Господь.

Скрижали съ десятью заповѣдями закона, по повелѣнію Божію, вложены были Моисеемъ для постояннаго храненія въ кивотъ завѣта (Исход XXV, 16, XL, 20), и хранились въ кивотѣ неприкосновенно даже во время захвата его Филистимлянами Кромѣ скрижалей въ ковчегѣ ничего не было ни въ скиніи во все время ея существованія, ни въ храмѣ, по крайней мѣрѣ при Соломонѣ Книга закона—подробныхъ статей закона церковнаго и гражданскаго, разновременно данныхъ Богомъ чрезъ Моисея,—хранилась одесную ковчега завѣта (Второзак XXXI, 26) Не въ ковчегѣ, а передъ нимъ постав-

*

ленъ былъ золотой сосудъ съ манною на память того что Евреи въ теченіе сорока лѣтъ странствованія питались этою чудесною пищею (Исход XVI, 34) Впослѣдствіи къ этой святынѣ присоединенъ былъ жезлъ Аарона процвѣтшій, для увѣковѣченія памяти о чудесномъ утвержденіи Аарона и его рода въ правахъ первосвященническихъ (Числ XVII 10) Если же Ап Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (IX, 4) говоритъ, что въ ковчегѣ же вмѣстѣ съ скрижалями хранилась манна и жезлъ Аароновъ, то надобно думать, или что манна и жезлъ вложены въ ковчегъ уже послѣ Соломона для вѣрнѣйшаго храненія, или что выраженіе въ *немже,* употребленное Апостоломъ относительно ковчега, какъ хранилища манны и жезла, можно понимать въ болѣе широкомъ смыслѣ,—именно въ смыслѣ—*гдѣ.* Та́къ и переведено это выраженіе въ Русскомъ изданіи посланія къ Евреямъ —*Яже завѣща Господь* —*Яже* это сказано о скрижаляхъ, но относится собственно къ заповѣдямъ, начертаннымъ на скрижаляхъ и составляющимъ условія завѣта съ Богомъ со стороны Евреевъ

10. И бысть яко изыдоша священницы изъ святилища и облакъ исполни домъ.

Тоже явленіе было при освященіи скиніи Моисеевой «и покры облако скинію свидѣнія (*свидѣтельства*), и славы Господни исполнися скинія» (Исход XL, 34) Облако, наполнившее храмъ, или облачная мгла, распространившаяся въ немъ было знаменіемъ присутствія Божія Эта мгла похожа была на Синайскій мракъ но не сопровождалась, какъ этотъ, страшными явленіями—громами и молніями, оглушающими трубными звуками, землетрясеніемъ Все возвѣщало близость Божества, но вмѣстѣ видно было, что Господу угодно было возбудить въ людяхъ одно тихое благоговѣніе къ Нему, а не подавляющій испугъ —Облако наполнило храмъ тогда, когда священники, поставивъ на мѣсто священный кивотъ, вышли не только изъ Святая Святыхъ, но изъ святилища, и остановились во дворѣ храма, готовясь обновить жертвенникъ принесеніемъ и сожженіемъ на немъ первыхъ жертвъ,—но—

11. Не возмогоша священницы служити отъ лица облака, яко исполнися славы домъ Господа Вседержителя.

Жертвы уже были возложены на новый жертвенникъ, но священники не могли продолжать священнослуженія Облако, сокрывавшее славу присутствія Божія, наполнило не только

зданіе храма, но и дворъ съ жертвенникомъ Священникамъ съ трудомъ можно было что-нибудь разглядѣть въ распространившейся мглѣ, ихъ притомъ объялъ благоговѣйный трепетъ предъ величіемъ Господа и сдѣлалъ ихъ неподвижными Всѣ стояли въ безмолвіи Умолкли звуки пѣвцевъ и музыкантовъ занимавшихъ мѣсто предъ жертвенникомъ и восхвалявшихъ Господа (2 Паралипом V 11—14) Безмолвіе прервано было рѣчью и молитвою Соломона,—и уже послѣ этой молитвы совершилось первое всесожженіе на новомъ жертвенникѣ чудесный огонь изъ облака, наполнявшаго храмъ воспламенилъ и поглотилъ приготовленныя жертвы (2 Паралипом VII 1) какъ это было и при освященіи Моисеевой скиніи

На праздникъ Введенія положено читать разсмотрѣнную паримію потому главнымъ образомъ что въ описанномъ въ ней событіи Церковь видитъ прообразованіе событія, воспоминаемаго въ сей праздникъ Въ пареміи идетъ рѣчь объ освященіи храма Соломонова для обитанія въ немъ Божія среди людей Соотвѣтственно сему Пречистая Дѣва, трилѣтняя отроковица, вводится во храмъ для уготовленія и освященія Ея къ тому, чтобы быть Ей жилищемъ Небеснаго Царя какимъ были до Христа скинія и храмъ «Приближися, поетъ о Пресвятой Дѣвѣ Церковь въ день введенія Ея во храмъ, во храмъ святый яко свята, освятитися въ обителище Всецаря» (Стихиры на литіи) Это освященіе состояло въ томъ, что Она, будучи трехъ лѣтъ, принята въ храмъ, какъ жертва непорочная, Богу посвященная, и оставлена при храмѣ для воспитанія согласно Ея назначенію послужить воплощенію отъ Нея Сына Божія «Пойди, Чадо, говоритъ Ей праведная Анна, получившая Ее отъ Бога послѣ долговременнаго неплодства,—Давшему Тебе буди возложеніе и уготовися быти Іисусово вмѣстилище» (Стиховны на Введеніе) «Да веселится Іоакимъ и Анна да радуется, яко принесоша Богу, яко трехлѣтствующую юницу, непорочную Владычицу» (Стихиры на литіи) Восхваляя Пресвятую Дѣву, какъ предопредѣленную въ жилище Сына Божія, св Церковь въ своихъ пѣснопѣніяхъ на службѣ Введенію и другихъ службахъ примѣняетъ къ Ней имена храма и принадлежностей его Она именуетъ Ее пречистымъ храмомъ Спасовымъ, Святымъ Святыхъ, одушевленнымъ Божіимъ кивотомъ, и имѣя въ виду значеніе поставленныхъ у священнаго кивота херувимовъ, исповѣдуетъ Ее престоломъ херувимскимъ

III. Паримія изъ 3-ей кн. Царствъ въ день памяти обновленія Іерус. храма Воскресенія 13 сентября, во дни памяти равноапостольныхъ царей Константина и Елены 23 мая и равноапостольнаго князя Владиміра 15 іюля, и въ праздникъ Нерукотвореннаго Образа 16 августа VIII, 22—23 27—30

Въ сей париміи содержится часть молитвы Соломона при освященіи храма

3 Царств. VIII, 22—23. Ста Соломонъ предъ лицемъ олтаря Господня, предъ всѣмъ соборомъ Ісраилевымъ, и рече: Господи Боже Ісраилевъ, нѣсть, якоже Ты, Богъ на небеси горѣ и на земли низу

Долго ли облакъ наполнялъ храмъ, по внесеніи въ него священнаго кивота, и долго ли царило въ немъ безмолвіе, неизвѣстно Но вотъ облакъ разсѣялся, и безмолвіе первый прервалъ Соломонъ Онъ, какъ мірянинъ, стоялъ вмѣстѣ съ народомъ во второмъ дворѣ храма и здѣсь взошелъ на устроенное для него возвышенное царское мѣсто, и въ рѣчи къ народу торжественно исповѣдалъ предъ нимъ присутствіе Господа во мглѣ облака, преподалъ всему Израилю благословеніе и возблагодарилъ Господа за свое царствованіе, за господствующій во дни его миръ и за совершеніе храма Вслѣдъ за симъ Соломонъ *ста предъ лицемъ олтаря Господня* Рѣчь къ народу Соломонъ держалъ, обратившись къ нему лицемъ (2 Параллипом VI, 14); но собравшись произнесть молитву, онъ обратился лицемъ къ *олтарю,* или жертвеннику всесожженія, находившемуся въ первомъ дворѣ, примыкавшемъ къ зданію храма, и къ самому храму, какъ къ мѣсту обитанія Божія во *Святая Святыхъ* Эту молитву онъ произнесъ съ воздѣтыми руками (*воздвиже руцѣ на небо*) и преклонивъ колѣна (3 Царств VIII, 54 2 Параллипом. VI, 12). Евреи молились обыкновенно стоя Первое извѣстіе о колѣнопреклоненіи въ молитвѣ соединяется съ именемъ Соломона По его примѣру молились преклонивъ колѣна священникъ Ездра, пророкъ Даніилъ, въ новомъ завѣтѣ Апостолы Петръ и Павелъ и архидіаконъ Стефанъ Молитву свою Соломонъ началъ такъ «Господи Боже Израилевъ! Нѣсть, якоже

Ты, Богъ на небеси горѣ и на земли низу» Въ семъ исповѣдани величія Божія заключается та мысль что не только нѣтъ боговъ, равныхъ Богу Израилеву, но и совсѣмъ нѣтъ другихъ боговъ, кромѣ Его одного хотя язычники воздаютъ божескую честь тварямъ небеснымъ и земнымъ

27. Аще небо и небо небесе не довлѣютъ Ти, кольми паче храмъ сей, егоже создахъ имени Твоему.

Небо, не могущее вмѣстить Бога, есть видимое небо — воздушное и звѣздное *Небо небесе*—это высочайшія и отдаленнѣйшія, недоступныя никакому зрѣнію, пространства неба Подобныя выраженія, замѣняющія превосходную степень нѣрѣдко встрѣчаются въ Библіи, напримѣръ *рабъ рабовъ*, что значитъ самый уничиженный рабъ (сказано о Ханаанѣ, осужденномъ на рабскую долю Быт IX, 21), *Пѣснь пѣсней*,—величайшая по содержанію и значенію пѣснь,—*Святая Святыхъ*—высочайшее святое мѣсто —*суета суетъ*—величайшая крайняя суета (Екклес I, 12) —Исповѣдуя безмѣрное величіе Господа, невмѣстимаго не только въ земномъ храмѣ, но и во всемъ мірѣ и за предѣлами міра —Соломонъ хотѣлъ сказать не то, что земной храмъ не можетъ быть мѣстомъ обитанія Божія, а то, что обитаніе Его въ храмѣ не слѣдуетъ понимать какъ обитаніе человѣка въ одномъ домѣ человѣкъ обитающій въ одномъ мѣстѣ, не можетъ въ тоже время присутствовать въ другихъ мѣстахъ Думать подобное о Богѣ, какъ и думали иногда Іудеи, за что и обличаемы были пророками (Мих III, 4 и д Іерем VII, 4, XXIII, 24 Исаіи LXVI 1—2), было бы недостойно величія Божія, несогласно съ вѣрою въ вездѣприсутствіе Господа Это неправильное мнѣніе безъ сомнѣнія имѣетъ въ виду и Соломонъ, когда исповѣдуетъ, что небо небесе не довлѣютъ Господу, не говоря уже о земномъ храмѣ Господь благоволитъ пребывать въ земномъ храмѣ, но не привязанъ къ нему такъ, чтобы не присутствовать въ тоже время повсюду и чтобы существовали какія-нибудь границы Его вездѣприсутствію Онъ выше всякихъ границъ мѣста, какъ и времени

28. И да призриши на молитву мою, Господи Боже Ісраилевъ, послушати молитвы, еюже молится рабъ Твой предъ Тобою къ Тебѣ днесь.

Истинный Богъ есть Богъ всѣхъ народовъ, но преимущественно Онъ есть Богъ Израилевъ Богъ избраннаго народа,

преимущественно близокъ къ нему Своею благодатію, преимущественно предъ всѣми народами благоволитъ къ нему, покровительствуетъ ему Таково же отношеніе истиннаго Бога къ земному храму Онъ, какъ вездѣсущій, обитаетъ повсюду и не объемлется никакимъ мѣстомъ, но есть мѣста, гдѣ особенно открывается Его присутствіе Такъ Онъ любитъ обитать преимущественно въ мірѣ Ангельскомъ куда не проникло зло грѣха, внимать здѣсь словословіямъ чистыхъ духовъ, возсѣдать на херувимскихъ престолахъ А на землѣ, избравъ одинъ народъ въ особое достояніе Себѣ, Онъ по особенному благоволенію къ сему народу, избралъ среди него особое мѣсто для Своего присутствія, повелѣвъ устроить для Него сначала скинію, потомъ храмъ не потому чтобы Онъ нуждался для Себя въ этомъ храмѣ, а для того, чтобы дать людямъ особенное удобство приближаться къ Нему, внимать Его откровеніямъ возносить къ Нему свои молитвы Потому Соломонъ, исповѣдавъ въ предыдущемъ стихѣ вездѣприсутствіе Божіе, проситъ теперь Господа, да призритъ Онъ на молитвы Своего раба, устроившаго Ему храмъ, да услышитъ его славословія и мольбы, какими говоритъ Соломонъ, *молится рабъ Твой предъ Тобою къ Тебѣ* —*Предъ Тобою* (ἐνώπιον Σου), значитъ предъ лицемъ Твоимъ иначе предъ лицемъ храма Твоего, въ которомъ Тебѣ благоугодно водвориться и въ которомъ есть особое священное мѣсто, или *Святая Святыхъ,* гдѣ Ты открываешь Свое присутствіе какъ Царь и Богъ избраннаго народа

29. Да будутъ очи Твои отверсты на храмъ сей день и нощь, на мѣсто, о немже рекль еси: будетъ имя Мое тамо на услышаніе молитвы, еюже молится рабъ Твой на мѣстѣ семъ день и нощь.

Прежде всего Соломонъ молитъ Господа о храмѣ, да взираетъ Онъ на храмъ сей окомъ благоволенія непрестанно, день и нощь Дерзновенна эта молитва, но она основывается на обѣтованіи самого же Господа Ты Самъ, Господи, говоритъ Соломонъ, *изрекъ о храмѣ будетъ имя Мое тамо на услышаніе* Сущность этого обѣтованія содержится въ словахъ Господа Давиду о Соломонѣ «онъ построитъ домъ имени Моему» (2 Царств VII, 13) Выраженія *будетъ имя Мое тамо,*—и *домъ имени Моему,*—означаютъ храмъ, построенный Соломономъ, будетъ называться *Божіимъ* домомъ, по имени живущаго въ немъ

Бога, подобно тому. какъ и всякій домъ называется именемъ хозяина его Но домы, обитаемые людьми, не всегда доступны бываютъ просителямъ,—есть такіе домовладѣльцы къ которымъ никто не смѣй показываться въ домъ съ просьбою Не таковъ домъ Божій. Обитающій въ немъ всегда готовъ услышать прибѣгающихъ къ Нему въ семъ домѣ съ молитвою Итакъ вотъ на чемъ основывается дерзновенная молитва Соломона *да будутъ день и нощь отверсты очи Господа на храмъ* — на упованіи, что если Господу угодно было даровать людямъ храмъ съ именемъ Его, то это для того чтобы внимать здѣсь молитвамъ ихъ

30. И услыши молитву раба Твоего и людій Твоихъ Ісраиля, о нихже помолятся на мѣстѣ семъ, и Ты услыши на мѣстѣ обиталища Твоего. на небеси, и сотвориши и помилуеши.

Не за себя только, но и за весь народъ Соломонъ умоляетъ Господа, да услышитъ Онъ мольбы рабовъ Своихъ, да дастъ имъ все чего бы кто ни попросилъ у Него Слова *услыши на мѣстѣ обиталища Твоего, на небеси,* выражаютъ не то. что Господь принимаетъ молитвы только на небесахъ, хотя онѣ возносятся къ Нему въ земномъ храмѣ а то, что хотя Онъ обитаетъ и на небесахъ, но съ высоты святыя Своея всегда приникаетъ на землю, и не оставляя небесъ, Онъ въ тоже время снисходитъ на землю и внемлетъ молящимся Ему въ земномъ храмѣ съ такою же любовію, съ какою пріемлетъ хвалы Ему отъ Ангеловъ.—Далѣе (31—53) Соломонъ указуетъ случаи и нужды, въ которыхъ люди будутъ обращаться къ Господу въ Его храмѣ, и проситъ Господа да явитъ Онъ Свою милость имъ во всѣхъ этихъ случаяхъ и нуждахъ Но это не входитъ въ паримію

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ обновленія Іерусалимскаго храма Воскресенія Христова (336 г) по причинѣ сходства этого событія съ обновленіемъ храма Соломонова.—Такъ какъ соорудителемъ храма Воскресенія и многихъ другихъ храмовъ былъ равноапостольный Константинъ съ матерью своею Еленою то таже паримія читается и въ день ихъ памяти 13 мая. для прославленія ихъ ревности къ храмоздательству По одинаковой причинѣ таже паримія

положена въ службѣ св равноапостольному князю Владиміру (15 іюля), ибо сей князь подражалъ равноапостольному Константину въ усердіи къ устроенію храмовъ въ Кіевѣ и внѣ Кіева Чтобы объяснить, какое отношеніе разсмотрѣнная паримія имѣетъ къ празднику Нерукотвореннаго Спасова Образа, надо принять въ соображеніе другія двѣ париміи, положенныя на тотъже праздникъ Обѣ онѣ взяты изъ книги Второзаконія Въ обѣихъ содержится напоминаніе Израильтянамъ о вѣрности завѣту, въ который вступилъ съ ними Господь, явившись на Синаѣ (Второзак IV 6—15, V 1—10 25—29, VI, 1—5 13—18) Та и другая париміи усвоены празднику Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что̀ говорится въ нихъ о явленіи невидимаго Бога на Синайской горѣ, съ явленіемъ Бога во плоти въ человѣческомъ образѣ, чрезъ которое Онъ сталъ видимъ для всѣхъ и доступенъ изображенію, показать преимущество въ Богопознаніи новозавѣтныхъ вѣрующихъ предъ ветхозавѣтными (смот толков на сіи париміи выше, стр 410 420). Это же преимущество имѣлось въ виду при внесеніи разсмотрѣнной париміи о молитвѣ Соломоновой въ службу въ честь Нерукотвореннаго образа Соломонъ молится предъ *лицемъ* Бога въ храмѣ Его,—но лица Божія въ чувственномъ видѣ, доступномъ для всѣхъ, не видитъ,—оно сокрыто было отъ него въ непроницаемомъ мракѣ Святаго Святыхъ и въ облакѣ, наполнявшемъ храмъ Но когда Богъ явился во плоти въ лицѣ Христа, всякъ могъ видѣть чувственными очами Того, Кто дотолѣ былъ недоступенъ зрѣнію, и до сихъ поръ всякому дано наслаждаться зрѣніемъ Бога во плоти въ Нерукотворенномъ образѣ, который Онъ Самъ чудесно отпечатлѣлъ на убрусѣ

———✝———

IV Паримія въ день пророка Иліи 20 іюля.

3 Царств XVII, 1—23

Въ сей париміи повѣствуется о предреченіи Иліею бездождія, о пребываніи его при потокѣ Хораѳъ и у Сарептской вдовицы и о воскрешеніи пророкомъ сына ея

Гл. XVII, 1. Бысть слово Господне ко Иліи пророку, и рече ко Ахааву: живъ Господь Богъ силъ, Богъ Іераилевъ, Емуже предстою днесь предъ Нимъ, аще будетъ въ лѣта сія роса или дождь, аще не словесы устъ моихъ.

По смерти Соломона царство Еврейское раздѣлилось на два—Іудейское, въ которомъ до плѣна Вавилонскаго былъ непрерывный рядъ царей изъ дома Давидова, и Израильское, или царство десяти колѣнъ, въ которомъ царствовавшія династіи смѣнялись одна другою, пока наконецъ оно не покорено было Ассиріянами, въ 722 году до Рожд Христова, просуществовавъ всего 260 лѣтъ Въ этомъ царствѣ со времени перваго царя его Іеровоама, господствующею религіей было поклоненіе двумъ золотымъ тельцамъ, или подъ образомъ ихъ—Іеговѣ. При Ахавѣ, царѣ изъ третьей династіи, со времени женитьбы его на Сидонской царевнѣ Іезавели, въ угоду ей, введено почитаніе Сидонскаго божества—Ваала *(солнца)* и Астарты *(луны)* и воздвигнуто было гоненіе на пророковъ истиннаго Бога, обличавшихъ нечестіе и идолопоклонство, существовавшее наряду съ поклоненіемъ тельцамъ Между сими пророками особеннымъ мужествомъ въ обличеніи и ревностію о славѣ истиннаго Бога прославился пророкъ Илія, родомъ Ѳесвитянинъ (Ѳесва—городъ колѣна Нефѳалимова, родина Товита Тов. I, 12) Его ревность по Богѣ была какъ огонь, его слова—пламенникъ (Сирах XLVIII, 1) Его обличенія подкрѣплялись угрозами Устами Моисея Господь грозилъ Евреямъ между прочимъ неурожаемъ и голодомъ въ наказаніе за непокорность Ему, за разореніе завѣта съ Нимъ (Левит XXVI, 14—16) Съ этою угрозою Илія предсталъ предъ Ахаавомъ До сихъ поръ Господь каралъ только нечестивыхъ Израильскихъ царей истребленіемъ ихъ династій, но щадилъ народъ Теперь, съ усиленіемъ нечестія въ царствѣ, надлежало распространить наказаніе на всю страну, объятую идолослуженіемъ «Живъ Господь Богъ

силъ, Богъ Ісраилевъ, Емуже предстою днесь предъ Нимъ, аще будетъ въ лѣта сія роса или дождь аще не словесы устъ моихъ Та́къ грозилъ Илія Т -е какъ несомнѣнно что Господь Богъ Силъ небесныхъ и Израиля есть Существо вѣчно живое въ противоположность бездушнымъ идоламъ, что Онъ есть присносущъ и вмѣстѣ Источникъ жизни всего сущаго такъ несомнѣнно что въ сіи годы земля не будетъ орошаема ни росою, ни дождемъ слѣдственно не будетъ давать прокормленія ни людямъ, ни животнымъ. и какъ по моему слову должно наступить это бѣдствіе такъ и прекратится оно не иначе какъ только по моему же слову —Эту угрозу Илія изрекаетъ отъ лица Господа, Которому онъ предстоитъ какъ служитель Его, готовый безпрекословно и немедленно исполнять Его повелѣнія, и потому слово Иліи, содержащее угрозу, есть тоже, что слово Самого Бога По слову Апостола Іакова (V 17—18) и бездождіе и посланіе дождя было слѣдствіемъ молитвы Иліи Должно думать что молитва Иліи о наказаніи народа голодомъ предшествовала глаголу Божію, который онъ возвѣстилъ Ахаву Ревность пророка о славѣ Божіей была такъ велика что онъ не ждалъ времени, когда придетъ къ нему грозный глаголъ Божій и вызвалъ его своею молитвою. подобно тому. какъ дѣлали это Давидъ и Іеремія, просившіе у Господа суда надъ нечестивыми Илія не опредѣляетъ времени продолженія бѣдствія говоря «аще будетъ *въ лѣта сія* роса или дождь» Продолженіе бѣдствія будетъ зависѣть отъ того, сколько времени будетъ длиться коснѣніе народа въ нечестіи По словамъ Іисуса Христа (Лук IV 25) и Апостола Іакова (V, 17) засуха продолжалась три съ половиною года

2—3. И бысть глаголъ Господень ко Иліи, глаголя. иди отсюду на востокъ и скрыйся въ потоцѣ Хораѳовѣ, при рѣцѣ Іордановѣ.

Возвѣстивъ Ахааву угрозу бездождія, Илія, по новому повелѣнію Божію долженъ былъ укрыться отъ гоненій этого нечестиваго царя и его жены Іезавели, на первый разъ, при потокѣ или ручьѣ Хораѳъ, впадающемъ въ Іорданъ По сю или по ту сторону былъ этотъ потокъ, не рѣшено, и дѣло не въ этомъ, а въ уединенномъ, безопасномъ отъ людскихъ поисковъ убѣжищѣ, которое давали пророку прибрежныя ущелья и въ которомъ можно было не умереть отъ жажды —*Иди отсюду,* т -е. изъ Самаріи, столицы Ахаава

4. И будетъ вода отъ потока и піеши ю: и враномъ повелю питати тя тамо.

Въ водѣ Илія не будетъ нуждаться, пока не пересохнетъ ручей Но пророку грозило затрудненіе достать себѣ пищу въ мѣстности пустынной, скудной прозябеніями даже въ урожайные годы Это затрудненіе предотвращается чудеснымъ образомъ пророку будутъ приносить хлѣбъ и мясо вороны — *Повелю враномъ* какъ хищныя птицы, они сами по себѣ неспособны оказывать услуги человѣку и могли это сдѣлать только по особенному сверхъестественному дѣйствію воли Божіей

5. И иде Илія, и сотвори по глаголу Господню и сѣде при потоцѣ Хоравовѣ предъ лицемъ Іордановымъ, и вранове приношаху ему хлѣбъ заутра и мясо къ вечеру [1]) и отъ потока піяше воду.

Для пророка нужно было уединеніе и безопасность отъ людей, особенно отъ развѣдчиковъ Ахаава Этому способствовала не только пустынная мѣстность, избранная для обитанія пророка, но вмѣстѣ чудесное пропитаніе его чрезъ вороновъ Вороны, доставляя ему ежедневно хлѣбъ и мясо, избавляли его отъ необходимости сношеній съ людьми, отвлекали отъ него ихъ подозрительность Съ другой стороны чудесное питаніе пророка имѣло то значеніе въ его служеніи, что укрѣпляло въ немъ упованіе на Бога, столь нужное ему въ предстоявшей ему борьбѣ съ нечестіемъ и въ ожидающихъ его лишеніяхъ Откуда вороны могли доставать ему хлѣбъ, когда былъ голодъ? Изъ тѣхъ странъ, гдѣ не было этого бѣдствія Во всякомъ случаѣ немыслимо, чтобы у Творца и Промыслителя не было недостатка въ средствахъ къ пропитанію пророка Что воронъ по закону есть птица нечистая, запрещенная для употребленія въ пищу и въ жертву (Левит XI, 15), это не могло служить препятствіемъ къ тому, чтобы Илія могъ принимать пищу отъ этихъ птицъ Пища, которую онѣ приносили, не была нечистою и не осквернялась отъ прикосновенія къ ней нечистаго животнаго И Сампсону не поставлено въ вину то, что онъ вкушалъ сотовый медъ, найденный имъ въ челюсти нечистаго животнаго и притомъ трупа

---

[1]) Сказанное въ пареміи о пищѣ, приносимой пророку, сказано по чтенію Ватиканскаго списка, но по чтенію Александрійскаго списка и согласному съ нимъ въ Церковно-Славянской Библіи и въ Русскомъ синодальномъ переводѣ тексту разсматриваемаго стиха, враны приносили пророку утромъ и вечеромъ одну и туже пищу хлѣбъ и мясо

7. И бысть по днехъ изсше потокъ, яко не бѣ дождя на землю.

И бысть по днехъ изсше потокъ Продолженіе пребыванія Иліи при потокѣ, обозначенное неопредѣленнымъ — *по днехъ*, можетъ быть опредѣлено та́къ въ Сарептѣ Сидонской, куда онъ по повелѣнію Божію удалился отъ потока, онъ въ *третье лѣто* получилъ откровеніе отъ Бога, повелѣвавшее возвратиться въ Израильскую землю (3 Царств XVIII, 1) Такъ какъ вслѣдъ за этимъ возвращеніемъ прекратилось бездождіе, продолжавшееся три съ половиною года то подъ третьимъ годомъ, въ который Илія долженъ былъ возвратиться въ отечество, должно разумѣть не третій годъ неурожая, а третій годъ обитанія въ Сарептѣ Годъ или полтора года протекшіе до этого третьяго лѣта, очевидно, падаютъ на пребываніе пророка при потокѣ Итакъ *по днехъ изсше потокъ,* значитъ чрезъ годъ или полтора обитанія у потока, сей потокъ *изсше* Почему *изсше?* По причинѣ прекращенія дождей *яко не бѣ дождя на землю* Разумѣется здѣсь земля Израильская, и если Іисусъ Христосъ упоминая о семъ бѣдствіи, сказалъ «бысть гладъ по всей земли» (Лук IV, 25), то Его слова относятся только къ владѣніямъ Ахаава, ибо только за его съ подданными грѣхи была засуха, которая потому и простиралась только на эти владѣнія Правда, былъ голодъ и въ сосѣдней Сидонской области, куда переселился Илія по изсякновеніи воды въ Хораѳскомъ потокѣ, но это потому что Сидонская страна всегда была неплодородна и скудна хлѣбомъ, и жители ея, занимаясь торговлею, покупали хлѣбъ у сосѣдей Израильская земля была всегда для нихъ житницею, какъ это видно изъ договора Хирама, царя Тирскаго и Сидонскаго, съ Соломономъ (3 Царств V 9—11) и изъ того, что во дни Апостоловъ области Тирянъ и Сидонянъ питались отъ области царя Ирода, правившаго Іудеею и Галилеею (Дѣян XII, 20)

8—9. И бысть глаголъ Господень ко Иліи, глаголя: востани и иди въ Сарепту Сидонскую, и пребуди тамо: се бо заповѣдахъ женѣ вдовицѣ препитати тя.

Финикійскій городъ Сарепта, куда посылается Илія, находился на берегу Средиземнаго моря между Тиромъ и Сидономъ Нѣкогда онъ былъ цвѣтущимъ городомъ, славился виноградниками также мѣдными и желѣзными рудниками (Второ-

зак XXXIII, 25) Нынѣ на мѣстѣ Сарепты находится бѣдная магометанская деревня съ развалинами древнихъ зданій Зачѣмъ повелѣвается пророку искать убѣжища за границею, въ языческой странѣ? Безъ сомнѣнія. подъ покровомъ Божіимъ Илія вездѣ могъ быть безопасенъ, даже вблизи жесточайшихъ враговъ своихъ Но дѣло было не въ одной безопасности а главнымъ образомъ въ нравственномъ значеніи удаленія пророка изъ отечества Это удаленіе оправдывалось тѣми же побужденіями, по какимъ Господь Іисусъ во время Своего общественнаго служенія предпочелъ жить и чудодѣйствовать въ Капернаумѣ и покинуть родной Свой городъ Назаретъ Жители послѣдняго не цѣнили великой чести видѣть въ средѣ своей Іисуса и потому недостойны были пребыванія Его среди нихъ Въ подобномъ положеніи, по слову Христа, находился и пр Илія въ отношеніи къ своимъ соотечественникамъ «Многи вдовицы, сказалъ Христосъ. бѣша во дни Иліины во Ісраили и ни къ единой ихъ посланъ бысть Илія токмо въ Сарепту Сидонскую къ женѣ вдовицѣ» (Лук IV 25—26) Эта жена хотя жила въ языческой средѣ и сама была конечно язычница судя по тому что Бога Израилева она называла Богомъ Иліи (12) оказалась однако достойнѣе чѣмъ Израильскія вдовицы, чести принять къ себѣ Илію, ибо явила въ отношеніи къ нему такую доброту и усердіе какой нельзя было ожидать въ семьяхъ Израильскихъ Примѣръ ея въ этомъ случаѣ служитъ сильнымъ обличеніемъ для соотечественниковъ пророка Подобное обличеніе для современныхъ Христу Іудеевъ имѣлъ поступокъ Самарянина, изображенный въ Евангельской притчѣ и покаяніе Ниневитянъ —Посылая ко вдовицѣ, Господь сказалъ пророку *заповѣдахъ женѣ вдовицѣ препитати тя* Не видно, чтобы дана была ей положительная заповѣдь объ этомъ, поэтому *заповѣдахъ* значитъ устроилъ, опредѣлилъ, чтобы жена оказала гостепріимство Иліи хотя она сама умирала отъ нищеты и голода

10. И воставъ, иде въ Сарепту Сидонскую и пріиде во врата града· и се тамо жена вдова собираше дрова, и возопи Илія во слѣдъ ея и рече ей: принеси ми убо мало воды въ сосудѣ, и испію.

Сидонская земля была подъ властію отца Іезавели и потому, если судить почеловѣчески, не представляла безопаснаго

для Иліи убѣжища Но пророкъ не воспротивился повелѣнію Божію идти туда *Живый въ помощи Вышняго,* гдѣ бы ни былъ, куда бы не занесла его судьба, вездѣ *въ кровѣ Бога Небеснаго водворится* Пророкъ уже испыталъ надъ собою покровъ Божій безопасно проживъ у потока Хораѳскаго, и потому безбоязненно, съ надеждою на промышленіе Божіе, пошелъ туда, куда ему приказано—въ Сарепту Сидонскую, и «приблизился къ вратамъ града» И здѣсь-то онъ встрѣтилъ ту вдову, къ которой онъ посланъ,—и попросилъ у ней пить Эта встрѣча и эта просьба напоминаютъ подобное событіе изъ жизни патріарховъ Авраамъ послалъ своего вѣрнаго слугу въ Месопотамскій городъ Харранъ, къ своимъ родичамъ, чтобы у нихъ найти для Исаака жену Слуга, приближаясь къ мѣсту, которое было цѣлію его путешествія, увидѣлъ за городомъ колодезь, куда вечеромъ дѣвицы приходили за водой, и помолился Господу чтобы предназначенная для Исаака невѣста была та самая, которая по просьбѣ его напоитъ его водою изъ этого колодезя,—и молитва была услышана Въ лицѣ Ревекки, которая вслѣдъ за симъ напоила его водой, указана ему предназначенная для Исаака невѣста Съ подобною же молитвою, подходя къ воротамъ Сарепты могъ обратиться къ Богу Илія «Устрой, Господи, молился онъ, чтобы та вдовица, которой Ты заповѣдалъ принять и пропитать меня, встрѣтилась со мною при входѣ въ городъ и дала мнѣ пить» И вотъ онъ видитъ у воротъ города женщину, собиравшую дрова для приготовленія кушанья, и чтобы узнать, та ли она самая, у которой ему суждено найти себѣ убѣжище, проситъ у ней воды

11. И иде взяти воды. И возопи Илія во слѣдъ ея и рече ей: пріими убо мнѣ и укрухъ *(кусокъ)* **хлѣба въ руцѣ твоей, и да ямъ.**

Готовность вдовы напоить пророка водою дала ему возможность догадаться, что это та самая вдова, къ которой онъ посланъ,—и вотъ онъ къ просьбѣ о водѣ присовокупляетъ просьбу о кускѣ хлѣба Исполненіе этой просьбы должно было окончательно убѣдить его, что онъ нашелъ ту вдову, къ которой послалъ его Господь

12. И рече жена: живъ Господь Богъ твой [1]), аще есть у мене опрѣснокъ, но токмо горсть муки въ водоносѣ *(ведрѣ)* **и мало елея въ чванцѣ** *(кувшинѣ)*, **и се азъ собираю два полѣнца, и вниду** *(въ домъ)* **и сотворю** *(опрѣснокъ)* **себѣ и чадомъ моимъ, и снѣмы и умремъ.**

Вдова даетъ понять пророку, что готова бы накормить его, но къ сожалѣнію—нечѣмъ у ней нѣтъ печенаго хлѣба, и осталось во всемъ ея хозяйствѣ только горсть муки и немного елея Изъ этого остатка она приготовитъ небольшой прѣсный хлѣбъ для себя и для дѣтей,—«съѣдимъ и умремъ» Слова свои о этой крайней скудости она подкрѣпляетъ клятвой *живъ Господь Богъ твой*, т-е какъ несомнѣнно то, что Господь, въ Котораго ты вѣруешь и Которому служишь, есть присноживущій Богъ, такъ несомнѣнно и то, что не имѣю возможности дать тебѣ пищи, тѣмъ, что̀ у меня осталось, нельзя подѣлиться съ постороннимъ человѣкомъ, чтобы самой съ дѣтьми не умереть съ голоду. Не мнѣ, а Богу твоему повѣрь, что говорю сущую правду—Бога, Которымъ вдова клялась, она называетъ Господомъ (*Іеговою*), Богомъ Иліи (*Богъ твой*), потому что по наружности, т-е по чертамъ лица и по одеждѣ признала въ Иліѣ Израильтянина, чтителя Іеговы А что она сама клянется Іеговою, это означаетъ, что она хотя живетъ среди язычниковъ и вмѣстѣ съ ними служитъ отечественнымъ богамъ, принадлежитъ также къ числу чтителей Бога Израилева и близка къ тому, чтобы признавать Его не только національнымъ Еврейскимъ Богомъ, но вмѣстѣ Богомъ всей земли. Примѣры чтителей истиннаго Бога среди язычниковъ представляетъ исторія въ лицѣ Мельхиседека, Іова, Савской царицы, Неемана Сирійца, жены Хананейской, испросившей у Христа исцѣленіе своей бѣсноватой дочери И не для того ли Господь послалъ пророка къ иноплеменницѣ, чтобы примѣромъ этой чтительницы Бога, вѣра въ Котораго проторгается у ней изъ глубины языческаго суевѣрія, обличить Израильтянъ, отъ истинной вѣры ниспадшихъ въ суевѣріе, уничижавшихъ первую смѣшеніемъ съ послѣднимъ?—Для приготовленія кушанья она собираетъ *два полѣнца*, т-е немного полѣнъ Опредѣленное число *два*—употреблено вмѣсто неопредѣленнаго, подобно тому, какъ мы говоримъ «на пару словъ»

[1]) Такъ въ Библіи по Александрійскому и Ватиканскому спискамъ согласно съ Еврейскимъ и въ Греческомъ паримійникѣ Но въ париміи Славянской минеи вмѣсто *твой* сказано *мой*

13. И рече къ ней Илia: дерзай, вниди *(въ домъ)* **и сотвори** [1] **по глаголу твоему: но сотвори мнѣ оттуду** *(тамъ)* **опрѣснокъ малъ прежде и изнесеши ми, себѣ же и чадомъ твоимъ да сотвориши послѣди.**

Вдова выразила опасеніе умереть отъ голоду *Дерзай,* говоритъ ей пророкъ, не бойся, не умрешь отъ голода надѣйся на промышленіе Бога Израилева Какъ пророкъ, увѣряю тебя въ Его помощи *Вниди,* продолжаетъ Илія, ступай домой, *и сотвори по глаголу твоему,*—будь по твоему, займись приготовленіемъ кушанья, не смущайся только мыслію о скудости его Но прежде чѣмъ сдѣлаешь это для себя и дѣтей, исполни сначала обязанность гостепріимства *сотвори мнѣ опрѣснокъ малъ прежде* (напередъ), и уже затѣмъ позаботься о себѣ и дѣтяхъ *себѣ же и чадомъ твоимъ да сотвориши послѣди* —Изъ чего же я буду приготовлять пищу для себя и моихъ дѣтей, когда все, что̀ у меня есть, я употреблю для накормленія гостя?—Не давая вдовицѣ высказать это недоумѣніе, естественно могшее возникнуть въ ея душѣ, пророкъ продолжаетъ

14. Яко тако глаголетъ Господь Богъ Іcраилевъ: водоносъ муки не оскудѣетъ, и чванецъ *(кувшинъ)* **елея не умалится до дне, дондеже дастъ Господь дождь на землю.**

Чудо промышленія Божія о прокормленіи Иліи и вдовы съ семействомъ, напоминающее о чудѣ насыщенія Спасителемъ пятью хлѣбами пяти тысячъ народа, должно было состоять или въ томъ, что сосуды съ мукою и елеемъ, сколько бы ни брали изъ нихъ муку и елей, всегда оставались полными, какъ-бы не початыми или въ томъ, что опорожненные въ одинъ день оказывались наполненными на другой день. Этимъ чудомъ, спасавшимъ отъ голода Илію и семейство, его пріютившее, достигалась и другая цѣль оно ограждало безопасность Иліи отъ сыщиковъ Ахаава и Іезавели. Вдовица уже изъ одной благодарности къ пророку и изъ простаго чувства самосохраненія должна была тщательно укрывать его отъ враговъ, беречь его, какъ зеницу ока

[1]) Въ париміи *не сотвори,* тогда какъ въ Славянской Библіи согласно Греческому и Еврейскому тексту, также въ Греческомъ паримійникѣ сказано *и сотвори*

15. И иде жена и сотвори по глаголу Илiину, и даде ему, и яде *(кормились)* **той и та и чада ея.**

Удивительно самоотверженіе вдовы, рѣшившейся оказать гостепріимство пророку въ то время, когда она еще не испытала отъ него никакой милости за требуемую отъ ней услугу Прославился гостепріимствомъ Авраамъ, но онъ былъ богатъ, а вдова отдаетъ послѣдній кусокъ пророку, сама съ дѣтьми оставаясь безо всего Что было причиною столь великаго самоотверженія? Вѣра въ обѣтованіе, что не убавится у ней запасъ муки и елея въ сосудахъ, вѣра во всемогущество истиннаго Бога, не чуждая ей до встрѣчи съ пророкомъ и усиленная внушеніями его И не посрамила ее эта вѣра и упованіе Она съ своимъ семействомъ и гостемъ кормилась столь чудесно во все продолженіе голоднаго времени

16. И отъ того дне водоносъ муки не оскудѣ и чванецъ елея не умалися, по глаголу Господню, егоже глагола рукою Илiиною.

Рукою Илгиною,—т.-е. посредствомъ Иліи, который, какъ рука, послужилъ Господу орудіемъ Его милосердія Илія ничего не дѣлалъ своими руками для пріобрѣтенія пропитанія себѣ и семейству. Уста пророка употреблены были въ этомъ случаѣ вмѣсто рукъ его.

17. И бысть по сихъ, и разболѣся сынъ жены, госпожи дома, и бѣ болѣзнь его крѣпка зѣло, дондеже не оста въ немъ духъ.

Не оста въ немъ духъ идетъ рѣчь о смерти, а не о состояніи обморока Самъ Илія считалъ его умершимъ, когда умолялъ Господа о возвращеніи въ него духа, слѣдственно о воскрешеніи Апостолъ Павелъ, говоря о силѣ вѣры ветхозавѣтныхъ людей, между прочимъ говоритъ «вѣрою жены получили умершихъ своихъ воскресшими» (Евр. XI, 35). Апостолъ имѣетъ въ виду жену Сарептскую и Соманитянку, сына которой воскресилъ пр Елисей. Другихъ женъ, которыя бы видѣли воскресеніе своихъ дѣтей, Ветхозавѣтное Писаніе не знаетъ

*

18. И рече *(жена)* **ко Иліи: что мнѣ и тебѣ** *(что тебѣ до меня)*, **человѣче Божій? Вшелъ еси ко мнѣ воспомянути грѣхи моя и уморити** *(умертвить)* **сына моего.**

Въ смерти сына мать усмотрѣла наказаніе Божіе за свои грѣхи, а въ Иліи—орудіе наказанія Я надѣялась, какбы такъ она говоритъ, что продолженіе пребыванія твоего у меня будетъ такъ же благотворно, какъ начало Но моей надеждѣ не суждено сбыться. Видно я недостойна этого, видно мнѣ не ужиться съ тобою ты—человѣкъ Божій, угодникъ Божій, святой мужъ, а я жалкая грѣшница Время когда прогнѣвляла я Господа моими неправдами, давно прошло, и я, донынѣ не видя наказанія за нихъ, подумала, что Богъ забылъ ихъ, но ты, какъ пророкъ, какъ прозорливецъ, усмотрѣлъ ихъ и напомнилъ о нихъ Богу Не для этого ли ты и пришелъ ко мнѣ? Не радуетъ меня теперь твоя хлѣбъ-соль, послѣ того какъ я лишилась сына моего,—своею смертію онъ заплатилъ за мои грѣхи. Лучше бы ты совсѣмъ не приходилъ ко мнѣ что тебѣ до меня?—Въ словахъ вдовы выражается и горе матери о потерѣ сына, и досада на пророка, и смиреніе при мысли о своемъ недостоинствѣ и прежнихъ грѣхахъ —Она не знала, что смерть ея сына попущена была для славы Божіей, подобно тому какъ ученики Христа, когда спросили Его о слѣпорожденномъ «кто согрѣшилъ, сей, или родители его, яко слѣпъ родися»? не знали, что это попущено для славы Божіей, которая дѣйствительно открылась въ исцѣленіи его (Іоан IX, 2—3)

19. И рече Иліа къ женѣ: даждь ми сына твоего. И взятъ его отъ лона *(персей)* **ея, и вознесе** *(отнесъ)* **его въ горницу, идѣже самъ почиваше** *(жилъ)*, **и положи его на одрѣ своемъ.**

Горницею называлось верхнее жилье Оно устрояемо было для пріема гостей, также для занятій, требующихъ уединенія, особенно для молитвы —Илія отнесъ умершаго къ себѣ въ горницу для того, чтобы мать умершаго своими воплями не мѣшала ему совершить молитву, о которой идетъ рѣчь въ слѣдующемъ стихѣ

20. И возопи Иліа ко Господу и рече: увы мнѣ, Господи, свидѣтелю вдовы, у неяже азъ нынѣ пребываю. Ты озлобилъ еси *(причинилъ бѣдствіе)*, **еже уморити сына ея.**

Изъ сихъ словъ Иліи открывается, что онъ не меньше, чѣмъ мать скорбитъ о смерти сына ея На эту смерть онъ

смотритъ какъ на бѣдствіе не для вдовы только, но и для себя лично Почитая Илію виновникомъ смерти мальчика, она можетъ утратить довѣріе и расположеніе къ нему и если не выпроводитъ его изъ своего гостепріимнаго крова, то единственно по опасенію еще бóльшаго вреда отъ него — *Увы мнѣ, Господи, свидѣтелю вдовы,* вопіетъ Илія горько положеніе вдовы, Ты Самъ, Господи, свидѣтель этого положенія Но и мое горе велико *Увы мнѣ,*—сжалься надо мною Бѣдствіе, которое Ты причинилъ ей (*озлобилъ*), пославъ смерть сыну ея, есть вмѣстѣ и мое бѣдствіе Отъ Тебя зависитъ утѣшить меня и ее — Послѣдующія слова и дѣйствія пророка показали, что его скорбь растворена была надеждою на это утѣшеніе, и отнюдь не была скорбію отчаянія

21. И дуну на отрочище трижды [1]) и призва Господа и рече: Господи Боже мой, да возвратится убо душа отрочища сего въ онь. И бысть тако.

Да возвратится душа отрочища въ онь Въ основаніи этихъ молитвенныхъ словъ лежитъ вѣрованіе въ безсмертіе души Душа отрока, разлучившись отъ его тѣла, сохранила свою жизнь и вступила въ другую область бытія. И вотъ пророкъ молитъ Господа, чтобы она возвратилась изъ этой области въ тѣло, снова оживила его *И бысть тако,*—по молитвѣ пророка

22—23 И возопи Иліа, и услыша Господь гласъ Иліинъ, и возвратися душа отрочища, и оживе. И поятъ Иліа отрочище [2]) и сведе ѐ отъ горницы въ домъ и даде ѐ матери его, и рече Иліа къ ней: виждь, яко живъ есть сынъ твой. И рече жена ко Иліи: се разумѣхъ, яко человѣкъ Божій еси, и глаголъ Господень во устѣхъ твоихъ истиненъ

Се разумѣхъ Сарептская вдова и до воскрешенія сына имѣла возможность убѣдиться въ достоинствѣ Иліи, какъ чело-

[1]) Такъ съ Греческаго, но съ Еврейскаго «и простерши́сь надъ отрокомъ трижды» Подобное сдѣлалъ Елисей О немъ повѣствуется, что «онъ легъ надъ (мертвымъ) ребенкомъ и приложилъ свои уста къ его устамъ и свои глаза къ его глазамъ, и свои ладони къ его ладонямъ, и простерся надъ нимъ, и согрѣлось тѣло ребенка» (4 Царств IV, 34). Нѣчто подобное дѣлаетъ кокошъ, насиживающая яйца и своею теплотою согрѣвающая ихъ и вливающая въ нихъ жизнь Но это—чисто естественное дѣйствіе Илія и Елисей съ естественнымъ дѣйствіемъ соединяютъ молитву, по увѣренности, что одна молитва можетъ сообщить животворную силу ихъ дѣйствію

[2]) Въ париміи это чтеніе, согласное съ Александрійскимъ спискомъ, разнится отъ того, которое, согласно съ Ватиканскимъ спискомъ, принято въ нашей Славянской Библіи Послѣднее имѣетъ такой видъ *и возопи отрочищъ, и сведе его*

вѣка Божія, какъ истиннаго пророка Чудо воскрешенія отрока еще болѣе укрѣпило въ ней это убѣжденіе и вмѣстѣ возвысило ея вѣру въ Бога Израилева. До сихъ поръ она, вѣроятно, смотрѣла на Него, какъ на одного изъ многихъ боговъ и хотя чествовала Его, какъ истиннаго Бога, но не покидала служенія отечественнымъ богамъ. Теперь она чужда этого двоевѣрія вѣру въ Бога Иліи она почитаетъ единою истинною вѣрою Такъ учитъ объ этомъ Илія,—а глаголъ его имѣетъ теперь для ней силу непреложной истины.

Часть разсмотрѣнной париміи, содержащая повѣствованіе о *чудѣ* воскрешенія Иліею сына Сарептской вдовы (8—23), читается также въ Великую субботу для того, чтобы видно было превосходство предъ симъ чудомъ чуда воскресенія Христова, воспѣваемаго въ навечеріе праздника Пасхи

V. Вторая паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Иліи. 3 Царств XVIII, 1, 17—46, XIX, 1—15

Въ сей паримiи повѣствуется о встрѣчѣ Иліи съ Ахавомъ, о Кармильской жертвѣ Господу, чудесно поглощенной огнемъ съ неба, объ удаленiи Иліи къ горѣ Хориву и о явленiи ему здѣсь Господа

Гл. XVIII, 1. Бысть глаголъ Божій ко Иліи Ѳесвитянину, въ третіе лѣто царства Ахавля [1]), глаголя: иди и явися Ахаву, дамъ бо дождь на лице земли.

Прошло три съ половиной года со времени наступленія бездождія въ царствѣ Израильскомъ. Ахавъ, которому Илія отъ имени Господа предрекъ это бѣдствіе, сначала едва ли повѣрилъ этой угрозѣ Но угроза исполнилась Предсказанное бѣдствіе длилось очень долго. Ахавъ волей-неволей долженъ былъ убѣдиться, что оно произошло, согласно удостовѣренію пророка по слову его и можетъ прекратиться не иначе, какъ по его же слову Ахавъ пожелалъ видѣть Илію и послалъ отыскивать его по окрестнымъ народамъ и царствамъ Поиски были безуспѣшны (3 Царств XVIII, 2—16) Наконецъ Самъ Господь, въ третье лѣто пребыванія Иліи въ Сарептѣ Сидонской [2]), повелѣваетъ ему явиться къ Ахаву и объявить ему «дамъ дождь на лице земли» Господь рѣшилъ преложить гнѣвъ на милость потому, вѣроятно, что увидѣлъ въ народѣ начатки раскаянія въ грѣхѣ идолослуженія Кромѣ того вѣдалъ Господь, что въ средѣ народа было семь тысячъ мужей, не преклонявшихъ колѣна предъ Вааломъ и не лобзавшихъ его (3 Царств XIX, 13) Ради нихъ Господь сжалился надъ людьми, навлекшими праведный гнѣвъ Его

17. И бысть, яко видѣ Ахавъ Илію и рече къ нему: аще ты еси развращаяй Ісраиля?

Встрѣча Ахава съ Иліей произошла въ полѣ, гдѣ Ахавъ самъ искалъ пажитей для своего скота Ему сопутствовалъ домоправитель его Авдія, богобоязненный мужъ, который,

---

[1]) *Въ третіе лѣто царства Ахавля* Сихъ словъ париміи нѣтъ ни въ Славянской, ни въ Греческой, ни въ Еврейской Библіи

[2]) См соображенія о семъ времени въ нашемъ изъясненіи предъидущей париміи

когда Іезавель воздвигла гоненіе на пророковъ Господнихъ, сто изъ нихъ укрылъ отъ ея ярости въ двухъ пещерахъ Ахавъ и Авдія раздѣлились въ полѣ по разнымъ путямъ, чтобы скорѣе отыскать корму Илія увидѣлъ Авдію перваго, изумилъ его своимъ явленіемъ и поручилъ ему предупредить Ахава о своемъ возвращеніи Царь, давно желавшій видѣть пророка, поспѣшилъ къ нему на встрѣчу, сгарая нетерпѣніемъ излить на него свои упреки Почитая Илію не орудіемъ, а виновникомъ бѣдствія, столь продолжительнаго, Ахавъ, вмѣсто того, чтобы выразить смиреніе и покаяніе при встрѣчѣ съ пророкомъ, съ негодованіемъ сказалъ ему ‹аще ты еси развращаяй Іспаиля›? Это ты развращаешь Израиля?—Съ этимъ упрекомъ имѣетъ сходство обвиненіе, съ какимъ враги Іисуса Христа обратились противъ Него къ Пилату «Мы нашли, говорили они, что Онъ (*Іисусъ*) развращаетъ народъ нашъ и запрещаетъ давать подать кесарю, называя Себя Христомъ царемъ» (Лук XXII 2) Въ подобное опасное для государства состояніе, по смыслу Ахавова упрека приведенъ дѣйствіями Иліи народъ Израильскій Народу кажется, что виною его бѣдствій, продолжающихся три съ половиной года, служитъ главнымъ образомъ правительство, ибо оно вовлекло его въ служеніе Ваалу и Астартѣ за которое постигла всѣхъ кара Божія Понятно, что народъ недоволенъ правительствомъ, волнуется противъ него и готовъ подняться противъ него, что было бы еще бѣдственнѣе голода А кто поддерживаетъ это волненіе, это опасное для государства броженіе умовъ? Кто *развращаетъ,* кто возмущаетъ народъ? Не кто, какъ Илія думаетъ Ахавъ. Этотъ именно смыслъ имѣетъ въ устахъ Ахава и упрекъ его пророку «это ты развращаешь Израиля»?

18. И рече Илія: не развращаю азъ Іспаиля, но ты и домъ отца твоего, внегда остависте вы Господа Бога своего и идосте въ слѣдъ Ваала.

Упрекъ Ахава Илія обращаетъ къ нему самому съ безстрашіемъ безпощаднаго обличителя нечестія и ревнителя славы Божіей «Не я, говоритъ онъ, развращаю и возмущаю народъ, ревнуя о возстановленіи истинной вѣры, а ты и семейство отца твоего, уклонившись отъ служенія истинному Богу въ слѣдъ Ваалу, къ служенію ему» Велико было нечестіе царей Израильскихъ, начиная съ Іеровоама до Амврія, отца Аха-

вова, поддерживавшихъ поклоненіе тельцамъ Но Ахавъ превзошелъ нечестіемъ всѣхъ своихъ предшественниковъ Поклонявшіеся тельцамъ все же почитали себя чтителями истиннаго Бога, думали, что служатъ Ему подъ образомъ тельцовъ, нарушая вторую заповѣдь Десятословія, они не забывали прочихъ Моисеевыхъ законовъ, и другимъ богамъ не кланялись Но Ахавъ, по внушенію жены своей, язычницы Іезавели, совсѣмъ оставилъ служеніе Богу Израилеву, промѣнялъ Его на Финикійское божество, склонилъ къ томуже родъ отца своего, своихъ братьевъ и прочихъ членовъ этого рода, и при помощи ихъ сталъ навязывать новую вѣру своимъ подданнымъ и преслѣдовать вѣрныхъ Богу отцовъ своихъ Вотъ настоящая причина того развращенія того опаснаго для Ахава и его дома волненія подданныхъ, въ которомъ Ахавъ напрасно обвиняетъ Илію

19. И нынѣ посли и собери ко мнѣ весь Ісраиль на гору Кармильскую, и пророки студныя Вааловы, ихже триста и пятьдесятъ, и пророкъ мерзкихъ четыреста, ядущихъ трапезу Іезавелину.

Упрекнувъ Ахава въ служеніи Ваалу Илія предлагаетъ Ахаву собрать на Кармилъ Израильтянъ и *студныхъ,* т -е гнусныхъ, служителей идолослуженія для того, чтобы, какъ показали послѣдствія, въ присутствіи многочисленныхъ свидѣтелей торжественно посрамить идолослуженіе и возбудить отвращеніе къ нему народа Гора Кармилъ, куда должны были собраться всѣ, лежитъ на сѣверѣ Палестины Она тянется дугою отъ юговостока къ сѣверозападу на протяженіи двадцати верстъ и заканчивается большимъ выступомъ, вдающимся въ Средиземное море. Съ сѣверовосточной стороны обрывы и стремнины Кармила доходятъ вплоть до потока Кисона, который течетъ между нимъ и равниной Ездрелонскою и впадаетъ въ Средиземное море Въ горахъ Кармильскихъ очень много пещеръ Онѣ частію устроены человѣческими руками, частію образовались безъ помощи человѣческаго искусства Можетъ быть въ этихъ пещерахъ укрыты были царскимъ домоправителемъ Авдіею отъ ярости Іезавели пророки Въ Латинскомъ монастырѣ, находящемся на Кармилѣ недалеко отъ моря, и теперь одну пещеру называютъ пещерой пророка Иліи Очень можетъ быть, что въ ней по временамъ находилъ убѣжище этотъ пророкъ —Илія

требуетъ отъ Ахава собрать на Кармилъ *всего Iсраиля,* т-е представителей отъ всѣхъ колѣнъ и родовъ Израильскаго народа, и пророковъ Вааловыхъ въ количествѣ трехсотъ пятидесяти (точнѣе по Библiи Славянской, Греческой и Еврейской—*четырехсотъ*), и пророковъ мерзкихъ, по библейскому тексту—*дубравныхъ* Пророки Ваала, какъ увидимъ, будутъ приносить жертву Ваалу, слѣдственно они въ собственномъ смыслѣ были жрецы и назывались пророками потому, что при совершенiи жертвоприношенiй пѣли религiозныя пѣсни, сопровождая пѣнiе музыкой и скаканiемъ, при чемъ доходили до изступленiя, въ каковомъ состоянiи казались вдохновенными свыше или пророками Пророки *дубравные*—это жрецы Астарты, которая была чествуема въ темныхъ рощахъ жертвами въ соединенiи съ распутствомъ Жрецы Астарты кормились отъ стола Iезавели Она сама была дочерью Финикiйскаго жреца (Этбаала), сдѣлавшагося царемъ, и потому была ревностною идолопоклонницей и, какъ женщина, особенно покровительствовала жрецамъ божества одного съ ней пола. Они во время голода получали отъ ней пропитанiе

20—21. И по глаголу Илiину посла Ахавъ въ весь Iсраиль, и собра вся пророки на гору Кармильскую, и приведе ко всѣмъ имъ Илiю. И рече имъ Илiа: доколѣ вы храмлете на оба колѣна ваша? Аще есть Господь Богъ, идите въ слѣдъ Его. Аще ли Ваалъ есть, то идите за нимъ. И не отвѣщаша ему людiе словесе.

Требованiю Илiи, чтобы Ахавъ собралъ народъ, благопрiятствовало отсутствiе Iезавели Будь она въ это время на лицѣ, Ахавъ, по всей вѣроятности, не поступилъ бы по глаголу Илiи,—жена не допустила бы до этого своего слабохарактернаго мужа —Собравшихся Израильтянъ Илiя обличаетъ въ *хромании на оба колѣна,*—т-е въ двоевѣрiи Израильтянамъ заповѣдано было чтить Iегову, какъ единаго истиннаго Бога Заповѣдь «да не будутъ тебѣ бози инiи развѣ Мене», означала, что они не только не должны чтить иныхъ боговъ, какихъ чтили язычники, но и совсѣмъ не признавать ихъ богами, равными Ему, или низшими Его Они тяжко согрѣшали бы противъ вѣры въ Бога отцевъ своихъ не только въ томъ случаѣ, еслибы совсѣмъ перестали служить Ему, но и въ томъ,

еслибы стали служить Ему наряду съ другими богами, или еслибы чтили Его, какъ только одного изъ многихъ боговъ какъ національнаго своего бога, не отвергая существованія иныхъ боговъ, которымъ служатъ другіе народы, какъ своимъ туземнымъ богамъ Имъ ясно возвѣщено было отъ Господа «Азъ есмь Богъ, и нѣсть развѣ Мене» (Второзак XXXII, 39) Его, какъ единаго Бога, они должны были «любить отъ всего сердца и отъ всея души и отъ всея силы (XXVI, 4), Ему единому служить и къ Нему прилѣпляться» (—13) Совмѣстное служеніе Ему и другимъ богамъ было бы нарушеніемъ вѣрности Ему Были и во дни Ахава Израильтяне, которые исполняли эту заповѣдь, служили одному своему Богу, не кланяясь ни Ваалу, ни Астартѣ, но большинство впало въ двоевѣріе Не покидая служенія Іеговѣ, принося Ему жертвы на высотахъ, или въ Веѳилѣ и Данѣ поклоняясь Ему въ образѣ тельцевъ, они въ тоже время изъ человѣкоугодія и страха предъ царемъ служили Ваалу и Астартѣ, участвовали въ жертвоприношеніяхъ въ честь ихъ, вопреки ясному запрещенію закона Моисеева совмѣщать то и другое служеніе Въ этомъ-то двоевѣріи и упрекаетъ Израильтянъ Илія и поставляетъ имъ на видъ, что служеніе истинному Богу и ложному есть безсмыслица. Что-нибудь одно должно быть если Іегова есть Богъ, Ему одному должно служить, какъ единому истинному Богу Если же Ваалъ есть богъ, то не надобно служить Іеговѣ, а одному Ваалу Выраженіями· *идите вслѣдъ Его,*—Іеговы,—*идите за нимъ*—за Вааломъ,—обозначается такое отношеніе къ Божеству, о которомъ можно судить по сравненію съ положеніемъ человѣка, вполнѣ отдающагося чьему-либо руководству и съ смиренною покорностію слѣдующаго за своимъ руководителемъ —*И не отвѣщаша людіе словесе* Всѣ внутренно соглашались съ пророкомъ, всѣ сознавали свою неправоту, но на обращенный къ нимъ упрекъ пророка въ двоевѣріи молчали, или потому, что стыдъ и раскаяніе наложили печать на ихъ уста (слич. Матѳ XXII, 12), или потому, что боялись открыто принять сторону пророка, въ присутствіи царя идолопоклонника, чтобы не навлечь его негодованія —Видя колебаніе народа, Илія дерзнулъ предоставить самому Небу рѣшить, кто есть истинный Богъ,—Іегова, или Ваалъ

22. И рече Илıа къ людемъ: азъ есмь остахъ пророкъ Господень единъ, и пророцы Вааловы, ихже триста и пятдесятъ (*въ Библіи—450*) **мужей, и пророковъ мерзскихъ** [1]) **четыреста.**

Если Илія говоритъ, что изъ пророковъ истиннаго Бога остался онъ одинъ, тогда какъ пророковъ Ваала и Астарты нѣсколько сотенъ, онъ имѣетъ въ виду отчасти то, что изъ пророковъ Господнихъ на Кармилѣ онъ одинъ на лицо, отчасти то, что въ Израильскомъ царствѣ въ настоящую пору дѣйствительно нѣтъ кромѣ него пророковъ истиннаго Бога,—однихъ изъ нихъ умертвила Іезавель, другіе хотя укрылись отъ ея гоненія въ пещерахъ, но только на время, и убѣжали въ Іудейское царство

23—24. И рече Илıа: дадите ми два юнца (*тельца*)**, да изберете себѣ единаго, и растешите ӥ на уды** (*на части*)**, и возложите ӥ на дрова, да не приложите огня. И азъ растешу юнца другаго, и возложу на дрова, и огня не возгнѣщу. И да призовете имена боговъ вашихъ, и азъ призову имя Господа Бога моего. И будетъ Богъ, иже аще послушаетъ огнемъ, той есть Богъ, и отвѣщаша вси людıе и рѣша: добръ глаголъ Илıинъ, иже глагола да будетъ тако.**

Илія предлагаетъ народу устроить жертвоприношеніе для испытанія, на чьей сторонѣ истина Одна изъ жертвъ должна быть принесена богамъ языческимъ (по синодальному переводу съ Еврейскаго *Ваалу*), другая—Іеговѣ Илія предоставляетъ служителямъ языческихъ боговъ изъ двухъ тельцовъ выбрать одного для жертвы всесожженія этимъ богамъ, другаго оставить для жертвы Іеговѣ Въ дѣло этого выбора Илія не вмѣшивается, чтобы отвести отъ себя всякое подозрѣніе въ обманѣ и насиліи Условіе одно,—чтобы не подгнѣтать огня для той и другой жертвы Пусть огонь чудесно возгорится, чтобы чрезъ это чудо всякому видно было всемогущество того Бога, который пошлетъ огонь на жертву, и слѣдственно, чтобы всякому дана была возможность судить кто есть истинный Богъ Народъ одобрилъ предложеніе Иліи Вѣроятно многіе знали и помнили древніе примѣры чудеснаго ниспосланія отъ Бога огня на первую жертву Аарона, на жертвы Гедеона, Давида при освященіи новой скиніи, и Соломона при освященіи храма

[1]) Въ Еврейскомъ текстѣ этого стиха о мерзскихъ, по Библіи дубравныхъ, пророкахъ не упоминается Толкователи, слѣдующіе одному Еврейскому тексту, утверждаютъ, что Іезавель не пустила покровительствуемыхъ ею пророковъ Астарты, изъ опасенія дурныхъ для нихъ послѣдствій

25. И рече Иліа пророкомъ студнымъ: изберите себѣ юнца единаго и сотворите вы прежде, яко васъ есть множество, и призовите имена боговъ вашихъ (въ Русскомъ синод переводѣ *имя бога вашего*), **и огня не пригнѣщайте.**

Илія предлагаетъ жрецамъ Ваала первымъ, ради ихъ многочисленности, совершить жертву своимъ богамъ Онъ увѣренъ, что чуда не произойдетъ, ибо только истинный Богъ *есть Богъ творяй чудеса,* и что потому посрамленіе ихъ тѣмъ будетъ сильнѣе, чѣмъ больше ихъ числомъ и чѣмъ настойчивѣе будутъ ихъ усилія упросить своего бога сотворить чудо

26. И пояша юнца и сотвориша (*тако*), **и призываху имя Ваала отъ утра и до полудне, и рѣша: послушай насъ, Ваале. И не бѣ гласа, ни послушанія. И рыскаху около жертвенника, иже сотвориша ему.**

Жрецы Ваала въ виду согласія народа на предложеніе Иліи не могли уклониться отъ опыта, чтобы не выдать себя на позоръ Иные изъ нихъ могли думать, что Ваалъ для поддержанія своей чести можетъ произвести чудо. Но большинство, всего вѣроятнѣе, не на это надѣялись, а на какую-нибудь случайность, расчитывая, не удастся ли имъ сдѣлать обманъ произвести мнимое чудо, хотя подъ открытымъ небомъ предъ очами многочисленныхъ зрителей трудно было устроить для обмана подобное тому, что̀ они дѣлали въ закрытыхъ капищахъ Они могли также предполагать, что пожалуй и Богъ Иліинъ не выдержитъ испытанія, какъ и Ваалъ, а потому могли утѣшать себя въ неудачѣ неудачею Иліи —*Рыскаху около жертвенника,*—быстро и до изнеможенія скакали, чтобы привести себя въ иступленіе и въ этомъ состояніи сдѣлаться способными къ пророчеству, т-е къ восторженнымъ рѣчамъ и молитвамъ — Но со стороны Ваала не было ни голоса, ни другаго какого-либо знака, что онъ слышитъ ихъ· «не бѣ гласа, ни послушанія».

27. И бысть полудне, и поругася имъ Иліа Ѳесвитянинъ и рече: зовите гласомъ великимъ, яко богу вашему непраздно есть и негли что иное строитъ или уснулъ есть, да убудите его.

Рѣчь Иліи, обращенная къ жрецамъ Ваала, подъ видомъ насмѣшки рѣзко обличаетъ дѣйствительныя грубыя представленія язычниковъ о богахъ Греческій верховный богъ Зевсъ,

по миѳологическимъ сказаніямъ, тоже спитъ, когда тѣ, которые находятся подъ его покровительствомъ, вопіютъ къ нему о помощи противъ враговъ, или же разными занятіями удерживается отъ выслушанія ихъ просьбы. Въ подобныхъ отношеніяхъ, по слову Иліи, къ своимъ чтителямъ находится Ваалъ. Илія какъ-бы та́къ говоритъ имъ: вотъ на какого бога промѣняли вы Іегову: Господь, хранящій Израиля, не воздремлетъ, ниже уснетъ; а вашъ богъ нуждается въ снѣ для отдыха и спитъ, когда надобно поспѣшить на помощь къ умоляющимъ о ней. Іегова Своимъ всевѣдѣніемъ, благостію, премудростію и всемогуществомъ непрерывно дѣйствуетъ во всемъ мірѣ, промышляя о самыхъ незначительныхъ тваряхъ, такъ что безъ Его воли и волосъ съ головы не падаетъ; а вашъ Ваалъ— такое ограниченное существо, что когда занятъ однимъ дѣломъ, уже не можетъ заниматься другимъ. Іегова внемлетъ не только громкимъ молитвеннымъ воплямъ, но и изъ глубины души несущимся воздыханіямъ, даже безмолвнымъ сердечнымъ молитвамъ; а вашъ богъ крѣпокъ на ухо, такъ что надо изо всей мочи кричать ему въ уши, чтобы онъ наконецъ разслышалъ и понялъ, въ чемъ дѣло. Итакъ кричите же громче,— можетъ быть вамъ удастся обратить его вниманіе, и если спитъ, разбудить его.

28. И зовяху гласомъ веліимъ и крояхуся (*ранили себя*) по обычаю своему ножи и мнози биша себе бичьми до пролитія крове своея.

Жрецы конечно не поняли обличительнаго смысла словъ Иліи и продолжали громко кричать Ваалу. Съ цѣлію умилостивленія своего божества они подвергали себя жестокому самоистязанію, поражали себя ножами и бичами и, обливаясь кровію, приносили ее какъ-бы въ жертву ему. Обычай умилостивлять боговъ посредствомъ самоистязанія, соединеннаго съ пролитіемъ своей крови, существовалъ у всѣхъ древнихъ народовъ и до сихъ поръ сохраняется у Индусовъ. Въ основаніи этого обычая лежало убѣжденіе, что грѣхи служатъ препятствіемъ къ снисканію благоволенія божества и что для удаленія этого препятствія необходимо наказывать себя какъ можно суровѣе за грѣхи.

29. И прорицаху, и бысть до вечера, яко быти время взыти жертвѣ, и не бѣ гласа. И глагола Иліа къ пророкомъ студнымъ, глаголя: отступите нынѣ, да и азъ сотворю жертву мою. И отступиша тіи и умолкнуша.

Прорицаху, т.-е. въ состояніи изступленія произносили и пѣли въ честь Ваала хвалебные и молитвенные стихи. сопровождая это кривляніями и самобичеваніемъ. Могло быть участіе въ этомъ прорицаніи и злаго духа, который двигалъ ихъ языкомъ и влагалъ въ ихъ уста разныя рѣчи, потѣшаясь ихъ легкомысліемъ и суевѣріемъ. Хлопоты жрецовъ Ваала продолжались *до вечера, яко бысть время взыти жертвѣ*, т.-е. до трехъ часовъ по полудни, до наступленія времени вечерней жертвы, которая по закону должна состоять изъ всесожженія и хлѣбнаго приношенія (Исход. XXIX, 38 и д. Числ. XXVIII, 3—8). Дошла очередь до жертвы Иліи. По его приказанію служители Ваала отступили и замолкли.

30. И рече Иліа къ людемъ: приступите ко мнѣ. И приступиша къ нему вси людіе.

Приступая къ приготовленію жертвы, Илія повелѣваетъ народу подойти къ нему поближе, чтобы всѣ видѣли это приготовленіе и удостовѣрились, что со стороны Иліи нѣтъ никакого ухищренія для произведенія мнимаго чуда. Кромѣ того Илія желалъ, чтобы молитва, какую онъ произнесетъ по приготовленіи жертвы, была всѣми разслышана.

31. И пріятъ Иліа дванадесять каменій по числу колѣнъ сыновъ Ісраилевыхъ, якоже глагола ему (*Израилю*) **Господь: Ісраиль будетъ имя твое.**

Устроеніемъ жертвенника на двѣнадцати камняхъ по числу двѣнадцати колѣнъ Израилевыхъ Илія давалъ разумѣть, что онъ есть чтитель того Бога, Котораго чтили всѣ двѣнадцать колѣнъ до раздѣленія на два царства; что раздѣленіе въ богопочитаніи, возникшее съ отпаденіемъ десяти колѣнъ отъ дома Давидова, незаконно; что политическимъ раздѣленіемъ не можетъ быть оправдано уклоненіе отдѣлившихся колѣнъ отъ единства богопочтенія. На необходимость этого единства и вообще единства всѣхъ колѣнъ есть знаменательныя указанія въ прежнее и въ послѣдующее время. Такъ первая жертва, которую принесъ Моисей на другой день по заключеніи завѣта Божія

съ народомъ Израильскимъ на Синаѣ, была принесена на жертвенникѣ, окруженномъ двѣнадцатью камнями (Исход XXIV, 4) Іисусъ Навинъ, по переходѣ Израильтянъ чрезъ Іорданъ, въ память этого чудеснаго событія создалъ памятникъ изъ 12 камней, взятыхъ со дна этой рѣки, а другіе 12 камней поставлены на руслѣ рѣки, гдѣ стояли ноги жрецовъ, несшихъ ковчегъ завѣта (Іис Нав IV, 9 20) Въ святилищѣ предъ завѣсою Святаго Святыхъ постоянно лежали на особомъ столѣ 12 хлѣбовъ предложенія Наперсникъ на груди ветхозавѣтнаго первосвященника украшенъ былъ двѣнадцатью драгоцѣнными камнями съ именами сыновъ Израилевыхъ. Десять колѣнъ, составившихъ отдѣльное царство, напрасно себѣ однимъ присвояли наименованіе Израиля,—оно принадлежало всѣмъ колѣнамъ, ибо Іаковъ или Израиль есть родоначальникъ не 10, а всѣхъ 12 колѣнъ Въ самомъ имени этого родоначальника—Израиль, заключается обличеніе отпадшихъ отъ единства колѣнамъ, ибо это имя дано ему истиннымъ Богомъ, а не Вааломъ, и въ составѣ своемъ заключаетъ одно изъ именъ истиннаго Бога (*Элъ*—всемогущій) Отпадшія колѣна отпали отъ союза съ своимъ Богомъ, хотя о Немъ напоминало имъ присвоенное ими имя

32. И созда каменіе во имя Господне и исцѣли (*возстановилъ*) **олтарь раскопанный и сотвори море, вмѣщающее двѣ мѣрѣ сѣмене окрестъ олтаря.**

По трудности для вѣрныхъ Богу отцовъ Израильтянъ ходить въ Іерусалимскій храмъ и приносить здѣсь жертвы, они приносили жертвы на высотахъ въ разныхъ мѣстахъ и сюда собирались для богослуженія Одинъ изъ такихъ жертвенниковъ былъ устроенъ на высотахъ Кармила или еще до созданія храма Соломонова (3 Царств III. 2), или послѣ раздѣленія царствъ, чтобы въ послѣднемъ случаѣ не участвовать въ идолослуженіи,—но разрушенъ былъ идолослужителями. И этотъ-то жертвенникъ, для принесенія на немъ своей жертвы, Илія возстановилъ, употребивъ на постройку его 12 камней Вокругъ жертвенника Илія *сотворилъ море,* т -е. пространство, окружающее жертвенникъ, окопалъ рвомъ съ тѣмъ, чтобы наполнить это пространство, какъ увидимъ, водою Моремъ названо оно въ Греческомъ и Славянскомъ текстѣ вѣроятно по сравненію съ водоемомъ для омовенія священникамъ, который

былъ устроенъ въ Соломоновомъ храмѣ и назывался мѣднымъ моремъ (3 Царств VII, 23) Море, устроенное Иліею, вмѣщало двѣ мѣры сѣмени, т.-е занимало вокругъ жертвенника такое пространство, которое можно засѣять двумя мѣрами сѣмени, или яснѣе съ Еврейскаго—двумя сатами, по нашему двумя гарнцами, зеренъ, неизвѣстно какихъ Обильное изліяніе воды само собою предотвращало возможность объяснить ожидаемое поразительное чудо естественнымъ образомъ, искусственными способами, какіе употребляемы были въ языческихъ капищахъ для обмана народа Этотъ обманъ состоялъ въ томъ, что жрецы устрояли подъ жертвенникомъ яму и изъ ямы, незамѣтными трубками, раздували огонь на жертвенникѣ Стороннимъ зрителямъ, непосвященнымъ въ эти секреты, казалось, что огонь воспламеняемъ былъ богами

33—35. И воскладе полѣна на олтарь, иже сотвори, и растеса на уды всесожигаемое, и возложи на полѣна, и обыде (*возложилъ на*) **олтарь. И рече Иліа: принесите ми четыре водоносы воды и возливайте на всесожженіе и на полѣна. И сотвориша тако. И рече: удвойте** (*повторите*), **и удвоиша И рече: утройте, и утроиша. И прохождаше вода окрестъ олтаря и море исполнися воды.**

Приготовивъ жертву и возложивъ ее на дрова, Илія приказалъ лить на жертвенникъ воду Вылито 12 сосудовъ, опять не безъ знаменательнаго указанія на двѣнадцать колѣнъ Но откуда могла быть взята вода, когда послѣ трехлѣтней засухи изсякли ручьи и источники страны (3 Царств XVIII, 3—6)? Одинъ изъ современныхъ намъ путешественниковъ, Фанъ-де-Фельде, счастливо разрѣшилъ это недоумѣніе Онъ нашелъ самое мѣсто, гдѣ происходило событіе Это мѣсто находится на восточномъ склонѣ Кармила, между потокомъ Кисономъ и гребнемъ Кармила, почти на половинѣ всей длины горнаго хребта Оно составляетъ каменную, не очень большую, ровную возвышенность, заросшую старымъ лѣсомъ и густымъ кустарникомъ У туземцевъ оно извѣстно подъ именемъ *Горѣлаго мѣста*, даннымъ ему въ память, конечно, чудеснаго огня, попалившаго жертву Иліи Вода, которую обильно возливали на жертвенникъ, могла быть, повидимому, взята изъ потока Кисонъ, отъ котораго Горѣлое мѣсто находится на сто сорока саженяхъ высоты, слѣдственно на разстояніи настолько близкомъ, чтобы можно было въ короткое время до трехъ разъ спуститься къ

этому потоку за водой Но едва ли этотъ потокъ, незначительный всегда въ жаркое время могъ имѣть воду послѣ трехлѣтней засухи Помянутому путешественнику удалось найти обильный источникъ воды гораздо ближе къ мѣсту жертвоприношенія Онъ укрытъ подъ сводами изъ скалъ и находится почти возлѣ крутаго спуска съ Горѣлаго мѣста, въ тридцати пяти саженяхъ отъ него —Вода, вылитая на жертвенникъ, стекла на окопанное вокругъ него пространство и, заливъ его, могла держаться на поверхности до тѣхъ поръ, пока огонь съ неба не полизалъ ее Стало быть почва окопаннаго пространства была не такъ рыхла, чтобы вода могла скоро уйти въ землю Таково и есть *Горѣлое мѣсто*,—оно каменисто [1])

36—37. И возопи Илiа на небо и рече: Господи Боже Авраамовъ и Исааковъ и Іаковль, послушай мене, Господи, послушай мене днесь огнемъ, да разумѣютъ вси людіе сіи, яко Ты еси единъ Господь Богъ Ісраилевъ, и азъ рабъ Твой, и Тебѣ ради сотворихъ дѣла сія вся. и Ты обрати сердца людій сихъ въ слѣдъ Тебѣ.

Илія проситъ Господа, да ниспошлетъ чудесно огонь на его жертву, проситъ для убѣжденія народа въ томъ, что Господь Богъ Израилевъ есть единый истинный Богъ, и что онъ, Илія, есть истинный пророкъ, который все, чтò ни дѣлалъ доселѣ, дѣлалъ по Его повелѣнію и во славу Его имени Во славу Его онъ молитвой своею заключилъ небо для наказанія бездождіемъ идолопоклонниковъ. Во славу же Его, для возстановленія истиннаго Богопочтенія, онъ созвалъ на Кармилъ народъ Народъ былъ уже свидѣтелемъ посрамленія жрецовъ Ваала Ваалъ, сколько они ни вопіяли къ нему, не послушалъ ихъ Въ молитвѣ Иліи выражается увѣренность, что Господь послушаетъ его, пошлетъ огонь на жертву, не посрамитъ Своего служителя и прославитъ Себя чудомъ, о которомъ тщетно молили служители мертваго бога

38. И паде огнь отъ Господа съ небесе, и пояде всесожженія и полѣна, и каменіе, и персть, и воду, яже бѣ въ мори, вся полиза огнь.

Низведенный съ неба молитвой Иліи, огонь такъ былъ силенъ, что потребилъ не только жертву и дрова, но еще камни, изъ которыхъ былъ сложенъ жертвенникъ, воду, наполнявшую

[1]) Подробности о Кармилѣ и *Горѣломъ мѣстѣ* см въ статьѣ П И Горскаго «Горы на западѣ отъ Іордана» Душеполезн Чт 1866 годъ, Январь

окопанное вокругъ него пространство, и землю (*перстъ*), находившуюся во внутренности жертвенника, и ту, которая служила валомъ или насыпью вокругъ окопаннаго пространства Чудо было гораздо разительнѣе прежнихъ чудесъ ниспосланія огня на жертвы Аарона (Левит IX, 26), Давида на гумнѣ Орны Іевусея (1 Паралипом XXI, 26), Соломона (2 Паралипом VII, 1) и на другія Огонь въ этихъ случаяхъ потреблялъ только жертву, но не касался ничего окружающаго

39. И падоша вси людіе на лицы своемъ и рѣша: воистинну Господь Богъ, той есть Богъ.

Поразительное чудо произвело желаемое впечатлѣніе, подобное тому, какое произведено было на Израильтянъ во время первой жертвы Аарона при освященіи скиніи свидѣнія «И вышелъ (*тогда*) огонь отъ Господа и сжегъ на жертвенникѣ всесожженіе и тукъ, и видѣлъ весь народъ и воскликнулъ отъ радости и палъ на лице свое» (Левит IX, 24). Подобно сему и свидѣтели чудеснаго огня, потребившаго жертву Иліи, пали съ благоговѣніемъ и радостію предъ лицемъ Господа, явившаго славу Своего всемогущества, и исповѣдали только Господь (*Іегова*) есть истинный Богъ, а не Ваалъ и другія языческія божества Съ этимъ вмѣстѣ возвысился въ ихъ глазахъ авторитетъ пророка, сподобившагося быть орудіемъ величайшаго чуда, такъ что они безпрекословно исполнили его требованіе, о которомъ идетъ рѣчь въ слѣдующемъ стихѣ

40. И рече Иліа къ людемъ: поимайте пророки Вааловы, да ни единъ скрыется отъ нихъ. И яша ихъ, и веде ихъ Иліа на потокъ Киссовъ и ту ихъ закла.

Илія поспѣшилъ воспользоваться религіознымъ одушевленіемъ народа, чтобы избавить его отъ гнета со стороны служителей Ваала, совращавшихъ народъ въ идолопоклонство Илія приказалъ ихъ схватить и заколоть при потокѣ Кисонѣ Этотъ поступокъ былъ не столько дѣломъ отмщенія за то, что въ угоду имъ и можетъ быть по ихъ внушенію Іезавель умерщвляла пророковъ истиннаго Бога (XVIII, 13), сколько исполненіемъ Моисеева закона, который повелѣваетъ не только ложныхъ пророковъ, совращающихъ народъ въ служеніе инымъ богамъ, истреблять съ ихъ жилищами и имуществомъ, но и совращенныхъ ими (Второзак XIII, 13 и д.) Ближайшимъ

образомъ долгъ исполненія этого повелѣнія лежалъ на начальствѣ, но начальство не только бездѣйствовало, но еще покровительствовало нечестію Илія, какъ чрезвычайный посланникъ Божій, имѣлъ полное право казнить служителей Ваала, для того чтобы отнять у нихъ возможность поддерживать идолослуженіе Это право не оспаривалъ у него самъ Ахавъ, который въ это время былъ на сторонѣ пророка, находясь вдали отъ своей злой и нечестивой жены,—она безъ сомнѣнія возстановила бы его противъ Иліи, еслибы здѣсь присутствовала

41. 44. И рече Илiа по семъ Ахавови: се гласъ хожденiя дождевнаго. Впрязи колесницу твою и сниди, да не постигнетъ тебе дождь.

По истребленіи жрецовъ Ваала, идолопоклонство должно было неминуемо, если не прекратиться, то значительно ослабѣть въ царствѣ Израильскомъ Вмѣстѣ съ этимъ устранялась причина тяготѣвшаго надъ страною бѣдствія засуха должна была прекратиться. Наступила минута милосердія Божія Илія уже услышалъ *гласъ хожденія дождевнаго*, т-е духомъ своимъ предусмотрѣлъ приближеніе дождя и уже предощущалъ слухомъ своимъ шумъ, производимый паденіемъ капель дождя *Впрязи колесницу твою, да не постигнетъ тебе дождь* [1]) Илія предлагаетъ Ахаву поспѣшить отъѣздомъ и съ этимъ предложеніемъ посылаетъ къ нему слугу своего уже послѣ того, какъ показалось за Кармиломъ отъ Средиземнаго моря небольшое облако, замѣченное слугою Иліи послѣ семикратнаго наблюденія съ вершины Кармила (Въ Библіи 43—44)

42. И взыде Илiа на Кармильскую гору, и преклонися на землю, и положи лице свое между колѣнома своима, и помолися ко Господу.

Илія восшелъ для молитвы на одну изъ высотъ Кармила въ то время, когда проголодавшійся Ахавъ подкрѣплялъ себя

[1]) Въ Библейскомъ текстѣ сіи слова предваряются слѣдующими *Взыди и яждь и пій, яко гласъ* Ахавъ вмѣстѣ съ пророкомъ и народомъ съ мѣста жертвоприношенія сошелъ къ потоку Кисонъ и былъ здѣсь свидѣтелемъ закланія жрецовъ Ваала Илія предлагаетъ теперь Ахаву возвратиться къ высотѣ, гдѣ происходило жертвоприношеніе, и здѣсь пищей и питіемъ подкрѣпить свои силы, утомленныя продолжительнымъ пребываніемъ на горѣ и напряженнымъ душевнымъ состояніемъ, въ какомъ находился Ахавъ все это время Ахавъ теперь спокойно могъ удовлетворить чувству голода и жажды, слыша отъ пророка удостовѣреніе въ близкомъ прекращеніи бѣдствій засухи

пищей на мѣстѣ жертвоприношенія О чемъ молился Илія? Конечно о томъ, чтобы Господь, столь долго державшій народъ подъ гнѣвомъ Своимъ, преложилъ наконецъ, согласно Своему обѣщанію (1), гнѣвъ на милость Илія зналъ что будетъ дождь, но возносилъ свою молитву въ этомъ случаѣ не столько отъ себя, сколько отъ народа Въ знакъ глубочайшаго смиренія, Илія положилъ лицо свое между колѣнами положеніе весьма неудобное, однако употребляется доселѣ на Востокѣ напримѣръ у дервишей

45. И небо помрачися облаки и духомъ, и бысть дождь велій, и плачася Ахавъ иде до Іезраеля.

«И молитвою помолися *Илія,* и небо дождь даде» (Іаков VIII, 18) Небо почернѣло не отъ однихъ облаковъ, несшихъ дождь, но и отъ *духа,* т-е отъ вѣтра сильный вѣтеръ поднялъ пыль, заслонившую солнце Сборы Ахава къ отъѣзду замедлились Сильный дождь засталъ его на дорогѣ въ его лѣтнюю резиденцію Іезраель, находившуюся въ 17 верстахъ отъ Горѣлаго мѣста Ахавъ *плакалъ* въ это время слезами радости о милости Божіей и умиленія Онъ и въ другихъ случаяхъ обнаруживалъ добрыя чувствованія, ибо по природѣ былъ человѣкъ не злой, мягкосердечный Къ сожалѣнію, у него не было силы воли и его доброе настроеніе, подъ вліяніемъ злой Іезавели, никогда не было прочнымъ и продолжительнымъ

46. И рука Господня бысть на Иліи. И стягнувъ (*подпоясавъ*) чресла своя и тече предъ Ахавомъ до Іезраеля

Илія бѣжалъ предъ колесницей царя до самой резиденціи его. Откуда у пророка взялось столько силы, чтобы несмотря на сильный дождь и грязь, на свои преклонныя лѣта (XIX, 4), на значительное разстояніе показать такую удобоподвижность?— *Рука Господня бысть на Иліи,* т-е. онъ могъ это сдѣлать единственно потому, что его подкрѣпляла всемогущая сила Божія Для чего же онъ рѣшился на этотъ подвигъ? Для того, вѣроятно, чтобы этимъ знакомъ смиренія почтить царя, засвидѣтельствовать ему свое вѣрноподданническое чувство и убѣдить царя, что онъ возставалъ противъ него не по ненависти къ нему, а по обязанности пророка, что онъ не желаетъ ему погибели, а всецѣлаго обращенія къ Господу и спасенія Могла быть также у пророка надежда, что Ахавъ, тронутый знáкомъ вниманія къ нему пророка, устоитъ противъ козней Іезавели

Гл. XIX, 1. И возвѣсти Ахавъ женѣ своей Іезавели вся, елика сотвори Иліа, и яко закла пророки ножемъ.

Должно полагать, что Ахавъ, подъ живымъ впечатлѣніемъ дѣяній Иліи на Кармилѣ, разсказалъ о нихъ женѣ своей съ выраженіемъ благочестиваго чувства и можетъ быть съ надеждой возбудить въ ней раскаяніе въ грѣхѣ идолослуженія и въ ненависти къ чтителямъ истиннаго Бога Вышло противное

2. И посла Іезавель ко Иліи, глаголя: утро въ сей же часъ положу душу твою, якоже душу единаго отъ сихъ.

Угроза Іезавели отмстить пророку, на другой же день, смертію за смерть закланныхъ имъ служителей Ваала, свидѣтельствуетъ съ одной стороны о неукротимой злобѣ и нечестіи ея,—душа ея не только не смягчилась, а только ожесточилась отъ разсказа ея мужа,—съ другой о тяжеломъ чувствѣ безсилія или невозможности погубить Илію Она понимала, какъ трудно погубить, и притомъ такъ скоро, того, кто пріобрѣлъ уваженіе и расположеніе къ себѣ народа и самого царя Она знала, что и для ней самой не безопасно было бы посягнуть на жизнь избранника Божія въ случаѣ, еслибы удалось ей это сдѣлать, она могла бы сдѣлаться жертвой народной ярости Справедливо опасаясь такихъ послѣдствій, она ограничилась одною угрозой пророку Ближайшая цѣль угрозы была напугать его и заставить уйти куда-нибудь подальше. Эта цѣль, какъ увидимъ, была достигнута

3. И слыша и убояся Иліа. Воставъ, иде души ради своея и пріиде въ Вирсавію, землю Іудову. И остави отрочища своего тамо.

И слыша и убояся Илія «Почему Илія, имѣя такую силу, убоялся одной Іезавели»? спрашиваетъ блаж Θеодоритъ и отвѣчаетъ «потому, что былъ не пророкъ только, но и человѣкъ Съ другой стороны и страхъ былъ дѣломъ Божія смотрѣнія. Чтобы великость чудотворенія не надмила мысли, благодать попустила природѣ дать въ себѣ мѣсто боязни, а пророку чрезъ это познать собственную свою немощь» Должно впрочемъ признать, что угрожаемый отъ Іезавели смертію Илія убоялся собственно не смерти,—смерть, какъ увидимъ далѣе, была ему желательна,—а того, что еслибы Іезавели удалось исполнить свою угрозу, это послужило бы къ торжеству вра-

говъ истиннаго Богопочитанія и во вредъ тому дѣлу, за успѣхъ котораго онъ подвизался съ пламенною ревностью Въ виду этого Илія не захотѣлъ подвергать свою жизнь опасности отъ злобной Іезавели и рѣшился искать убѣжища за предѣлами Израильскаго царства Илія *пріиде въ Вирсавію, въ землю Іудову* Вирсавія, одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ, извѣстный со времени Авраама (Быт XXI, 31). лежала на южной границѣ Іудейскаго царства Царемъ этого царства былъ въ это время благочестивый Іосафатъ Повидимому Илія могъ бы найти безопасность подъ его покровительствомъ Но вѣроятно Илія не очень надѣялся на его покровительство, зная, что онъ былъ друженъ съ Ахавомъ, и потому въ Вирсавіи не остался, а рѣшился уйти за границу Доселѣ сопровождалъ его слуга Илія не взялъ его съ собою въ дальнѣйшій путь, ища полнаго уединенія, а можетъ быть не надѣясь на преданность его

4. И иде въ пустыню дне путь. И пришедъ, сѣде подъ смерчіемъ, и проси души своей смерти и рече: довлѣетъ ми, Господи, пріими убо душу мою, яко нѣсмь азъ паче отецъ моихъ.

Илія направилъ свой путь въ пустыню Аравійскую, ту самую, въ которой Израильтяне странствовали сорокъ годовъ Пространство, которое Илія прошелъ по пустынѣ, опредѣлено *путемъ дня* У всѣхъ народовъ въ древности, прежде установленія опредѣленной мѣры разстояній, пространство измѣрялось временемъ, въ какое можно пройти его Приблизительно опредѣляютъ путь дня въ 240 стадій или 48 нашихъ верстъ — *И пришедъ, сѣде подъ смерчіемъ,* т -е подъ скудною тѣнью можжеловаго куста, изъ породы хвойныхъ, съ рѣдкими вѣтвями Утомленіе отъ длиннаго перехода, глухая мѣстность, покрытая пескомъ и каменьями, отсутствіе пищи и питья (ибо не видно, чтобы пророкъ запасся провіантомъ), все это усиливало въ немъ то грустное настроеніе, подъ вліяніемъ котораго онъ покинулъ отечество Его преслѣдовала неотвязчивая мысль о безплодности его усилій возстановить истинное Богопочтеніе Ему казалось, что Кармильское чудо только на время образумило народъ, что идолопоклонство, покровительствуемое Іезавелью, должно снова восторжествовать, ибо некому противоборствовать ему. пророки истиннаго Бога избиты, остался одинъ онъ, да и ему грозитъ смерть отъ Іезавели. Грусть при мысли обо всемъ этомъ до того овладѣла душею пророка, что

онъ пожелалъ себѣ смерти Ему не хотѣлось умереть отъ руки Іезавели,—но онъ сталъ просить отъ Самого Господа *смерти души своей,* т-е себѣ *Довлѣетъ ми, Господи,* сказалъ онъ, т е. довольно я пожилъ на бѣломъ свѣтѣ, не мало потрудился для славы Твоего имени, много испыталъ скорбей отъ людей, но много и милостей отъ Тебя получилъ я на своемъ вѣку Пора мнѣ теперь на вѣчный покой,—жизнь мнѣ теперь не мила,—*пріими душу мою, яко нѣсмь азъ паче отецъ моихъ* Зачѣмъ мнѣ жить дольше отцевъ,—предковъ моихъ? Долголѣтіе есть знакъ благословенія Твоего, Господи Благодарю Тебя за это благословеніе, но пользоваться имъ долѣе, чѣмъ предки мои, не желаю, ибо чувствую, что не заслужилъ этого, что я ничѣмъ не лучше предковъ моихъ, не превосхожу ихъ нравственными достоинствами

5. И ляже и успе подъ садомъ (*растеніемъ*). **И се Ангелъ Господень коснуся ему и рече ему: востани, яждь и пій.**

Господу не угодно было исполнить мольбу Иліи о смерти Жизнь пророка нужна была для новыхъ подвиговъ ко благу людей и во славу Божію Пророкъ уснулъ подъ кустомъ растенія съ мрачными мыслями, но Ангелъ Господень пробуждаетъ его и предлагаетъ ему пищу и питіе. Пророку дано было такимъ образомъ видѣть, что онъ находится подъ особеннымъ покровительствомъ Божіимъ, что Господь, питавшій его чудесно при потокѣ Хораѳъ и въ Сарептѣ Сидонской, не перестаетъ доселѣ пещись о сохраненіи его жизни и поддержаніи его тѣлесныхъ силъ, и что слѣдственно ему нѣтъ причины отказываться отъ своего служенія. Подкрѣпляемый силою Божіею, онъ съ прежнею ревностію можетъ продолжать его, не боясь людскихъ козней Зачѣмъ ему бояться Іезавели, когда его столь чудесно хранитъ Самъ Господь?

6—7. И воззрѣ Иліа, и се при возглавіи его опрѣснокъ ячменный и корчагъ воды. И воста и яде, и питъ, и обращся *(опять)* **успе. И обращся Ангелъ Господень вторицею, и коснуся ему и рече ему: востани, яждь и пій, яко многъ отъ тебе** (*тебѣ предлежитъ*) **путь.**

Явился ли Иліи Ангелъ Господень въ тѣлесномъ видѣ, или далъ ему знать о себѣ только звукомъ голоса, не сказано Вкусивъ пищи и питія послѣ перваго пробужденія, Илія опять

заснулъ Едва ли онъ позволилъ бы себѣ это, находясь лицемъ къ лицу предъ Ангеломъ — благоговѣніе къ высшему существу заставило бы Илію преодолѣть сонъ Стало быть, Ангелъ если и явился въ тѣлесномъ образѣ, то явился на мгновеніе и немедленно скрылся отъ глазъ Но Ангелъ пробуждаетъ Илію въ другой разъ и заставляетъ его потребить остальную часть пищи и питія, прибавивъ «тебѣ предстоитъ дальній путь» Это значило, что Иліи надлежало настолько подкрѣпиться пищею чтобы можно было не чувствовать голода и жажды по крайней мѣрѣ на первыхъ ближайшихъ переходахъ Остальную большую часть пути ему придется долго оставаться безъ пищи для того, чтобы продолжительнымъ подвигомъ поста достойно приготовиться къ Богоявленію, которое онъ сподобится узрѣть по окончаніи дальняго пути Что это за дальній путь, о томъ говорится далѣе

8. И воста, и яде, и питъ, и иде въ крѣпости яди тоя (*укрѣпленный пищею*) **четыредесять дній и четыредесять нощей до горы Хоривскія.**

Итакъ дальній путь, предстоявшій Иліи послѣ принятія пищи, есть путь къ Хориву. Самъ ли Илія предположилъ, или по повелѣнію Ангела долженъ былъ идти къ этой горѣ, не сказано Могло быть, что еще до явленія Ангела Илія, оставивъ Вирсавію, имѣлъ намѣреніе достигнуть Хорива, чтобы здѣсь укрыться отъ гонителей, подобно тому, какъ Моисей въ этихъ же мѣстахъ укрылся отъ фараона, убѣжавъ изъ Египта Господь не воспрепятствовалъ этому намѣренію Иліи, но устроилъ Своею властію только то, что путешествіе Иліи до Хорива продолжалось 40 сутокъ. Отъ Вирсавіи до Хорива всего около ста верстъ, и Илія могъ черезъ три дня достигнуть цѣли своего путешествія, и онъ, какъ видно, надѣялся успѣть въ этомъ, судя потому, что въ первый же день по выходѣ изъ Вирсавіи углубился въ пустыню на 48 верстъ. Но Господу Богу угодно было обратить короткій путь въ дальній подобно тому, какъ Израильтяне по повелѣнію Божію на пути въ землю обѣтованную должны были провести 40 годовъ, хотя этотъ путь въ прямомъ направленіи былъ коротокъ и могъ бы быть пройденъ черезъ три-четыре дня. Израильтяне взадъ и впередъ странствовали въ пустынѣ вблизи обѣтованной земли Подобно сему и Илія на пути къ Хориву шелъ по тойже пустынѣ,

вѣроятно, не прямо а уклоняясь въ стороны по разнымъ направленіямъ, и дѣлалъ короткіе переходы Для чего на столь долгое время замедленъ былъ путь Иліи? Для тогоже, для чего и Евреямъ назначено было продолжительное странствованіе Оно было для нихъ школою смиренія предъ Богомъ, упражненіемъ въ терпѣніи и преданности Господу Подобное значеніе имѣлъ для Иліи сорокодневный, соединенный съ подвигомъ поста, путь до Хорива Уныніе, овладѣвшее душею пророка по случаю угрозы Іезавели, мысль, что дѣло Божіе, за которое онъ ревновалъ, можетъ разрушиться отъ встрѣченныхъ препятствій какъ будто отъ него одного все зависѣло, а не отъ Бога, боязнь за свою жизнь съ ослабленіемъ упованія на Бога, а потомъ желаніе поскорѣе умереть съ нежеланіемъ продолжать служеніе Богу,—все это требовало врачеванія отъ Господа,—и оно преподано было пророку чрезъ сорокодневное странствованіе, которое безъ сомнѣнія соединено было съ неизбѣжными въ знойной и сухой пустынѣ непріятностями и съ постомъ Надлежало ожидать, что чрезъ перенесеніе ихъ укрѣпится въ пророкѣ духъ терпѣнія и смиренія, что покровъ Божій, испытанный имъ во все это время, обновитъ въ немъ духъ вѣры и упованія на Бога, что ревность его по славѣ Божіей очистится отъ плотскихъ примѣсей,—отъ самолюбивыхъ побужденій

9. И вниде тамо въ пещеру и вселися въ ней, и се глаголъ Господень къ нему, и рече ему Господь: что ты здѣ Иліа?

Въ одной изъ горныхъ пещеръ Моисей сподобился откровенія предъ нимъ славы Божіей (Исход XXXIII, 22) Въ одной изъ подобныхъ пещеръ укрылся и пророкъ Илія И вотъ снова является ему Господь и вопрошаетъ *Что ты здѣ Иліа?* Т-е зачѣмъ прячешься здѣсь? Не въ темной пещерѣ тебѣ мѣсто, но среди людей ты призванъ къ служенію Мнѣ тамъ, откуда убѣжалъ Зачѣмъ убѣжалъ?

10. И рече Иліа: ревнуя поревновахъ по Господѣ Бозѣ Вседержителѣ, яко оставиша Тя сынове Ісраилевы, и олтари Твоя раскопаша, и пророки Твоя оружіемъ избиша, и остахъ азъ единъ, и ищутъ души моея изъяти ю.

Итакъ вотъ почему убѣжалъ Илія изъ земли Израильской ему нѣтъ мѣста въ этой землѣ Онъ съ пламенною ревностію возсталъ противъ идолопоклонства, когда увидѣлъ, что

сыны Израилевы отступили отъ завѣта съ Богомъ отцевъ своихъ, промѣняли Его на Ваала Чтители истиннаго Бога по невозможности ходить во Іерусалимъ для поклоненія Господу въ Его храмѣ, стали поклоняться Ему въ предѣлахъ своей страны приносить Ему жертвы на алтаряхъ, ими самими, или еще до нихъ устроенныхъ Но идолослужители разрушили эти алтари Пророки Господни были главными стоятелями за истинную вѣру, но и пророковъ истребили Остался изъ числа ихъ я одинъ, заключаетъ Илія, но и мнѣ не сдобровать,—меня ищутъ погубить И вотъ, какъбы та́къ говоритъ Илія, не желая отдаться въ руки врагамъ, я убѣжалъ отъ нихъ, ища здѣсь безопасности —Въ жалобѣ Иліи слышится еще голосъ души, не довольно умиренной испытаніемъ во время долговременнаго скитанія въ Аравійской пустынѣ Илія, правда, не проситъ теперь смерти себѣ, онъ повидимому готовъ еще потрудиться въ этомъ мірѣ для славы Божіей, но онъ еще недостаточно укрѣпился въ уповаши на Бога, ибо жалуется на свое одиночество,—у него нѣтъ помощника, а одинъ въ полѣ не воинъ

11—12. И рече Ангелъ [1]) **изыди утро и стани въ горѣ предъ Господемъ, и се мимоидетъ Господь, и духъ** (*вѣтеръ*) **велій и крѣпокъ, разоряя горы и сокрушая каменіе: не въ дусѣ Господь. И по дусѣ вихрь** (въ Библіи *трусъ*, т-е землетрясеніе), **и не въ вихрѣ** (*не въ трусѣ*) **Господь И по вихрѣ** (*по трусѣ*) **огнь, и не во огни Господь. И по огни гласъ хлада** (*вѣянія*) **тонка, и тамо Господь.**

Въ отвѣтъ на жалобу пророка, Господь повелѣваетъ ему, чтобы онъ завтра вышелъ изъ пещеры и сталъ на открытомъ мѣстѣ горы, ожидая того мгновенія, когда онъ станетъ лицемъ къ лицу предъ Господомъ, имѣющимъ пройти около него въ знаменіяхъ славы и величія. Илія долженъ приготовиться къ тому, чтобы быть свидѣтелемъ слѣдующихъ явленій сначала зашумитъ буря, отъ которой будутъ трескаться горы и разбиваться скалы, буря смѣнится землетрясеніемъ, затѣмъ пронесется огонь Это будутъ знаменія приближенія Господа, подобное чему было на Синаѣ Но не въ этихъ страшныхъ знаменіяхъ Господь откроетъ Свое непосредственное присутствіе, а въ *гласѣ хлада тонка*,—въ тихихъ звукахъ, производимыхъ вѣя-

[1]) Слова *Ангелъ*, въ Библіи нѣтъ По связи рѣчи подразумѣвается *Господь*

ніемъ легкаго вѣтра Значеніе этихъ явленій—символическое. Оно объясняется примѣнительно къ душевному состоянію пророка Душа пророка лишена была мира и покоя Ее возмущали козни враговъ истинной вѣры и вмѣстѣ его враговъ Ей недоставало терпѣнія, самообладанія и снисхожденія въ отношеніи къ нимъ, а можетъ быть онъ думалъ, что его ревность о славѣ Божіей не довольно поддерживается Самимъ Господомъ, что съ ними слѣдовало бы Господу поступить по всей строгости правосудія, безпощадно И вотъ Господь для умиротворенія пророка самымъ образомъ Своего явленія дастъ ему понять, что онъ ревнуетъ о славѣ Его больше, чѣмъ сколько слѣдуетъ, какбы забывая, что Господь не только праведенъ, но вмѣстѣ милосердъ и долготерпѣливъ, что самая правда Его имѣетъ цѣлію не карать только, но и вразумлять и исправлять грѣшника, что самый страхъ, который Онъ наводитъ на людей Своими угрозами, пролагаетъ путь къ Его милосердію, что Онъ устрашаетъ для того, чтобы помиловать И какъ наглядно все это будетъ показано пророку въ имѣющихъ открыться предъ нимъ знаменіяхъ Богоявленія! Буря, землетрясеніе и пламень огня, безъ сомнѣнія, произведутъ въ душѣ его страхъ, но этотъ страхъ долженъ будетъ смѣниться отраднымъ чувствомъ мира и радости, по крайней мѣрѣ раствориться этимъ чувствомъ, когда послѣ страшныхъ явленій послышится *гласъ хлада тонка* И самъ по себѣ этотъ гласъ пріятенъ, но несравненно отраднѣйшее впечатлѣніе должно остаться отъ него въ душѣ при мысли, что въ этомъ гласѣ даетъ знать о Своемъ присутствіи Самъ Господь. Буря, землетрясеніе и пламень всепоядающаго огня суть знаменія Его правосудія, а гласъ хлада тонка—милосердія Тѣ знаменія страшны, а это утѣшительно Такимъ образомъ безъ словъ, выразительными символами будетъ напомянута пророку та истина, которая Моисею была открыта словами Моисей, желая получить удостовѣреніе отъ Бога въ прощеніи народу грѣха поклоненія золотому тельцу, просилъ Бога на горѣ Синаѣ показать ему славу Свою И Господь на другой день сошелъ въ облакѣ и показалъ Моисею славу Свою,—но славу преимущественно милосердія. Онъ прошелъ надъ поверженнымъ ницъ Моисеемъ въ чувственно-славномъ образѣ и провозгласилъ «Іегова, Іегова! Богъ человѣколюбивый и милосердый, медленный на гнѣвъ, великій въ милости и истинѣ, сохраняющій милость въ тысячи родовъ, прощающій беззаконіе,

преступленіе и грѣхъ, но не оставляющій безъ наказанія наказывающій отцевъ въ сынахъ и въ сынахъ сыновъ до третьяго или четвертаго рода» (Исход. XXXIV, 6—7) Какой перевѣсъ милосердія надъ правосудіемъ! Милость Господа простирается въ тысячи родовъ, а дѣйствіе правосудія ограничивается третьимъ или четвертымъ родомъ Эту истину не могъ не знать Илія, ибо, безъ сомнѣнія хорошо зналъ исторію Моисея, но видно, не довольно помнилъ ее, не довольно руководствовался убѣжденіемъ въ ней, если Господь нашелъ нужнымъ напомнить ему о ней въ такомъ видѣ, чтобы впередъ трудно было ее забыть,—въ видѣ поразительныхъ знаменій

13. И бысть, яко услыша Иліа, покры лице свое милотію своею (*плащемъ своимъ*) **и изыде, и ста при пещерѣ. И се къ нему бысть гласъ, и рече: что здѣ ты Иліа?**

Наступило время обѣщаннаго Иліи славнаго Богоявленія. По вышеизложенному повелѣнію Божію, онъ вышелъ изъ пещеры и сталъ на открытомъ мѣстѣ горы Предъ нимъ шумѣла буря, тряслась земля, свирѣпствовалъ огонь Пораженный этими страшными знаменіями, онъ, повидимому, наблюдалъ ихъ изъ пещеры, въ которой опять укрылся отъ страха Но вотъ онъ услышалъ гласъ хлада тонка Въ этомъ гласѣ открылось предъ нимъ непосредственное присутствіе Господа Въ знакъ величайшаго благоволенія предъ сими явленіями Илія закрываетъ лице свое плащемъ, не дерзая прямо смотрѣть на мѣсто явленія Бога во славѣ, какъ это извѣстно и о Моисеѣ (Исход III, 6), при явленіи ему Бога въ купинѣ —*И изыде, и ста при пещерѣ* Пока продолжались страшныя знаменія, Илія не выходилъ изъ пещеры и вышелъ только теперь, ободренный тихостію Богоявленія и сталъ при пещерѣ, подъ открытымъ небомъ И вотъ Господь снова спрашиваетъ его *зачѣмъ онъ здѣсь,* а не въ своемъ отечествѣ?

14. И рече Иліа: ревнуя поревновахъ по Господѣ Богѣ Вседержителѣ, яко оставиша завѣтъ Твой сынове Ісраилевы и олтари Твои раскопаша, и пророки Твоя избиша оружіемъ, и остахъ азъ единъ, и ищутъ души моея изъяти ю.

На повторенный вопросъ Илія повторяетъ прежній отвѣтъ. Но прежде этотъ отвѣтъ имѣлъ характеръ жалобы. Теперь обстоятельства измѣнились Бывшее ему сейчасъ откровеніе не могло не произвести на его душу смягчающаго дѣйствія. И потому своимъ отвѣтомъ онъ исповѣдуетъ предъ Господомъ

только прежнее состояніе души своей, первоначальныя побужденія, которыя заставили его бѣжать Теперь онъ и самъ не одобряетъ ихъ и исповѣданіемъ ихъ предъ Господомъ какъбы признаетъ предъ Нимъ свою вину,—вину малодушія и страха предъ людьми

15—16. И рече Господь къ нему: иди, возвратися путемъ твоимъ, и пойдеши въ путь пустыни Дамасковы [1]), и помажеши Азаила на царство во Ассиріи (*въ Сиріи*), **и Іиуя, сына Амессіина, помажеши въ царя Ісраилю, и Елисея, сына Асафатова, помажеши вмѣсто себе пророка**

Малодушіе было причиною бѣгства пророка Теперь Господь повелѣваетъ ему возвратиться туда, откуда бѣжалъ, и продолжать свое служеніе Во всякомъ случаѣ ему не удастся истребить идолопоклонство въ царствѣ Израильскомъ Къ утѣшенію пророка, на него возлагается порученіе помазать двухъ мужей въ цари и одного въ пророка, съ тѣмъ, чтобы они были орудіями грозныхъ судовъ Божіихъ надъ идолопоклонниками въ царствѣ Израильскомъ. начиная съ Ахава Азаилъ, царь Сирійскій, помазанный чрезъ Елисея (4 Царств VIII, 12), причинилъ много вреда идолопоклонникамъ царства Израильскаго тѣмъ, что велъ противъ нихъ счастливыя войны Іиуй, вступившій на престолъ царства Израильскаго при посредствѣ Елисея (4 Царств IX, 2), истребилъ родъ Ахавовъ, жрецовъ Ваала, и уничтожилъ поклоненіе ему Елисей, призванный къ пророческому служенію самимъ Иліею (3 Царств XIX, 19), своими чудесами поддерживалъ вѣру въ истиннаго Бога въ народѣ Израильскомъ Но «почему Илія, получивъ повелѣніе помазать Азаила, Іиуя и Елисея, помазалъ только послѣдняго»? вопрошаетъ блаж Θеодоритъ и отвѣчаетъ «если помазалъ пророка и сообщилъ ему духовную благодать, то симъ помазалъ и прочихъ, потому что Елисей, пріявъ чрезъ него пророческую благодать, и на нихъ перенесъ дарованіе, и сообщилъ имъ царственную благодать» Что̀ касается самаго дѣйствія *помазанія,* то въ собственномъ смыслѣ оно совершилось только надъ Азаиломъ, а по отношенію къ Іиую и Елисею его должно понимать не въ собственномъ смыслѣ,—на нихъ не былъ излитъ елей, а излилась благодать

---

[1]) Разумѣется пустыня, примыкающая съ юго-востока къ Дамаску, столицѣ Сирскаго царства

Часть разсмотрѣнной паримiи (XVIII, 30—39), содержащая повѣствованie о ниспосланiи съ неба огня на жертву Иліи, читается также въ праздникъ крещенія Господня, 6-го января Это потому, что огнь, попалившій жертву, былъ образомъ Св Духа, нисшедшаго въ день Пятидесятницы на Апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ и Своею благодатію попаляющаго грѣхи въ таинствѣ крещенія, которое совершается по заповѣди Христовой и освящено примѣромъ Самого Іисуса Христа крестившагося въ водахъ Іорданскихъ

Другая часть тойже паримiи (XIX, 1—9), содержащая повѣствованie о Хоривскомъ Богоявленiи, котораго сподобился Илія, читается въ праздникъ Преображенія въ соотвѣтствіе тому, что Илія, бывшій свидѣтелемъ явленія на горѣ Бога въ славѣ удостоился также быть свидѣтелемъ на другой горѣ славы Преображенія Христова. Можно даже думать, что Илія созерцалъ на Хоривѣ славу тогоже Самого лица, т-е Сына Божія, Который преобразился на Ѳаворѣ Объ этомъ тожествѣ можно заключить изъ словъ 11-го стиха паримiи *И рече Господь* (Иліи) *изыди и стани предъ Господемъ Господь* приглашаетъ пророка стать предъ *Господомъ* и говоритъ о Немъ въ третьемъ лицѣ Это значитъ, что Господь говорящій, и Господь, о Которомъ Онъ говоритъ, суть два лица Кто же это послѣднее лице, какъ не Второе Лице Св Троицы, Единосущный Сынъ Бога Отца?—Подобное указанie на различie лицъ читаемъ въ словахъ псалма (CIX, 1 Слич Матѳ XXIII, 42—45) «рече Господь Господеви Моему сѣди одесную Мене»

III. Паримія въ день пророка Иліи, 3 Царств XIX, 19—20, 4 Царств II, 1, 6—14

Въ сей париміи повѣствуется о призваніи Елисея къ пророческому служенію и о вознесеніи Иліи на небо

3 Царств. XIX, 19—20. Бысть во дни оны обрѣте Иліа Елиссеа сына Асафатова, и той ораше волами. И иде Иліа къ нему, и поверже Иліа милоть свою на немъ: и остави Елиссей волы, и иде созади Иліи, и служаше ему.

Отъ Хорива, вслѣдъ за явленіемъ здѣсь Господа во гласѣ хлада тонка, Илія возвратился въ землю Израильскую и здѣсь, по повелѣнію Божію, объявленному ему на Хоривѣ, призвалъ къ пророческому служенію Елисея Елисей былъ сынъ зажиточнаго землевладѣльца, жившаго въ мѣстечкѣ Авелмаулъ (16) въ долинѣ Іорданской (Суд VII, 22) Илія засталъ Елисея въ полѣ за плугомъ, работало двѣнадцать паръ воловъ, Елисей былъ при двѣнадцатой, раздѣляя съ прочими рабочій трудъ Илія подошелъ къ нему и набросилъ на него *милоть,* т.-е верхнюю овчинную одежду Это было знакомъ того, что онъ дѣлаетъ Елисея своимъ преемникомъ въ пророческомъ служеніи, и для сего съ облеченіемъ его въ свою одежду, облекаетъ его высшею благодатною силой, потребною для прохожденія этого служенія Елисей понялъ значеніе этого дѣйствія равносильнаго помазанію, и почувствовавъ въ себѣ присутствіе Св Духа, тотчасъ же бросилъ плугъ и побѣжалъ за Иліею, попросивъ только у Иліи позволенія проститься съ отцемъ и матерью Пришедъ домой, Елисей закололъ двухъ воловъ, и зажегши плугъ, въ которомъ они были запряжены, изжарилъ ихъ для того, чтобы угостить на прощанье родныхъ и знакомыхъ, и затѣмъ *рече созади Иліи,*—сталъ сопутствовать ему, и *служаше ему* —Елисей призванъ къ пророческому служенію отъ плуга Въ священной исторіи есть подобные примѣры Такъ Давидъ и Амосъ были пастухами, прежде чѣмъ призваны были къ духовному пастырству, одинъ въ качествѣ царя, другой въ качествѣ пророка Апостолы Христовы избраны были отъ рыбарей, чтобы быть ловцами человѣковъ Елисей, обрабатывавшій землю и имѣвшій въ своемъ распоряженіи 12 паръ

воловъ, призванъ былъ на поприще дѣйствованія среди всѣхъ 12 колѣнъ Израилевыхъ для привлеченія однихъ къ служенію единому истинному Богу, для удержанія другихъ въ вѣрности Ему

4 Царств. II, 1. И бысть егда взяту быти Иліи Господемъ въ вихрѣ яко на небо, и идоша Иліа и Елисей въ Галгалы (въ Библіи *отъ Галгалъ*)

Илія пережилъ Ахава и преемника его, сына Охозію Ахаву и женѣ его нечестивой Іезавели Илія предсказалъ позорную смерть въ наказаніе за беззаконное умерщвленіе благочестиваго Навуѳея и присвоеніе его виноградника Предсказаніе исполнилось въ точности (3 Царств XXII, 38 4 Царств IX, 30) Охозія во время болѣзни послалъ спросить Веельзевула въ Аккаронѣ, выздоровѣетъ ли онъ Илія остановилъ посланныхъ на пути и возвратилъ ихъ къ царю съ предсказаніемъ, что онъ не встанетъ съ постели и непремѣнно помретъ въ наказаніе за то, что обратился съ вопросомъ не къ Богу Израилеву, а къ Финикійскому идолу Предсказаніе, повторенное потомъ предъ царемъ самимъ Иліею лично, исполнилось (4 Царств I, 17) Въ царствованіе преемника Охозіи, брата его Іорама, наступило время преставленія самого Иліи Оно было чудесно Илія былъ *взятъ Господомъ въ вихрѣ яко на небо* Какъ это произошло, будетъ сказано далѣе Предузнавъ приближеніе своего преставленія, онъ предпринялъ путешествіе къ Іордану изъ Галгалъ чрезъ Веѳиль и Іерихонъ Его сопровождалъ Елисей. Такъ какъ направленіе пути его было на востокъ, чрезъ Веѳиль и Іерихонъ, то подъ Галгалами, откуда вышелъ Илія, должно разумѣть не тотъ городъ этого имени, который лежитъ въ колѣнѣ Веніаминовѣ къ востоку отъ Іерихона близъ Іордана, гдѣ Израильтяне, по переходѣ чрезъ Іорданъ, были обрѣзаны, а городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ къ югозападу отъ Силома (І Навин VIII, 35), близъ горъ Гевала и Гаризина (Второзак XI, 30). Ибо въ первомъ случаѣ Веѳиль былъ бы на пути къ западу, а не къ востоку Въ Галгалахъ, откуда начался путь Иліи къ Іордану, было временное мѣстопребываніе его, вѣроятно, потому, что здѣсь было училище пророческое (4 Царств IV, 38), можетъ быть основанное самимъ Иліею

Въ Галгалахъ Илія сказалъ Елисею «Останься здѣсь, потому что Господь посылаетъ меня въ Веѳиль, т-е мнѣ

надобно идти въ Веѳиль по повелѣнію Господню Это повелѣніе относится ко мнѣ одному тебѣ не для чего слѣдовать за мною и это мнѣ не желательно оставайся здѣсь» На слова Иліи Елисей отвѣтствовалъ съ клятвою «какъ истинно то что живъ Господь и жива душа твоя, такъ вѣрно и то, что я не отстану отъ тебя» Господь обоимъ пророкамъ открылъ, что служеніе Иліи должно кончиться взятіемъ его на небо (къ утвержденію чрезъ это чудо въ ревности къ истинному Богопочтенію Елисея, учениковъ пророческихъ и всѣхъ вѣрныхъ Богу отцовъ Израильтянъ) Но это откровеніе сообщено каждому отдѣльно, такъ что Илія не зналъ, что оно сообщено также Елисею Поэтому онъ требовалъ отъ Елисея чтобы онъ не сопутствовалъ ему далѣе, не для того, чтобы испытать его любовь и преданность, но единственно по смиренію, не желая имѣть свидѣтелей своего прославленія Изъ Галгалъ Илія въ сопровожденіи Елисея пошелъ въ Веѳиль Здѣсь ученики пророческіе, предъувѣдомленные откровеніемъ о предстоящемъ взятіи Иліи отъ земли вышли къ Елисею и говорили ему знаешь ли ты, что сегодня Господь вознесетъ господина твоего надъ главою твоею»?—«Знаю, молчите» отвѣтилъ Елисей Илія снова просилъ его «останься здѣсь, ибо Господь посылаетъ меня въ Іерихонъ» Елисей опять поклялся, что не оставитъ его Пришли въ Іерихонъ, и здѣсь ученики пророческіе сообщили Елисею бывшее имъ откровеніе о предстоящемъ вознесеніи Иліи [1]) И въ Іерихонѣ, какъ въ пройденныхъ мѣстахъ,—

6—7. Рече Иліа къ Елисею: сѣди (*останься*) **убо здѣ, яко Господь посла мя до Іордана. И рече Елисей: живъ Господь и жива душа твоя, аще оставлю тебе. И поидоста оба. И пятьдесятъ мужей отъ сыновъ пророческихъ пріидоша и сташа прямо издалече, оба же стаста при Іорданѣ.**

До Іордана, гдѣ надлежало совершиться чуду вознесенія Иліи, онъ шелъ изъ Галгалъ чрезъ Веѳиль и Іерихонъ, не потому только, что эти мѣста были на пути его, но наипаче потому, что здѣсь были училища пророческія, разсадники духовнаго просвѣщенія, подъ руководствомъ пророковъ приготовлявшіе служителей вѣры Передъ разлукой съ учениками пророческими Илія желалъ побесѣдовать съ ними въ послѣдній

[1]) Всѣ эти подробности, опущенныя въ пэриміи, содержатся въ стихахъ 2—5 тойже главы въ Библіи

разъ, преподать имъ отеческія наставленія Онъ не предполагалъ, что они уже извѣщены свыше о близкомъ его преставленіи и будутъ свидѣтелями его Онъ не желалъ имѣть свидѣтелей, но Господу угодно было утвердить ихъ въ ревности къ своему служенію не только бесѣдами Иліи но вмѣстѣ чудомъ отшествія его отъ нихъ Чудо это должно совершиться предъ ихъ глазами и вотъ изъ Іерихона Илію сопровождаетъ на пути къ Іордану не одинъ Елисей, а еще пятьдесятъ пророческихъ учениковъ Илія и Елисей остановились на берегу Іордана, а прочіе издали наблюдали за ними

8. И пріятъ Иліа милоть свою и свитъ ю, и порази ею воды, и раздѣлися вода сюду и сюду, и преидоста оба по суху.

Илія взялъ свою верхнюю одежду и *свитъ ю,* т-е сложилъ ее такъ, что она получила форму удлиненнаго свертка, и этимъ сверткомъ поразилъ вóды Іордана, подобно тому, какъ Моисей жезломъ ударилъ вóды Чермнаго моря Море разступилось отъ этого удара и очистило дно для перехода Израильтянъ Подоиное чудо надъ водами Іордана совершено милотію Иліи,—б вмѣстѣ съ Елисеемъ перешелъ онъ эту рѣку по-суху Свидѣтелемъ чуда Моисеева былъ весь народъ, свидѣтелями чуда Иліи было множество учениковъ пророческихъ Израильтяне, увидѣвъ великое могущество Божіе, явленное чрезъ Моисея въ чудѣ раздѣленія воды, «вѣроваша Богу и Моисею, угоднику Его» (Исход. XIV, 31), т-е утвердились въ вѣрѣ въ Бога и въ довѣріи къ Моисею, какъ лицу близкому къ Господу. Подобное дѣйствіе чудомъ раздѣленія водъ Іорданскихъ произведено на зрителей этого чуда.

9. И бысть яко преидоста, и рече Иліа Елисею: проси, что сотворю тебѣ, прежде даже не взятъ буду отъ тебе. И рече Елисей: да будетъ убо духъ, иже въ тебѣ, сугубъ во мнѣ.

Елисей, какъ призванный Иліею, по особому повелѣнію Божію, къ тому, чтобы быть преемникомъ его въ пророческомъ служеніи, былъ ближе всѣхъ сыновъ пророческихъ къ Иліи и пользовался преимущественнымъ расположеніемъ его. Потому предъ разлукою съ Елисеемъ Илія предлагаетъ ему просить у него чего-нибудь на память о своемъ учителѣ Елисей проситъ у него удѣлить ему отъ духа своего въ сугубой мѣрѣ Это значитъ, что Елисей желалъ наслѣдовать отъ Иліи благо-

*

дать пророчества и чудотворенія въ сугубой мѣрѣ не въ отношеніи къ Иліи, а въ отношеніи къ прочимъ ученикамъ его Имѣя преимущество предъ ними во время земной жизни пророка, какъ постоянный спутникъ и служитель его, Елисей желалъ сохранить это преимущество и по разлученіи съ нимъ. Какъ по закону Моисееву отецъ, при раздѣленіи наслѣдства своимъ дѣтямъ, первородному назначалъ двойную часть имущества (Второзак XXI, 17), такъ и Елисей желалъ принять отъ Иліи, своего отца по духу, сугубую часть духовнаго наслѣдія въ сравненіи съ прочими сынами его по духу Онъ ревновалъ о томъ, чтобы ему дана была возможность послужить во славу Божію даромъ пророчества и чудесъ въ гораздо большей мѣрѣ, чѣмъ прочіе сыны пророческіе Ревность о славѣ Божіей, а отнюдь не честолюбіе, была причиною великой просьбы его къ Иліи

10. И рече Илія: ожесточилъ еси просити. Обаче аще увидиши мя вземлема отъ тебе, будетъ ти тако, аще ли же не увидиши, не будетъ.

Просьба Елисея поставила Илію въ затрудненіе Онъ сказалъ Елисею *ожесточилъ еси просити,* т-е просишь у меня труднаго, того, чего не могу тебѣ дать Даръ пророчества и чудотворенія есть даръ Божій. Богъ удѣляетъ его кому хощетъ. Начатки этого дара Елисей уже имѣлъ съ тѣхъ поръ, какъ призванъ былъ Иліею къ послѣдованію за нимъ, но имѣлъ не отъ Иліи, а отъ Бога чрезъ Илію Тѣмъ паче зависѣлъ единственно отъ Господа даръ пророчества и чудотворенія въ желательной Елисею сугубой мѣрѣ Все, что можетъ Илія сдѣлать для Елисея—это помолиться Господу объ удовлетвореніи желанія Елисея, и Илія готовъ сотворить эту молитву Будетъ ли принята она, нѣтъ ли, Елисей можетъ узнать изъ того обстоятельства, увидитъ ли или не увидитъ преставленіе своего учителя Можно думать, что Илія указалъ на этотъ признакъ потому, что намѣренъ былъ просить Господа о дарованіи Елисею не только сугубаго дара, но и возможности узнать волю Божію о семъ. Вѣроятно и то, что Илія, по пророческому, озарившему его въ эту минуту, предвѣдѣнію, уже удостовѣрился въ успѣхѣ своего ходатайства предъ Богомъ

11. И бысть идущымъ имъ и глаголющымъ, и се колесница огненна и кони огненни и раздѣли между обѣма, и взятся Иліа трусомъ (*вихремъ*), **яко на небо.**

Отшествіе Иліи изъ этого міра было похоже на отшествіе допотопнаго патріарха Еноха оба взяты были живыми отъ земли (Быт V, 24 Евр XI, 5) Съ ними случилось тоже, что̀ случится во второе Христово пришествіе съ тѣми, которыхъ оно застанетъ въ живыхъ они не умрутъ, а вмѣстѣ съ воскресшими изъ мертвыхъ измѣнятся вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ и содѣлаются нетлѣнными (1 Коринѳ XV 21—22). Но отъ преставленія Еноха преставленіе Иліи отличается торжественнымъ характеромъ Илія взятъ былъ «яко на небо въ вихрѣ» Съ вихремъ или бурею явился огонь, который принялъ видъ военной колесницы, везомой конями, раздѣлилъ Илію и Елисея въ то время, когда они шли рядомъ и разговаривали, и поднялъ Илію,—куда же? *Яко на небо*,—въ невидимыя горнія селенія къ небожителямъ, хотя казалось *(яко)*, что онъ возносился на видимое небо Свидѣтельству о восшествіи Иліи на небо не противорѣчитъ то, что̀ сказалъ Христосъ о Себѣ «никтоже взыде на небо, токмо (*имѣющій вознестися*) сшедый съ небесе Сынъ Человѣческій, сый на небеси» (Іоан III, 13) Это значитъ что до Христа никто не восходилъ, равно какъ и послѣ никто не взойдетъ на небо, собственною силой, подобно тому, какъ никто изъ людей не воскресъ изъ мертвыхъ самъ собою Но какъ силою Божіей нѣкоторые могли до Христа воскреснуть изъ мертвыхъ и нѣкогда всѣ воскреснутъ силою же Божіею, такъ дѣйствіемъ всемогущества Божія и на небо вознестись могъ Илія, какъ предтеча вознесенія Христова, какъ послужившій образомъ онаго своимъ вознесеніемъ. Колесница, на которой Илія вознесся, была зна́комъ почести въ награду за его подвиги, подобно тому, какъ древніе герои и побѣдители чествуемы были тѣмъ, что на тріумфальныхъ колесницахъ вступали въ городъ А огненный видъ колесницы соотвѣтствовалъ свойству его дѣятельности, его горячей какъ огонь ревности о славѣ Божіей (Сирах XLVIII, 1), также былъ образомъ грозныхъ судовъ Божіихъ, вѣстникомъ которыхъ Илія будетъ предъ вторымъ Христовымъ пришествіемъ Ибо Илія будетъ предтечею втораго пришествія Христова, какъ былъ предтечею вознесенія Его

на небо. Самъ Іисусъ Христосъ предрекъ, что Илія *пріидетъ прежде и устроитъ вся* (Матѳ XVII, 1), т.-е , по толкованію отцевъ, предваритъ Его пришествіе своимъ явленіемъ, дабы убѣдить Іудеевъ принять вѣру во Христа Поэтому Церковь, прославляя Илію, называетъ его вторымъ предтечею пришествія Христова, въ отличіе отъ Іоанна Крестителя, который былъ предтечею перваго пришествія и дѣйствовалъ въ духѣ и силѣ Илиной ревности Къ Иліи, какъ предтечѣ втораго пришествія Христова, и вмѣстѣ Еноху относится пророчество Апокалипсиса о двухъ свидѣтеляхъ, которые предъ симъ пришествіемъ будутъ пророчествовать тысячу двѣсти шестьдесятъ дней, будутъ облечены во вретище, будутъ страшны врагамъ своимъ, будутъ имѣть власть затворять небо, чтобы не шелъ дождь, превращать во́ды въ кровь, поразятъ землю всякою язвой и потомъ будутъ убиты въ борьбѣ со звѣремъ (діаволомъ) и чрезъ три съ половиной дня воскреснутъ (Апокалипс XI, 3—11).

12. И Елисей зряше, и той вопіяше: отче, отче, колесница Ісраилева и кони его. И не видѣ его ктому и ятся Елисей за ризы своя и раздра я на двое.

Отче, отче Елисей называетъ Илію отцемъ своимъ по духовному сродству съ нимъ, какъ ученикъ его Колесницею и конями Израиля Елисей называетъ Илію потому, что военныя колесницы, въ которыхъ Израильскіе цари искали опоры могущества и безопасности своего царства, служатъ символомъ той могущественной духовной поддержки, какую Илія оказывалъ соотечественникамъ служеніемъ своимъ Если царство Израильское еще продолжало существовать во дни Иліи, то этимъ оно обязано тому, что въ немъ среди господствующаго нечестія еще сохранялось святое сѣмя, а сохранялось оно потому, что духъ вѣры и благочестія возбуждаемъ и поддерживаемъ былъ въ народѣ пророками, во главѣ которыхъ стоялъ Илія.—Въ знакъ печали о разлукѣ съ великимъ учителемъ и господиномъ своимъ, Елисей разодралъ свою одежду на двое, т-е сверху до низу

13. И взятъ милоть Иліину Елисей, падшую верху его. И обратися Елисей, и ста на брезѣ Іордана.

Паденіе на Елисея милоти Илиной служило зна́комъ удостовѣренія для него въ томъ, что его желаніе наслѣдовать духъ Иліи въ сугубой мѣрѣ удовлетворено, а для учениковъ

пророческихъ—въ томъ, что вмѣсто Иліи въ лицѣ Елисея имъ данъ новый глава и руководитель, къ которому они должны относиться съ такимъ же уваженіемъ и покорностію, съ какимъ относились къ Иліи (15).

14. И пріятъ Елисей милоть Иліину, падшую верху его, и удари воды, и не раздѣлишася. И рече Елисей: гдѣ убо есть Богъ Иліинъ апфо? И удари Елисей воды второе, и раздѣлишася воды, и прейде по суху.

Духъ Иліи въ сугубой мѣрѣ сообщенъ Елисею Желая поскорѣе видѣть на дѣлѣ проявленіе этого духа, Елисей, по примѣру Иліи, ударяетъ его милотію во́ды Іордана, съ надеждою, что за этимъ дѣйствіемъ послѣдуетъ тоже чудо, какое произведено Иліею Но вопреки ожиданію, чуда не послѣдовало Пораженный безуспѣшностію опыта, которая была допущена Господомъ для утвержденія преемника Иліи въ смиреніи и преданности Богу, Елисей воскликнулъ *гдѣ убо есть Богъ Иліинъ апфо?* Восклицаніемъ выражено не сомнѣніе въ присутствіи Господа, а только желаніе, чтобы Господь проявилъ Свое присутствіе въ чудѣ, подобномъ тому, какое Онъ совершилъ чрезъ Илію «Не Ты ли, Господи,—какъбы та́къ говоритъ Елисей,—удостовѣрилъ меня въ наслѣдованіи духа Иліи, ниспославъ мнѣ милоть его? Не этою ли милотію раздѣлилъ онъ во́ды Іордана? Почему же не даешь мнѣ совершить тоже чудо тоюже милотью теперь? Куда сокрылъ Ты отъ меня Свое лице? Нѣтъ, Боже Иліи, не посрами меня, его преемника, даруй мнѣ испытать, что Ты также близокъ ко мнѣ, какъ былъ близокъ къ моему учителю» —Оставленное безъ перевода Греческими и Славянскими переводчиками Еврейское слово *апфо,* значитъ именно Онъ, или Онъ самый [1]), т-е Богъ Иліи Вслѣдъ за тѣмъ Елисей ударилъ милотію вторично, и во́ды разступились, и онъ по суху перешелъ на другой берегъ, гдѣ встрѣтили его ученики пророческіе и поклонились ему до земли, какъ своему учителю и руководителю (15)

---

[1]) Блаж. Θеодоритъ говоритъ слово *апфо,* по изложенію другихъ переводчиковъ, толкуется *сокровенный* (Вопр 9)

Разсмотрѣнная паримія, положенная въ праздникъ пророка Илии для прославленія его чудеснаго преставленія читается также въ навечеріе крещенія Христова на томъ основании, что въ чудѣ раздѣленія водъ Іордана Церковь видитъ предъизображеніе крещенія Христова, какъ это видно изъ тропаря въ навечеріе Крещенія «Возвращашеся иногда Іорданъ рѣка милостію Елисеевою, вознесшуся Илии, и раздѣляхуся вóды сюду и сюду и бысть ему сухъ путь, иже мокрый. во образъ воистину крещенія, имъже мы текущее житія преходимъ шествіе». Смыслъ сближенія тотъ, что крещеніемъ Господнимъ въ Іорданѣ, служившемъ границею земли Обѣтованной, проложенъ для вѣрующихъ во Христа путь въ Царство небесное, подобно тому, какъ чрезъ чудо осушенія дна Іордана облегченъ переходъ съ одного берега этой рѣки на другой

VII. Паримія въ навечеріе Богоявленія
4 Царств II 19—22

Въ сей париміи повѣствуется о чудѣ исправленія Елисеемъ Іерихонскихъ водъ

Гл. II, 19. Рекоша мужіе града Іеріхонска ко Елисею: се жилище града сего добро. якоже ты, господине, вѣси, и воды злы и безчадны.

По вознесеніи Иліи на небо, Елисей, перешедъ на западный берегъ Іордана остановился въ Іерихонѣ Этотъ древнѣйшій изъ городовъ Палестины находился въ двухъ часахъ разстоянія отъ западнаго берега Іордана, въ плодоносномъ оазисѣ, окруженный пальмовыми рощами, почему и назывался городомъ пальмъ (Второзак XXXIV, 4) Разрушенный до основанія Іис. Навиномъ, Іерихонъ возстановленъ при Израильскомъ царѣ Ахавѣ, при чемъ погибли двое сыновей возстановителя его Ахіила, согласно предсказанію Іисуса Навина (3 Царств XVI, 34) Жители Іерихона сказали Елисею *жилище* (водвореніе) *града сего добро,* т-е и климатъ въ Іерихонѣ хорошъ, и растительность великолѣпна, и земля хлѣбородна, но есть одинъ недостатокъ *воды злы и безчадны* Жалоба Іерихонцевъ относится къ тѣмъ водамъ, которыя въ обиліи до сихъ поръ текутъ изъ источника, пробивающагося изъ-подъ груды камней у подножія горы близъ Іерихона Вóды этого источника, по словамъ жителей, были *злы,* т-е вредоносны для людей Вредъ отъ употребленія ихъ людьми отзывался въ смертныхъ болѣзняхъ (21) и въ безчадіи дѣти или раждались недоносками, хилыми, или даже не зачинались въ утробѣ, или умирали до рожденія Должно полагать, что эти неудобства простирались не на всю Іерихонскую мѣстность, не на все Іерихонское населеніе, иначе нельзя было бы объяснить, какъ при такихъ неблагопріятныхъ условіяхъ могъ Іерихонъ издревле имѣть большое народонаселеніе и находиться въ цвѣтущемъ состояніи. При недостаткѣ воды почвенной, жители могли пользоваться водою дождевою въ цистернахъ, какъ это обыкновенно доселѣ въ Палестинѣ Все было хорошо, за исключеніемъ нездоровыхъ водъ Іерихонскаго источника

20. И рече Елисей: пріимите (*принесите*) **ми водоносъ новъ, и всыплите ту соль: и пріяша** (въ Библіи *и взяша и принесоша къ нему*).

Собираясь совершить чудо посредствомъ соли, Елисей требуетъ сосуда для соли новаго, не бывшаго въ употребленіи, для того, чтобы видно было соотвѣтствіе между новымъ сосудомъ, изъ котораго высыпана будетъ соль, и обновленіемъ источника, изъ котораго отселѣ будетъ струиться здоровая вода

И изыде на исхожденіе водъ, и вверже тамо соль, и рече: тако глаголетъ Господь: исцѣлихъ воды сія, и не ктому будетъ отнюдь умирая (*уже никто не умретъ*), **ниже безчадствующая сими.**

Итакъ соль была только проводникомъ чудодѣйственной силы слова Господня, само же по себѣ вещество соли ничего подобнаго не могло произвести Правда, соль предохраняетъ пищу отъ порчи, но Елисеемъ она высыпана была только въ истокъ родника, притомъ въ такой незначительной мѣрѣ, что естественнымъ дѣйствіемъ ея никакъ нельзя объяснить исправленія воды на всемъ протяженіи ея теченія и на всѣ времена

22 И исцѣлѣша воды до дня сего, по глаголу, иже глагола Елисей.

До дне сего, т.-е до времени, когда написана была 4-я книга Царствъ, можетъ быть до времени Ездры. Но и до сихъ поръ вода Іерихонскаго источника, по свидѣтельствамъ современныхъ путешественниковъ, обладаетъ превосходными качествами она очень здорова, прозрачна и хороша на вкусъ.

Разсмотрѣнная паримія читается въ навечеріе Богоявленія потому, что въ этотъ праздникъ совершается освященіе воды, въ которомъ испрашивается освящаемой водѣ благодать исцѣленія душъ и тѣлесъ, подобно тому, какъ водамъ Іерихонскаго источника сообщена была такая сила, что онѣ изъ вредныхъ для здоровья сдѣлались полезными

VIII. Паримія въ Великую субботу.

4 Царств IV, 8—37

Въ сей париміи повѣствуется о рожденіи, по слову пророка Елисея, сына у Соманской жены и о воскрешеніи его Елисеемъ.

Гл. IV, 8. Бысть въ единъ день, и прейде Елисей въ Соманъ, и ту жена велія, и удержа его снѣсти хлѣба. И бысть ему входити и исходити множицею, и уклоняшеся тамо ясти хлѣба.

Обыкновеннымъ мѣстопребываніемъ Елисея былъ Кармилъ (25. сл II, 25), гдѣ онъ проводилъ свойственную пророкамъ созерцательную жизнь питая свою душу Богомысліемъ и молитвою Но какъ пророкъ, онъ былъ общественнымъ дѣятелемъ и потому часто долженъ былъ оставлять свое уединеніе и переходить съ одного мѣста на другое по дѣламъ своего служенія Въ одну изъ такихъ отлучекъ путь его лежалъ чрезъ Соманъ (*Сунемъ*), городокъ Иссахарова колѣна (I Нав XIX. 18), на югозападной подошвѣ малаго Ермона,—онъ былъ родиной Ависаги, служившей престарѣлому Давиду (3 Царств I, 3) Въ Соманѣ обитала *жена велія,* т-е богатая и знатная По всему видно, что она была чтительницей истиннаго Бога и потому чествовала служителя Его Замѣтивъ идущаго чрезъ Соманъ Елисея, она *удержа его снѣсти хлѣба,* т-е упросила его зайти къ ней въ домъ и принять отъ ней угощеніе. Съ этихъ поръ Елисей, когда проходилъ чрезъ Соманъ, всегда останавливался въ домѣ гостепріимной женщины

9—10. И рече жена къ мужу своему: се нынѣ разумѣхъ, яко человѣкъ Божій святъ сей мимо ходитъ насъ присно. Сотворимъ убо ему горницу, мѣсто мало, и поставимъ ему тамо одръ и трапезу, и престолъ (*сѣдалище*) **и свѣщникъ: и будетъ внегда входити ему къ намъ, и уклоняется** (*и будетъ останавливаться*) **тамо.**

Подъ горницею, о построеніи которой для Елисея просила своего мужа жена, разумѣется верхнее надъ плоскою кровлею дома жилье, съ особымъ выходомъ или лѣстницей на улицу Въ просьбѣ жены слышится голосъ не простаго гостепріим-

ства, свойственнаго восточнымъ жителямъ, но благоговѣнія къ пророку Она чтила его какъ *святаго,* какъ *Божія человѣка,* и потому не почитала соотвѣтствующимъ его достоинству пребываніе его въ одномъ жильѣ съ нею и мужемъ Онъ святъ какъбы такъ она разсуждала а мы люди грѣшные, не стóимъ того, чтобы онъ во время своего пребыванія у насъ вращался среди насъ какъ обыкновенный гость, въ однѣхъ стѣнахъ съ нами сидѣлъ. лежалъ. вмѣстѣ съ нами пилъ и ѣлъ Какъ Божій человѣкъ, онъ гораздо чаще чѣмъ мы. молится Богу, упражняется въ Богомысліи и нашимъ присутствіемъ онъ можетъ пожалуй стѣсняться Отдѣльное помѣщеніе для него съ необходимыми домашними принадлежностями — столомъ, кроватью сѣдалищемъ, свѣтильникомъ будетъ удобнѣе и для него и для насъ

11—13. И бысть во единъ день, и вниде тамо и уклонися въ горницу *(остановился въ оной горницѣ)*, **и спа тамо. И рече къ Гіезію отрочищу** *(слугѣ)* **своему: призови ми Соманитяныню сію. И призва ю, и ста предъ нимъ. И рече** (*Елисей*) **ему: рцы убо ей. се удивила еси насъ всѣмъ попеченіемъ симъ: что подобаетъ сотворити тебѣ? Аще есть тебѣ слово къ царю, или ко князю силы** (*начальнику воиска*)? **Она же рече: нѣсть. Посреди людій моихъ азъ есмь живущи.**

Усердныя попеченія гостепріимной Соманитянки о пророкѣ Елисеѣ удивили его Его удивило и тронуло то, что она не ограничилась простымъ гостепріимствомъ, но еще уговорила своего мужа для пріема святаго гостя устроить особое помѣщеніе Пророкъ пожелалъ отблагодарить ее взаимною услугой Остановившись однажды въ приготовленной для него со всѣми удобствами горницѣ, Елисей позвалъ къ себѣ черезъ слугу своего Гіезія Соманитянку и спросилъ ее не имѣетъ ли она какого-нибудь дѣла до царя или до военачальника? Это значило, что пророкъ готовъ, еслибы она пожаловалась ему на обиды и притѣсненія, замолвить за нее слово предъ властями, даже, если нужно, предъ царемъ и военачальникомъ Елисей безъ сомнѣнія пользовался уваженіемъ Израильскаго царя Іорама, сына Ахавова, особенно послѣ того какъ Господь чрезъ Елисея спасъ этого царя и союзныхъ съ нимъ царей—Іудейскаго Іосафата и Едомскаго во время войны съ Моавитянами На пути въ Моавитскую землю среди пустыни войско союзниковъ почувствовало недостатокъ воды По слову Елисея, призван-

наго царями на помощь, чудесно явилась вода и наполнила многочисленные рвы въ долинѣ, заранѣе выкопанные по требованію пророка Эта чудесная вода показалась Моавитянамъ кровью, и они, почитая сіе слѣдствіемъ междоусобія въ союзныхъ войскахъ, бросились на нихъ, и этою опрометчивостью погубили себя и страну свою Союзники поразили ихъ и опустошили всю страну Обязанный этою услугой Елисею, царь Израильскій или его военачальникъ, безъ сомнѣнія, уважили бы его ходатайство за гостепріимную Соманитянку, еслибы она потребовала этого ходатайства Но для нея оно не было нужно Она отклонила предложеніе пророка, сказавъ ему *посреди людій моихъ азъ есмь живущи*, т-е мирно и спокойно живу я среди моихъ согражданъ, жаловаться мнѣ не на кого, обиды ни отъ кого не вижу Можетъ показаться страннымъ, что Елисей, пригласивъ къ себѣ гостепріимную хозяйку дома, не къ ней обратился съ рѣчью, хотя она предъ нимъ стояла, а къ Гіезію. Но это объясняется желаніемъ Елисея дать возможность женщинѣ, благоговѣвшей предъ нимъ и робѣвшей, свободно высказать свои желанія въ отвѣтъ на его предложеніе

14—16. И рече ко Гіезію: что подобаетъ сотворити ей? И рече Гіезій отрочищъ его: воистину сына нѣсть у нея, и мужъ ея старъ. И рече (*Елисей*)**: призови ю И призва ю, и ста при дверехъ. И рече Елисей къ ней: во время сіе, якоже часъ сей** (*часъ въ часъ*) **живущи** (*будучи жива и здорова*)**, ты зачнеши** (*будешь обнимать*) **сына. Она же рече: ни, господине, не солжи рабѣ твоей**

Главное благо для замужней женщины—быть матерью· чадородіе—знакъ благословенія Божія Безчадіе почиталось въ ветхозавѣтныя времена великимъ несчастіемъ, какъ свидѣтельство неблагословенія Божія, и подвергало безплодную людскимъ укоризнамъ. Въ такомъ положеніи находилась гостепріимная Соманитянка Жизнь ея обставлена была хорошо она жила въ мирѣ съ мужемъ, который раздѣлялъ ея усердіе къ пророку и по ея желанію устроилъ для него горницу, и съ сосѣдями, одного ей недоставало—сына Неизвѣстно, были ли у ней дѣти прежде Если и были, то преждевременная смерть ихъ была для нея не меньшимъ несчастіемъ, какъ совершенное безчадіе И въ будущемъ ей не улыбалась надежда имѣть дѣтей, ибо мужъ ея былъ старъ И вотъ, когда Елисей спро-

силъ у слуги своего, чѣмъ бы можно было вознаградить ее за услуги. Гіезій указалъ ему на ея безчадіе, давая разумѣть, что великимъ благодѣяніемъ было бы для нея испросить ей у Господа разрѣшеніе неплодства Елисей снова позвалъ къ себѣ Соманитянку и сказалъ, что чрезъ годъ въ этотъ же самый часъ она будетъ держать въ объятіяхъ сына Подобное обѣщаніе дано было Господомъ неплодной и престарѣлой Саррѣ (Быт XVIII, 10), женѣ Авраама Одинаковость обѣтованія показываетъ, что Господь во всѣ времена одинаково милостивъ къ вѣрнымъ рабамъ Своимъ и готовъ даже чудеснымъ образомъ явить имъ Свою милость Въ словахъ Соманитянки *ни, господине, не солжи рабѣ твоей*, выражается опасеніе что если не исполнится твое обѣщаніе? Я готова вѣрить ему, но не дай Богъ обмануться Нѣтъ, не обмани меня, человѣкъ Божій, испроси мнѣ обѣщаннаго тобою сына

17. И зачатъ во чревѣ жена, и роди сына во время сіе, якоже часъ сей (*къ этому времени часъ въ часъ*), **живущи, якоже глагола къ ней Елисей.**

Какъ у Сарры родился сынъ въ указанное обѣтованіемъ время (Быт XXI, 2), такъ и у Соманитянки Ровно чрезъ годъ она дождалась счастія взять въ объятія новорожденнаго

18—20. И возмужа (*выросъ*) **отрочищъ. И бысть, егда изыде ко отцу своему и къ жнущымъ, и рече ко отцу своему: глава моя, глава моя** (*болитъ*) **И рече** (*отецъ*) **къ отроку** (*слугѣ*) **неси его къ матери его. И несе къ матери его, и лежаше на колѣну ея до полудне и умре.**

Дитя обѣтованія росло и вступило уже въ отроческій возрастъ Мать радовалась. Но вотъ послано было тяжкое для ея вѣры испытаніе. Была пора жатвы, время жаркое особенно въ Палестинѣ. Мальчикъ пришелъ къ отцу своему на мѣсто жатвы и вдругъ сталъ жаловаться ему на боль головы *глава моя, глава моя* Это значитъ, что мальчика поразилъ солнечный ударъ, произошло воспаленіе въ его мозгу Мальчикъ не могъ держаться на ногахъ, и отецъ приказалъ слугѣ отнести его къ матери, вѣроятно надѣясь, что головная боль мальчика пройдетъ благодаря попеченіямъ матери Но мальчикъ еще до полудня померъ на ея колѣнахъ

21—22. И вознесе его (*отнесла въ горницу*) **и положи его на одрѣ человѣка Божія, и затвори его** (*заперла за нимъ*) **и призва мужа своего и рече ему: посли ми убо единаго отъ отрокъ и едино отъ ослятъ** (*одну изъ ослицъ*), **и теку до человѣка Божія и возвращуся.**

Соманитянка, требуя отъ мужа, чтобы прислалъ къ ней слугу и ослицу для предпринимаемаго ею путешествія къ пророку, не объявляетъ мужу о смерти мальчика она не хочетъ мужа потревожить этимъ извѣстіемъ, въ надеждѣ, что Елисей въ тотъже день возвратитъ къ жизни умершаго, какъ это сдѣлалъ Илія (3 Царств XVII, 22)

23. И рече (*мужъ*) **что яко идеши къ нему днесь? Не новъ мѣсяцъ, ниже суббота. Она же рече: миръ.**

Не новъ мѣсяцъ, ниже суббота Должно полагать, что по праздникамъ, къ числу которыхъ принадлежали первый день мѣсяца и суббота, благочестивые подданные Израильскаго царства отправлялись на Кармильскую гору, или въ другія мѣста водворенія пророковъ, чтобы послушать здѣсь отъ пророковъ и учениковъ пророческихъ наставленія въ законѣ и духовныхъ пѣснопѣній Сему обычаю слѣдовала и Соманитянка Этимъ объясняется вопросъ къ ней мужа зачѣмъ ты ѣдешь сегодня къ нему (*Елисею*), ни въ новомѣсячіе, ни въ субботу? *Она же рече миръ,* т-е будь спокоенъ, не тревожь себя любопытствомъ, желаніемъ знать о причинѣ моего несвоевременнаго путешествія Узнаешь послѣ

24. И осѣдла осля, и рече ко отрочищу своему: веди и иди, да не удержиши мене еже всѣсти (*не задерживай меня въ поѣздкѣ*) **Якоже реку тебѣ, гряди и пріиди къ человѣку Божію на гору Кармильскую.**

Веди и иди Слуга долженъ былъ вести ослицу, на которой собиралась ѣхать госпожа Этотъ обычай доселѣ соблюдается на Востокѣ Но желая поскорѣе достигнуть цѣли своего путешествія, Соманитянка требуетъ отъ слуги, чтобы не задерживалъ ее своею медлительностью и неповоротливостію

25—26. И иде и пріиде до человѣка Божія въ гору Кармильскую. И бысть яко видѣ ю Елисей грядущую, и рече къ Гіезію отрочищу своему: се убо Соманитянка оная. Нынѣ (*теперъ*) **тецы въ срѣтеніе ея и речеши ей: миръ ли тебѣ** (*у тебя*)? **миръ ли мужу твоему? миръ ли отрочищу твоему? Она же рече: миръ.**

Елисей не получилъ откровенія отъ Бога (27) о причинѣ прибытія къ нему Соманитянки, и увидѣвъ издали Соманитянку, въ знакъ своего участія и почтенія къ ней, высылаетъ къ ней на встрѣчу Гіезія съ вопросомъ *миръ ли тебѣ, мужу, отрочищу*? т.-е. все ли у васъ благополучно? Не случилось ли бѣды какой, что такъ неожиданно она явилась къ нему?— Соманитянка своимъ отвѣтомъ Гіезію *миръ*, выразила, что не желаетъ открыть слугѣ Елисея истинную причину своего прибытія, имѣя намѣреніе повѣдать все одному пророку.

27. И пріиде къ Елисею на гору и ятся за нозѣ его. И приближися Гіезій отринути (*отстранитъ*) **ю. И рече Елисей: остави ю, яко душа ея болѣзненна въ ней, и Господь укры отъ мене и не возвѣсти мнѣ.**

Ятся за нозѣ его. Объятая сильнымъ горемъ и желаніемъ возбудить участіе пророка къ своему горю, Соманитянка позволяетъ себѣ движеніе, которое въ другое время, по благоговѣнію къ пророку и по своей скромности, она не позволила бы себѣ. Извѣстно, что она прежде по этимъ причинамъ бесѣдовала съ пророкомъ издали и притомъ чрезъ посредство Гіезія. Теперь подъ вліяніемъ сильнаго горя и желанія излить предъ пророкомъ свою душу, она не сдерживается этими соображеніями и прямо бросается къ ногамъ Елисея и обнимаетъ ихъ. Гіезію показалось это дерзостію, оскорбленіемъ для пророка и нарушеніемъ женской скромности со стороны ея, и вотъ онъ хочетъ отстранить ее отъ пророка. Но Елисей останавливаетъ усердіе слуги. *Остави ю,* говоритъ ему, *яко душа ея болѣзненна въ ней,* т.-е. теперь ей не до церемоній; горе ея такъ велико, что можно извинить ей отступленіе отъ нихъ. Словами *Господь укры отъ мене и не возвѣсти мнѣ,* Елисей выражаетъ сожалѣніе, что онъ до сихъ поръ лишенъ былъ возможности помочь горюющей женщинѣ въ ея бѣдѣ, ибо Господь не открылъ ему заранѣе о причинѣ ея горя. «Отсюда видно, говоритъ блаженный Ѳеодоритъ, что не все провидѣли пророки, а только то, что̀ открывала имъ Божія благодать».

28. Она же рече: еда просихъ сына у господина моего? яко рекохъ: не прельсти мене.

Слова Соманитянки заключаютъ нѣкоторый упрекъ пророку, испросившему ей сына, но не предотвратившему его преждевременной смерти —*Еда просихъ сына у господина моего?* Ты самъ безъ моей просьбы вызвался вымолить мнѣ сына Ты же долженъ былъ позаботиться о сбереженіи его *Яко рекохъ не прельсти мя* Я сказала только если ты обнадежилъ меня обѣщаніемъ сына, то смотри же—сдержи твое слово, не заставь меня раскаяваться, что повѣрила тебѣ Слово свое ты дѣйствительно сдержалъ, у меня сынъ родился, но если онъ преждевременно померъ, то это все равно, еслибы совсѣмъ его не было Лучше совсѣмъ не имѣть, чѣмъ преждевременно лишиться его

29. И рече Елисей ко Гіезію: препояши чресла твоя и возми жезлъ мой въ руцѣ твои, и иди. Яко обрящеши *(встрѣтишь)* **мужа, да не благословиши** *(не привѣтствуй)* **его, и аще благословитъ тя мужъ, не отвѣщай ему, и возложи жезлъ мой на лице отрочища.**

Соманитянка не сказала прямо Елисею, что сынъ ея померъ, но пророкъ уже догадался, въ чемъ дѣло, и приказалъ Гіезію поспѣшить въ Соманъ для воскрешенія умершаго, вручивъ ему свой жезлъ, какъ орудіе для произведенія чуда, подобно жезлу Моисея и милоти Илииной Поспѣшность нужна была для того, чтобы скорѣе утѣшить горюющую мать и чтобы чудо совершено было прежде, чѣмъ узнаетъ о смерти отрока отецъ —*Препояши чресла твоя* длинныя и широкія восточныя одежды замедляли движеніе, и потому для свободы движенія, особенно поспѣшнаго, ихъ подбирали и опоясывались по чресламъ Дальнѣйшее повелѣніе, чтобы Гіезій на пути не обмѣнивался привѣтствіями съ встрѣчающимися путниками, т-е не раскланивался съ ними, не говорилъ имъ благожеланій (*благословенія*) и для сего не останавливался на дорогѣ на некороткое время это повелѣніе дано Гіезію не для того только, чтобы ему поскорѣе добраться до мѣста, но вмѣстѣ для того, чтобы онъ могъ приготовиться къ совершенію возложеннаго на него порученія ничѣмъ неразвлеченнымъ вниманіемъ и молитвою Кромѣ того, по мнѣнію блажен Θеодорита, «Елисей зналъ, что Гіезій честолюбивъ и тщеславенъ, и что встрѣчающимся на пути разскажетъ причину своего путешествія, а тщеславіе препятствуетъ чудотворенію»

30. И рече мати отрочища. живъ Господь и жива душа твоя, аще оставлю тебе. И воста Елисей и иде вслѣдъ ея.

Скорбящая мать, повидимому. не ждетъ успѣха отъ посольства Гіезія Она желаетъ чтобы самъ Елисей совершилъ чудо Она клянется Богомъ и его душею что не *оставитъ его,* не выпуститъ изъ своихъ рукъ его ногъ, пока онъ самъ не пойдетъ съ нею въ Соманъ Желаніе ея было исполнено *и воста Елисей и иде вслѣдъ ея*

31. И Гіезій иде предъ нею (*пришелъ прежде ея*) **и возложи жезлъ на лице отрочища, и не бѣ гласа и не бѣ слышанія. И возвратися** (*Гіезій*) **въ срѣтеніе его и повѣда ему, глаголя: не воста отрочищъ.**

Гіезій по приказанію Елисея, возложилъ его жезлъ на умершаго, но безъ успѣха *не бѣ гласа и слышанія.*—мальчикъ не показалъ признаковъ оживленія онъ оставался безгласенъ и глухъ Причины безуспѣшнаго опыта, употребленнаго для оживленія отрочати, могли скрываться а) въ самомъ Гіезіи онъ можетъ быть не исполнилъ заповѣди Елисея касательно того, какъ надлежало вести себя на пути, не былъ молитвенно настроенъ ни на пути, ни при возложеніи жезла на умершаго, суевѣрно полагая, что въ жезлѣ заключается магическая сила, однажды навсегда съ нимъ соединенная, которая можетъ проявляться независимо отъ вѣры собственно въ силу Божію, б) въ матери умершаго отрока, ошибочно полагавшей, что сила всемогущества Божія можетъ проявиться только подъ условіемъ личнаго присутствія Елисея при тѣлѣ отрока, в) въ самомъ наконецъ Елисеѣ, который послалъ Гіезія въ Соманъ безъ достаточнаго молитвеннаго напутствія и безъ удостовѣренія свыше въ томъ, что онъ можетъ поручить другому дѣло, которое самъ долженъ былъ совершить

32—33. И вниде Елисей въ храмину, и се отрочищъ умерый положенъ на одрѣ его. И вниде Елисей въ домъ и затвори дверь за двою собою, и помолися Господу.

Затвори дверь за двою собою, т е за собою и умершимъ съ тѣмъ, чтобы въ уединеніи предаться молитвѣ, ничѣмъ стороннимъ не развлекаемой и сосредоточенной —*И помолися Господу,* по увѣренности, что сила Божія привлекается молитвою, что безъ молитвы нельзя совершить чуда ни жезломъ, ни

другимъ какимъ-либо внѣшнимъ посредствомъ Не безъ молитвы онъ отпустилъ съ жезломъ Гіезія, но если не совершилось чудо, то не потому ли между прочимъ думалъ Елисей, что она была не такъ усердна, какъ слѣдовало бы Теперь Елисей молился гораздо усерднѣе

34. И взыде *(на ложе)*, **и ляже на отрочищи, и положи уста своя на устѣхъ его, и очи своя на очи его, и руцѣ свои на руцѣ его, и плеснѣ** (*ноги*) **свои на плесну его, и слячеся** (*согнулся*) **надъ нимъ, и дуну на него, и согрѣяся плоть отрочища.**

Прикосновеніе къ мертвецу дѣлало прикоснувшагося нечистымъ на нѣсколько (7) дней (Лев XIX, 11) Но это обрядовое узаконеніе не простиралось на пророка, который прикосновеніемъ къ мертвецу не только не осквернился самъ, но и ему сообщилъ благодатное освященіе и чистоту, ибо употребленныя пророкомъ дѣйствія для оживотворенія мертвеца были проводниками животворящей благодати Божіей, чрезъ тѣло пророка излившейся въ тѣло мертвеца Появившаяся въ немъ вслѣдствіе этого теплота была первымъ признакомъ оживотворенія Въ частности о словѣ *дуну,* бл Θеодоритъ замѣчаетъ «какъ Творецъ всяческихъ, создавъ тѣло Адама, дуновеніемъ вдунулъ въ него душу такъ пророкъ, дунувъ, воскресилъ юношу Но Творецъ, дунувъ, сотворилъ душу несуществовавшую, а пророкъ существовавшую душу возвратилъ въ собственное ея тѣло»

35. И обратися *(Елисей),* **и походи** (*прошелся*) **въ храминѣ сюду и сюду. И взыде** (*на ложе*), **слячеся надъ отрочищемъ седмижды** [1]), **и отверзе отрочищь очи свои.**

Замѣтивъ теплоту въ мертвомъ тѣлѣ, Елисей *обратися,* т е сошелъ съ ложа, на которомъ оно лежало, и сталъ ходить по горницѣ взадъ и впередъ, чтобы движеніемъ усилить въ своихъ членахъ дѣйствіе животворной силы для окончательнаго оживотворенія отрока. Съ симъ движеніемъ безъ сомнѣнія соединенъ былъ молитвенный подвигъ Затѣмъ Елисей опять простерся надъ отрокомъ, и повторилъ это до семи разъ, пока наконецъ умершій не открылъ глазъ Съ этимъ чудомъ сходно чудо воскрешенія Иліею Сарептскаго отрока, Илія тоже простирался надъ нимъ и молился (3 Царств. XVII, 20 и д)

[1]) Въ Русскомъ синодскомъ изданіи, согласномъ съ Еврейскимъ текстомъ, замѣчается разность отъ Славянскаго и Греческаго текста въ чтеніи этого стиха «и простерся надъ нимъ, и чихнулъ ребенокъ разъ семь, и открылъ глаза свои»

*

Но воскрешеніе Сарептскаго отрока произошло мгновенно, тогда какъ воскрешеніе Соманскаго—постепенно сперва показалась въ умершемъ теплота, потомъ послѣ неоднократныхъ простертій надъ умершимъ проявилось въ немъ ощущеніе посредствомъ зрѣнія и сознаніе Отъ того и другаго чуда существенно отличаются три чудесныхъ воскрешенія, совершенныя Іисусомъ Христомъ Умершіе возставали по одному всемогущему слову Его (Марк V, 39—42 Лук VII, 13—15 Іоан XI, 43 и д), и это потому, что Онъ, какъ единородный Сынъ Бога Отца, имѣетъ отъ Отца жизнь въ Самомъ Себѣ, какъ Отецъ имѣетъ жизнь въ Самомъ Себѣ Равно и въ послѣдній день міра умершіе оживутъ мгновенно по одному гласу Сына Божія (Іоан V, 25—26).

36—37. И возопи Елисей ко Гіезію и рече: призови ми Соманитянку сію. И вниде къ нему (*Соманитянка*). И рече Елисей: пріими сына твоего. И вниде жена и паде на ногу его и поклонися ему до земли, и пріятъ сына своего и изыде.

Призванная къ Елисею Соманитянка сперва *вниде къ нему* въ преддверіе, а получивъ приказаніе взять сына, *вниде* въ самую комнату, и полная благодарности къ воскресителю, поклонилась ему до земли

Разсмотрѣнная паримія читается въ великую субботу по тойже причинѣ, по какой читается въ тотъже день паримія о воскрешеніи сына Сарептской вдовицы Оба чуда служили предъизображеніями воскресенія Христова, воспѣваемаго въ навечеріе Пасхи Но при сходствѣ послѣдняго чуда съ двумя первыми, очевидно и великое различіе Христосъ воскресъ собственною силой, согласно Его словамъ «власть имѣю отдать жизнь Мою, и власть имѣю опять принять ее» (Іоан X, 18), но отроки Сарептскій и Соманскій возвратились къ жизни не сами собою, а единственно по дѣйствію всемогущества Божія чрезъ пророковъ Такимъ образомъ въ разсмотрѣнныхъ пареміяхъ дается возможность, чрезъ сравненіе воскресенія Христова съ ветхозавѣтными случаями воскресенія, судить о безмѣрномъ превосходствѣ послѣдняго предъ первыми, и указуется новое побужденіе прославлять Воскресшаго, яко всемогущаго Бога.

IX. Паримія въ навечеріе Богоявленія.

4 Царств V, 9—14

Въ сей пармии повѣствуется объ исцѣленіи Елисеемъ прокаженнаго Неемана

У Сирійскаго царя былъ знаменитый военачальникъ Нееманъ Онъ впалъ въ проказу и не могъ излечиться Въ домѣ его была служанкой его жены одна Израильская плѣнница Она сказала своей госпожѣ что еслибы Нееманъ побывалъ у пророка, который въ Самаріи, то освободился бы отъ проказы Слова эти были переданы Нееману и потомъ доведены до свѣдѣнія царя. Царь Сирійскій отпустилъ Неемана въ Самарію столицу Израильскаго царства съ письмомъ къ Израильскому царю, требуя отъ него очистить Неемана отъ проказы Царь Израильскій возмущенъ былъ этимъ требованіемъ, разодралъ на себѣ одежду и сказалъ «развѣ я могу оживлять и умерщвлять какъ Богъ? Ясно, что Сирійскій царь ищетъ только предлога къ войнѣ противъ меня» Елисей, проживавшій въ это время въ Самаріи, услышавъ объ огорченіи своего государя, послалъ сказать ему. «для чего ты разодралъ на себѣ одежду? Пусть Нееманъ придетъ ко мнѣ и узнаетъ, что есть пророкъ у Израиля» Предложеніе Елисея было принято и передано Нееману,—и тогда—

9. Пріиде Нееманъ, князь царя Сирійскаго, съ колесницами и конми своими, и ста при дверехъ храма *(дома)* **Елисеева.**

Какъ знатный и притомъ военный сановникъ Нееманъ явился къ Елисею въ сопровожденіи всадниковъ и колесничниковъ Но онъ не вошелъ въ домъ Елисея, а остановился у дверей можетъ быть потому, что, находясь въ чужой странѣ, почелъ нужнымъ сообразоваться съ ея законами о несообщеніи прокаженныхъ съ здоровыми, а вѣрнѣе потому, что привыкши къ раболѣпству соотечественниковъ, ожидалъ, что Елисей самъ выйдетъ къ нему изъ дома, и этимъ знáкомъ смиренія и вѣжливости покажетъ ему, какъ дорожитъ честію увидѣть предъ собою столь знатнаго посѣтителя

10. И посла Елисей къ нему вѣстника, глаголя: шедъ измыйся въ Iорданѣ седмижды, и обратится (*возстановится*) **плоть твоя въ тебѣ и очистишися.**

Почему Елисей не самъ вышелъ къ Нееману, а послалъ къ нему вѣстника, это нельзя объяснять запрещеніемъ закона входить въ общеніе съ прокаженными, ни опасеніемъ пророка заразиться проказою Для пророка-чудотворца, не боявшагося осквернить себя прикосновеніемъ къ мертвецу, конечно, не могло быть ни грѣшно ни опасно стать вблизи прокаженнаго, даже прикоснуться къ нему Всего менѣе позволительно также думать, что Елисей не вышелъ самъ къ Нееману по гордости и высокомѣрію Скорѣе же его поступокъ объясняется намѣреніемъ смирить гордость и высокомѣріе вельможи, желавшаго получить помощь отъ Израильскаго пророка, но боявшагося унизить предъ нимъ свое достоинство и потому ожидавшаго, что пророкъ самъ выйдетъ къ нему Этимъ же намѣреніемъ объясняется и то, почему Елисей потребовалъ отъ Неемана окунуться семь разъ въ Іорданѣ для исцѣленія. Пророкъ могъ бы исцѣлить его немедленно, но ему хотѣлось оказать ему не только тѣлесную, но и духовную помощь Нееману надлежало совершить не легкій для больнаго человѣка дальній путь къ Іордану Исполненіемъ этого требованія Нееманъ долженъ былъ засвидѣтельствовать смиренное послушаніе пророку Съ этимъ соединялось вмѣстѣ испытаніе вѣры Неемана Нееманъ, какъ увидимъ, не ожидалъ пользы отъ воды Іорданской Послушаніемъ пророку онъ долженъ былъ побѣдить въ себѣ это недовѣріе и заслужить исцѣленіе подвигомъ вѣры въ силу Божію — Такъ какъ въ Св. Писаніи число *семь* употребляется какъ число полноты и совершенства, то требованіе, чтобы Нееманъ до семи разъ погрузился въ Іорданѣ, Нееманъ долженъ былъ исполнить для того, чтобы получить полное и совершенное выздоровленіе, такъ чтобы плоть его, покрытая гноемъ и струпами, совершенно очистилась отъ нихъ и приняла прежній видъ

11. И разгнѣвася Нееманъ и отъиде и рече: се рѣхъ (*сказалъ про себя, подумалъ*), **да изыдетъ ко мнѣ и призоветъ о имени** (*имя*) **Бога своего, и положитъ руку свою на проказу и отъиметъ ю отъ плоти моея.**

Разгнѣвася Нееманъ, почитая себя оскорбленнымъ и поруганнымъ отъ пророка, и *отъиде,*—повернулъ назадъ отъ дома Елисея, *и рече* вѣстнику Елисея. Въ словахъ Неемана, сказан-

ныхъ этому вѣстнику съ тѣмъ конечно, чтобы онъ передалъ ихъ пророку, выражается гордость вельможи, избалованнаго раболѣпствомъ подчиненныхъ и вмѣстѣ прихоть больнаго человѣка Есть больные, которые хотя призываютъ врачей на помощь но или совсѣмъ не подчиняются ихъ распоряженіямъ, или требуютъ, чтобы ихъ лечили не такъ, какъ предписываетъ благоразуміе врача а такъ какъ имъ хочется, почитая себя умнѣе врачей На такихъ больныхъ походитъ и Нееманъ съ тѣмъ различіемъ, что исполненіе своего прихотнаго желанія онъ почиталъ обязательнымъ въ данномъ случаѣ не для обыкновеннаго врача, а для врача-чудотворца, дѣйствующаго по указанію и силою Божіею Самого Бога Израилева Нееманъ не почитаетъ Богомъ вселенной, единымъ истиннымъ, судя по тому, что говоритъ о Немъ, какъ о Богѣ Елисеевомъ *призоветъ имя Бога своего* Стало быть онъ еще далекъ былъ отъ истинной вѣры.

12. Не добрѣйши ли (*не лучше ли*) **Арвана и Фарфа рѣцѣ Дамасковѣ паче Іордана и всѣхъ водъ Ісраилевыхъ? Не шедъ ли измыюся въ нихъ и очищуся** (*развѣ не могу омыться въ нихъ и очиститься*)? **И возвратися и отыде съ гнѣвомъ.**

Арвану и Фарфу Нееманъ называетъ рѣками Дамасскими потому, что одна изъ нихъ (Фарфа) протекаетъ вблизи Дамаска, другая (Арвана) проходитъ чрезъ самый Дамаскъ Обѣ рѣки дѣлаютъ Дамаскъ и его окрестности цвѣтущими и плодоносными

Нееманъ не вѣритъ словамъ Елисея, обѣщающаго ему исцѣленіе отъ водъ Іорданскихъ Нееману казалось, что пророкъ Израильскій предписываетъ ему естественное средство исцѣленія, посылая его на эти вóды Но подобнаго естественнаго цѣлительнаго врачевства, разсуждаетъ Нееманъ развѣ я не могу найти у себя на родинѣ? Рѣки Дамасскія и по вкусу пріятному, и по чистотѣ и прозрачности своихъ водъ не въ примѣръ лучше Іордана съ его мутною водой и всѣхъ водотечей Израильскихъ Напрасно Елисей, если находитъ для меня полезнымъ леченіе рѣчною водой, не посовѣтывалъ мнѣ купанья въ рѣкахъ Дамасскихъ развѣ я не могъ бы въ нихъ очиститься отъ проказы, также какъ и въ Іорданѣ, еслибы дѣйствительно успѣхъ леченія зависѣлъ отъ рѣчной воды? Но успѣхъ сомнителенъ Проказу водой никто не лечилъ Пророкъ

Израильскій—ненадежный врачъ Я ожидалъ отъ него исцѣленія не средствами обыкновенными, естественными, а чудесньмъ образомъ —Гордый Сирскій вельможа не уразумѣлъ, что если Елисей обѣщалъ ему исцѣленіе отъ водъ Іорданскихъ, то имѣлъ въ виду, что исцѣленіе послѣдуетъ не отъ нихъ самихъ а только *чрезъ нихъ,* единственно по глаголу его—Елисея облеченному силою Божіею Дѣло не въ водѣ, а въ чудотворной силѣ Божіей, имѣвшей открыться въ ней

13. И приступиша отроцы его и рѣша къ нему: господи, аще бы веліе слово глаголалъ тебѣ пророкъ, не бы ли сотворилъ? якоже рече къ тебѣ (*а онъ только сказалъ тебѣ*) **измыйся и очистишися.**

Нееманъ съ гнѣвомъ на Елисея удалился отъ жилища его, но на пути слуги Неемана стали уговаривать его послушаться Израильскаго пророка Смыслъ ихъ совѣта таковъ здоровье—первое благо въ жизни, которымъ болѣе всего на свѣтѣ слѣдуетъ дорожить въ виду того, что оно даетъ возможность пользоваться и другими благами Потому еслибы для возстановленія здоровья Елисей потребовалъ отъ тебя болѣе труднаго подвига (*веліе слово глаголалъ тебѣ*), самой тяжелой жертвы тебѣ слѣдовало бы послушаться Но онъ ничего такого не требуетъ отъ тебя Онъ только сказалъ «омойся и очистишься» Трудно ли это исполнить?—Слуги Неемана, предлагая совѣтъ своему господину (*господи*), называютъ Елисея *пророкомъ* Это значитъ, что они ожидали исцѣленія Неемана не отъ силъ природы, а отъ глагола Божія чрезъ истиннаго пророка, стало-быть въ этомъ отношеніи они благоразумнѣе своего господина смотрѣли на дѣло

14. И сниде Нееманъ и погрузися въ Іорданѣ седмижды, по глаголу человѣка Божія. И обратися (*возстановилась*) **плоть его къ нему, яко отрочати мала, и очистися**

Нееманъ послушалъ добраго совѣта своихъ доброжелательныхъ слугъ, смиренно покорился требованію пророка, увѣровалъ во всемогущую силу Божію, которая, по слову пророка, можетъ исцѣлить его чрезъ погруженіе въ водахъ Іорданскихъ Смиреніе и вѣра его увѣнчались чудеснымъ очищеніемъ отъ проказы,—струпы и гной исчезли на его тѣлѣ, и оно покрылось вдругъ кожею тонкою и мягкою, какъ кожа младенца

Разсмотрѣнная паримія положена въ навечеріе праздника Крещенія Господня потому, что очищеніе Неемана въ водахъ Іорданскихъ было предъизображеніемъ очистительной силы Христіанскаго крещенія По изъясненію отцевъ Церкви (Ефрема Сирина, св Амвросія и Златоуста), ‹Нееманъ посланъ былъ на Іорданъ, какъ на мѣсто всеобщаго врачеванія рода человѣческаго Грѣхъ есть проказа души Отъ сей проказы душа долженствовала очиститься крещеніемъ Христовымъ Посему Нееманъ очищенный отъ проказы душевной и тѣлесной, предъизобразилъ будущее очищеніе всѣхъ язычниковъ банею возрожденія, устроенною какъбы на самомъ Іорданѣ, ибо вода Іорданская означаетъ начало крещенія› (см ‹Предъизображеніе Іисуса Христа и Его Церкви въ Ветхомъ Завѣтѣ›, С Смирнова, стр 133)

Паримія изъ 1-й книги Паралипоменонъ XXVIII, 1—2 4 5 9—10[1]) въ послѣдованіи благодарственнаго и молебнаго пѣнія при вступленіи въ совершеннолѣтіе Государя Цесаревича.

Въ сей пармии содержится рѣчь Давида къ высокопоставленнымъ лицамъ Израильскаго народа о состоявшемся по волѣ Божіей избраніи на царство Соломона и увѣщаніе Соломону сохранять вѣрность Богу отцевъ

Давидъ дожилъ до глубокой старости Въ лицѣ Соломона, его сына отъ Вирсавіи, уже готовъ былъ наслѣдникъ его престола Воля Божія о Соломонѣ, какъ наслѣдникѣ Давида, объявлена была ему чрезъ пророка Наѳана въ то время, когда Давидъ задумалъ построить храмъ Богу Израилеву Наѳанъ, по повелѣнію Божію, объявилъ Давиду, что задуманное предпріятіе суждено исполнить не ему, пролившему много крови, а преемнику его, имѣющему отъ него родиться сыну его, человѣку мирному, самое имя котораго *Соломонъ* значитъ—*мирный* (1 Паралипом XXII, 7—10. 2 Царствъ VII, 12—16) И Давидъ клятвой увѣрилъ Вирсавію, что послѣ него сядетъ на его престолъ сынъ его Соломонъ (3 Царств. I, 17) Но Соломонъ не былъ старшимъ сыномъ Давида Старше его по смерти первыхъ трехъ сыновей Давида былъ Адонія, сынъ Давида отъ Аггиѳы, родившійся еще въ то время, когда Давидъ былъ царемъ только надъ колѣномъ Іудинымъ Опираясь на свое старшинство и пользуясь старостью Давида, Адонія еще при жизни отца вступилъ въ заговоръ противъ него, и собравъ сообщниковъ, провозгласилъ себя царемъ. Но Давидъ, увѣдо-

---

[1]) Двѣ книги *Паралипоменонъ*, соотвѣтственно значенію этого слова *пропущенное* (παραλειπομενα), названы такъ Греческими переводчиками потому что во многихъ случаяхъ восполняютъ повѣствованія въ четырехъ книгахъ Царствъ Въ Еврейской Библіи книги *Паралипоменонъ* составляютъ одну цѣльную книгу подъ общимъ именемъ *Словеса дней* (лѣтопись) —Въ первой книгѣ *Паралипоменонъ* содержатся родословныя таблицы отъ Адама до времени послѣ Вавилонскаго плѣна, затѣмъ слѣдуетъ исторія царя Давида отъ смерти Саула до воцаренія Соломона Во второй книгѣ *Паралипоменонъ* повѣствуется о воцареніи Соломона до раздѣленія Еврейскаго царства на двѣ части, затѣмъ о судьбахъ царства Іудейскаго до паденія его —Писателемъ обѣихъ книгъ признаютъ священника Ездру —Изъ нихъ заимствована только одна паримія, на празднованіе совершеннолѣтія наслѣдника престола

мленный немедленно о семъ происшествіи пророкомъ Наѳаномъ и Вирсавіей, тотчасъ же повелѣлъ Наѳану и первосвященнику Садоку помазать Соломона Воля его была исполнена Соломонъ помазанъ на царство въ присутствіи многочисленнаго народа Народъ ликовалъ Сообщники Адоніи услышавъ народныя восклицанія съ трубнымъ звукомъ, разсѣялись Самъ онъ побѣжалъ въ скинію искать безопасности у роговъ жертвенника Соломонъ простилъ его и отпустилъ въ свой домъ Послѣ помазанія, Соломонъ былъ признанъ царемъ Израиля придворными и жителями столицы Казалось сдѣлано было все, что нужно для упроченія власти государя Но Давидъ призналъ это недостаточнымъ Помазаніе новаго царя совершилось при исключительныхъ обстоятельствахъ, поспѣшно и безъ предварительнаго оповѣщенія о семъ всего народа Давиду хотѣлось съ согласія всего народа передать царство Соломону Кромѣ того онъ желалъ оставить завѣщаніе о построеніи храма не одному сыну, но и всѣмъ подданнымъ, желалъ торжественно привлечь весь народъ къ участію въ этомъ святомъ дѣлѣ И вотъ вскорѣ послѣ перваго помазанія,—

1 Паралипом. XXVIII, 1. Собра Давидъ вся начальники Ісраилевы, начальники судей и колѣнъ, и вся начальники полковъ, почредно стрегущихъ царя, и начальники тысящей и сотней, и стражи сокровищъ, и сущія надъ имѣніями своими и надъ всѣмъ стяжаніемъ царевымъ, и сыновъ своихъ со евнухами, и сильныя и храбрыя воинства въ Іерусалимъ.

Собра Давидъ вся начальники Ісраилевы, т-е главныхъ представителей власти судебной, военной, гражданской Кого же именно? *Начальники судей и колѣнъ* По закону Моисееву, народъ самъ выбиралъ изъ своей среды судей (Второзак XVI, 18), которые въ случаѣ затрудненій должны были обращаться къ знатокамъ закона—священникамъ и левитамъ въ мѣсто пребыванія скиніи (—XVII, 8—10) Давидъ умножилъ число судей изъ левитовъ до шести тысячъ и распредѣлилъ ихъ по разнымъ областямъ государства (1 Паралипом XXIII, 4, XXVI, 29—32) Между выборными судьями и судьями левитами должны были находиться первенствующіе, или начальники И вотъ ихъ-то Давидъ созвалъ въ Іерусалимъ —*Начальники колѣнъ* каждое колѣно имѣло своего вождя или князя Эти вожди исчисляются въ XXVII-й главѣ (16 ст. и д) 1-ой кн Паралипоменонъ Всѣ они подчинялись верховной центральной

власти, съ сохраненіемъ мѣстнаго авторитета въ частныхъ дѣлахъ каждаго колѣна, не требовавшихъ вмѣшательства верховной власти —*И вся начальники полковъ, почредно* (поочередно) *стрегущихъ царя* Это были 12 военачальниковъ всенароднаго ополченія Оно состояло изъ двухъ сотъ восьмидесяти тысячъ человѣкъ, и раздѣлялось на 12 частей (*полковъ*), изъ которыхъ каждая состояла изъ двадцати четырехъ тысячъ человѣкъ и обязана была поочередно ежемѣсячно являться въ Іерусалимъ для отбыванія дѣйствительной службы въ качествѣ охранителей (*стрегущихъ*) царскихъ, и по миновании очереди возвращалась домой на всѣ остальные одиннадцать мѣсяцевъ къ мирнымъ занятіямъ Начальники каждой изъ этихъ частей выбираемы были самимъ царемъ изъ людей извѣстныхъ военными способностями (1 Паралипом XXVII, 2—15) Главному начальнику каждой части подчинены были второстепенные—начальники тысячъ и сотней И всѣ они по вызову Давида должны были явиться въ Іерусалимъ —*И стражы сокровищъ, и сущыя надъ имѣніями своими и надъ всѣмъ стяжаніемъ царевымъ* Царское имущество состояло изъ металловъ, драгоцѣнныхъ камней, стадъ крупнаго и мелкаго скота, полей, огородовъ и виноградниковъ Много было у царя всякаго добра, большое было хозяйство соотвѣтственно потребностямъ придворной и государственной жизни, потому много было и завѣдующихъ отраслями царскаго хозяйства, въ городахъ и селахъ, и всѣ они были призваны Давидомъ —Приглашены были еще *сыны царя съ евнухами Евнухъ*—лице имѣющее въ своемъ завѣдываніи, подъ своимъ охраненіемъ, брачное ложе [1]), каковыми не всегда бывали оскопленные *Евнухи* царскихъ сыновей—вообще придворные комнатные надзиратели и между прочимъ блюстители спальнаго ложа.—*И сильныя и храбрыя воинства* (въ войскѣ) Можно разумѣть подъ ними отборныхъ воиновъ, пользовавшихся особеннымъ расположеніемъ царя за свою тѣлесную силу и военныя доблести Всѣхъ таковыхъ было у Давида 37 (3 Царств XXIII, 39) Между ними выдавались особенною силой и храбростью шестеро, напримѣръ Ванея, Асаилъ, Авесса (—VIII, 23) Такимъ образомъ на зовъ Давида явились всѣ лучшіе представители народа, лица высокопоставленныя, знатныя не по одному положенію, но и по личнымъ достоинствамъ

[1]) Слово ευνουχος, происходитъ отъ слова ευνη—брачное ложе, и εχειν—имѣть въ своемъ вѣдѣніи

2. И воста Давидъ царь посредѣ собранія и рече: слышите мя, братія моя и людіе мои.[1]

Обремененный старостью и болѣзнью, Давидъ большею частью лежалъ или сидѣлъ Могъ онъ и въ настоящемъ случаѣ сидѣть на своемъ тронѣ и съ трона держать рѣчь къ собранію Но по благоговѣнію къ словамъ Божіимъ, которыя онъ имѣлъ сообщить слушателямъ, и по смиренію онъ почелъ нужнымъ говорить къ собранію стоя на ногахъ, можетъ быть поддерживаемый придворными Рѣчь свою онъ начинаетъ словами *братія моя и людіе мои* Первымъ названіемъ онъ выразилъ свое смиреніе, признавая себя равнымъ со всѣми по общей зависимости отъ Вседержителя и Царя Израиля, вторымъ названіемъ выразилъ сознаніе своего царскаго достоинства *людіе мои*—тоже что подданные мои Затѣмъ, упомянувъ о давнемъ своемъ намѣреніи построить храмъ и о томъ, что ему, какъ человѣку воинственному и пролившему много крови, не дозволено Господомъ самому исполнить это намѣреніе (2—3), Давидъ продолжаетъ

4. Избра Господь Богъ Іраилевъ мене отъ дому отца моего, да буду царь надъ Ісраилемъ во вѣки, и въ Іудѣ избра царство, и отъ дому Іудина домъ отца моего, и отъ сыновъ отца моего во мнѣ благоволи, еже быти ми царемъ надъ всѣмъ Ісраилемъ.

Давидъ говоритъ о своемъ избраніи отъ Бога на царство для того, чтобы дать понять слушателямъ, что хотя ему не суждено лично построить задуманный имъ храмъ, онъ утѣшаетъ себя воспоминаніемъ о великомъ благоволеніи къ нему Господа, открывшемся въ избраніи его въ цари надъ всѣмъ Израилемъ Онъ исповѣдуетъ, что единственно по милости Божіей, а не по какимъ-нибудь заслугамъ и не по старшинству онъ удостоился этой величайшей чести *Избра Господь Богъ Ісраилевъ мене отъ всего дому отца моего, да буду царь надъ Ісраилемъ во вѣки* Это значитъ, что, судя по человѣчески, Давидъ никакъ не могъ ожидать того, что̀ сотворилъ съ нимъ Господь Мысль о неожиданности для него избранія въ цари весьма выразительно высказана въ словахъ псалма Давидова «Я былъ меньшій между братьями моими, и юнѣйшій въ домѣ отца моего, пасъ овецъ отца моего Но вотъ Господь послалъ вѣстника Своего (*Самуила*) и взялъ меня отъ овецъ отца моего и помазалъ меня елеемъ помазанія Братья мои прекрасны и

велики, но Господь не благоволилъ избрать изъ нихъ» (Псал CLI) —*Да буду царь надъ Іс̈раилемъ во вѣки* Говоря сіе, Давидъ имѣетъ въ виду обѣтованіе Божіе о томъ, что ему суждено царствовать *вѣчно*—не лично, а въ лицѣ своего потомства Давидъ вспоминаетъ сказанное ему Господомъ о его преемникѣ чрезъ пр Наѳана «И вѣренъ будетъ домъ его и царство его во вѣки предо Мною, и престолъ его будетъ исправленъ во вѣкъ» (2 Царств VII, 16) Ближайшимъ образомъ это обѣтованіе относится къ преемнику Давида Соломону, но его продолжительное сорокалѣтнее царствованіе было только слабымъ образомъ вѣчнаго царствованія другаго потомка Давидова, Христа Сына Божія, Царя духовнаго царства «И дастъ Ему Господь престолъ Давида отца Его, и воцарится въ дому Іаковли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца»,—такъ благовѣстилъ о Христѣ Царѣ Дѣвѣ Маріи Архангелъ (Лук I, 22—23) И какъ вѣченъ Самъ Христосъ Царь, такъ и царство Его—основанная имъ Церковь—пребудетъ до скончанія вѣка, неодолимая врагами ада —*И во Іудѣ избра Господь царство* Изъ всѣхъ колѣнъ Израильскихъ колѣно Іудино имѣло то преимущество, что изъ среды его начиная съ Давида вышелъ непрерывный рядъ царей до Вавилонскаго плѣна, царствовавшихъ сначала надъ всѣми колѣнами, потомъ надъ двумя, и что Іудѣ дано было обѣтованіе устами патріарха Іакова «не оскудѣетъ князь (*не переведется рядъ правителей*) отъ Іуды, и вождь отъ чреслъ его, дондеже пріидутъ отложенная ему и Той чаяніе языковъ» (Быт XLVI, 10), т -е пока не придетъ то, что ему—Іудину колѣну—предопредѣлено, и Тотъ, на Комъ исполнится сіе предопредѣленіе, есть предметъ чаянія народовъ, именно всемірный Царь Христосъ Имѣя въ виду столь великое предназначеніе колѣна Іудина, Давидъ благодарно исповѣдуетъ далѣе, что въ семъ колѣнѣ дому отца его Іессея суждено дать изъ своей среды царя надъ всѣмъ Израилемъ *отъ дому Іудина избра Господь домъ отца моего, и отъ сыновъ отца моего во мнѣ благоволи, еже быти царю надъ всѣмъ Іс̈раилемъ*

5 Отъ сыновъ же моихъ всѣхъ, сыны бо мнѣ многи даде Господь, избра Соломона, сына моего, да сѣдитъ на престолѣ Царствія Господня надъ Іс̈раилемъ.

Вотъ другое утѣшеніе для Давида, лишившагося возможности построить храмъ Божій не онъ, такъ сынъ его Соломонъ исполнитъ его желаніе Господь избралъ Соломона не только

быть царемъ въ Израилѣ, но и храмостроителемъ Знаменательно выраженіе *да сѣдитъ на престолѣ царствія Господня* Этимъ внушалось Соломону, что онъ долженъ взирать на себя не какъ на царя въ строгомъ смыслѣ, а какъ на царскаго намѣстника, ибо верховный царь Израиля есть Самъ Богъ, и люди Израильскіе суть подданные Самого Бога Та́къ должны смотрѣть на свое значеніе въ отношеніи къ Богу и народу всѣ цари земные, но преимущественно Богоправленіе составляло отличіе Израильскаго царства, ибо Израильскій народъ отдѣленъ былъ отъ всѣхъ народовъ въ особое достояніе Божіе, взятъ Господомъ подъ ближайшее Его руководство и попеченіе, для того, чтобы въ средѣ его законами и постепенными обѣтованіями и пророчествами приготовить спасеніе всему міру въ лицѣ одного изъ потомковъ Давидовыхъ, Христа, Сына Божія

Продолжая рѣчь о Соломонѣ, Давидъ отъ лица Божія возвѣщаетъ, что Господь Соломону предназначилъ создать храмъ Ему и обѣщалъ утвердить царство его, если онъ будетъ исполнять заповѣди Его, затѣмъ Давидъ увѣщаваетъ всѣхъ Израильтянъ, въ лицѣ ихъ представителей, чтобы и они соблюдали заповѣди и уставы Господни, ибо только подъ этимъ условіемъ Израиль будетъ владѣть обѣтованною землею и оставитъ ее въ наслѣдство дѣтямъ своимъ Сказавъ сіе (стихи 6—8, въ паримію не вошедшіе), Давидъ обратился къ Соломону со словами

9. И нынѣ, Соломоне, сыне мой, да знаеши Бога отецъ твоихъ и служи Ему сердцемъ совершеннымъ и душевною волею, вся бо сердца испытуетъ Господь и всяко помышленіе разумѣетъ. Аще взыщеши Его, обрящеттися; аще же оставиши Его, оставитъ тя въ конецъ.

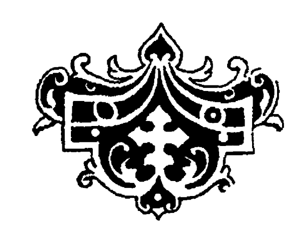
Давидъ заповѣдуетъ Соломону чтить Бога отцевъ умомъ (*знать*), т.-е хранить въ себѣ убѣжденіе, что Богъ Израиля есть единый истинный Богъ въ противоположность языческимъ божествамъ,—и вмѣстѣ служить Ему всѣмъ сердцемъ и душевными расположеніями (*волею*), не ограничиваясь исполненіемъ только обрядовыхъ предписаній Богопочтенія и отнюдь не раздѣляя служенія Ему съ служеніемъ инымъ богамъ Однимъ внѣшнимъ служеніемъ Господу безъ прилѣпленія къ Нему сердцемъ нельзя угодить Ему, ибо Онъ, какъ всевѣдущій, знаетъ, что у кого на умѣ и въ сердцѣ, и потому, если видитъ что люди приближаются къ Нему только наружно, устами

чтутъ Его, а сердце ихъ далече отстоитъ отъ Него, то отвергаетъ такое Богопочтеніе, какъ суетное *всуе чтутъ Мя* Еще болѣе оскорбительно для Него служеніе Ему въ соединеніи съ служеніемъ другимъ богамъ, *хромание* на обѣ ноги, какъ выразился пр Илія, обличившій Израиля въ служеніи Богу Израилеву и вмѣстѣ Ваалу Служеніе истинному Богу требуетъ посвященія Ему всего сердца, всей души, такъ чтобы въ сердцѣ не осталось мѣста для другихъ боговъ Какъ единый истинный Богъ, Онъ не можетъ раздѣлять чести съ ложными богами и если видитъ въ сердцѣ склонность къ служенію Ему наряду съ ними, то гнушается такимъ служеніемъ Онъ вѣдаетъ, что въ сердцѣ, въ которомъ гнѣздится сочувствіе къ ложному богопочтенію на ряду съ истиннымъ, не можетъ быть чистой и полной любви къ Нему, и что кто думаетъ сохранить вѣрность Ему, не оставляя служенія идоламъ, тотъ обманывается —*Аще взыщеши Его, обрящетъ тя*, *аще же оставиши Его, оставитъ тя въ конецъ* Сими словами Давидъ предостерегалъ Соломона отъ измѣны Богу отцовъ Ищущимъ Его, какъ единаго помощника въ нуждахъ, Онъ всегда готовъ предстать на помощь, но горе оставившимъ Его! Его нельзя оставлять безнаказанно,—Онъ Самъ въ конецъ оставитъ забывающихъ Его Эта угроза и сбылась въ отношеніи къ Соломону Когда Соломонъ впалъ въ идолопоклонство, Господь сказалъ ему чрезъ Своего пророка «понеже не сохранилъ еси заповѣдей Моихъ, раздирая раздеру царство твое изъ руку твоею и дамъ е рабу твоему (*Іеровааму*) Обаче во дни твоя не сотворю сихъ Давида ради отца твоего, отъ руки сына твоего отъиму е Токмо всего царства не возьму, скипетръ единъ (*одно Іудейское царство*) дамъ сыну твоему Давида ради раба моего» (3 Царствъ XI, 11—13) По смерти Соломона эта угроза исполнилась,—отъ царства его отпали 10 колѣнъ, надъ ними воцарился рабъ его Іеровоамъ.

10. Нынѣ убо виждь, яко избра тя Господь.

Виждь Отъ Соломона требуется внимательность къ тому дѣлу, на совершеніе котораго избралъ его Господь, дѣлу созданія храма Дѣло святое,—должно отнестись къ нему свято и благоговѣйно

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ празднованіе совершеннолѣтія наслѣдника Всероссійскаго престола въ виду сходства въ положеніи его съ положеніемъ Соломона Соломонъ, когда объявленъ былъ наслѣдникомъ Давиду, былъ молодъ и только что вступилъ въ совершеннолѣтіе (ему было не больше 17 лѣтъ) Равно и наслѣдникъ Всероссійскаго престола вступаетъ въ права наслѣдника въ молодыхъ лѣтахъ, на предѣлахъ отроческаго и юношескаго возраста —Наслѣдство престола утверждено за Соломономъ по избранію Божію Нельзя не видѣть избранія Божія и въ наслѣдованіи Всероссійскаго престола по праву первородства —На Соломона какъ на наслѣдника Давидова, вмѣстѣ съ правами возложена обязанность быть вѣрнымъ Богу отцевъ своихъ и исполнять Его заповѣди Таже обязанность возложена на наслѣдника Всероссійскаго престола Съ этою цѣлію Св Церковь, освящая вступленіе его въ совершеннолѣтіе, умоляетъ Господа, «да возраститъ въ сердцѣ его страхъ Божій, повиновеніе къ родителямъ, ревность о благосостояніи Православной Церкви и государства, любовь и благость къ народу» И самъ онъ, произнося обѣтъ на вѣрность службы, свойственной ему, какъ наслѣднику, торжественно молилъ Господа Бога, Царя царствующихъ «настави, вразуми и управи мя въ великомъ служеніи, мнѣ предназначенномъ, да будетъ со мною присѣдящая престолу Твоему премудрость, посли ю съ небесъ святыхъ Твоихъ, да разумѣю, что̀ есть угодно предъ очима Твоима, что̀ есть право по заповѣдемъ Твоимъ Буди сердце мое въ руку Твоею»



ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ІОВА.

Книга Іова названа по имени лица, служащаго главнымъ предметомъ ея содержанія Книга начинается изображеніемъ благочестія и благосостоянія Іова, затѣмъ описываются великія его страданія, коимъ подвергъ его діаволъ по попущенію Божію. и бесѣды съ друзьями Друзья страдальца пришли утѣшить его и долго препирались съ нимъ о причинѣ его страданій Они настаивали на томъ что онъ тяжко страдаетъ въ наказаніе за тяжкіе грѣхи Іовъ обличаетъ неправоту ихъ сужденій и свое дѣло повергаетъ на судъ Божій Богъ дѣйствительно является для разрѣшенія спора и указаніемъ на чудеса Своей премудрости и силы въ видимой природѣ превышающія разумѣніе человѣческое, даетъ понять Іову и его друзьямъ, какъ неумѣстны ихъ попытки ясно постигнуть судьбы Божіи въ жизни человѣческой Іовъ смиряется предъ Богомъ и раскаявается въ смѣлости своихъ сужденій объ отношеніяхъ Бога къ судьбѣ человѣка въ этой жизни Тогда Господь изливаетъ Свой гнѣвъ на друзей Іова за ихъ неправыя сужденія и повелѣваетъ имъ просить о себѣ молитвъ Іова, а его преданность волѣ Божіей вознаграждаетъ тѣмъ, что снова даруетъ ему здоровье, дѣтей и въ сугубой мѣрѣ надѣляетъ его имуществомъ

Іовъ жилъ, какъ увидимъ, во времена патріархальныя, до Моисея Писатель книги неизвѣстенъ

Изъ книги Іова взято пять паримій, читаемыхъ во дни Страстной седмицы

I. Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ страстной седмицы Іов I, 1—12

Въ сей паримии повѣствуется о личности Іова, о его земномъ благосостоянии и о дозволении Господа діаволу отнять у Іова земныя блага и не касаться только его жизни и здоровья

Гл. I, 1. Человѣкъ нѣкій бяше въ странѣ Авситидіистѣй, емуже имя Іовъ, и бѣ человѣкъ онъ истиненъ, непороченъ, праведенъ, богочестивъ, удаляяйся отъ всякія лукавыя вещи.

Страна, въ которой жилъ Іовъ, называется Авситидійскою, въ Еврейскомъ текстѣ *Уцъ* Это названіе, по мнѣнію однихъ, происходитъ отъ Уца, внука Сеира Хорреянина, прежняго владѣльца той страны, которая покорена сыновьями Исава (*Эдома*) и стала съ тѣхъ поръ называться Идумейскою (Быт. XXXII, 3, XXXVI, 6—8), по мнѣнію другихъ названіе Авситидійской земли произошло отъ Уца, сына Арама, внука Симова (Быт X, 23), по инымъ—отъ Уца, первенца Нахора, брата Авраамова (Быт XXII, 20—21) Если принять послѣднее мнѣніе, почитаемое новѣйшими изслѣдователями вѣроятнѣйшимъ, то Авситидійская страна находилась на сѣверной границѣ каменистой Аравіи въ древнемъ Гавранѣ или Васанѣ за Іорданомъ, къ юговостоку отъ Дамаска —Что Іовъ жилъ во времена патріархальныя до временъ Моисея, подтвержденіе этому видимъ въ указуемыхъ книгою Іова признакахъ, свойственныхъ симъ временамъ. Такъ Іовъ достигаетъ такого долголѣтія (больше 200 лѣтъ), какого не видно послѣ временъ патріархальныхъ По обыкновенію патріарховъ, онъ самъ, какъ глава семейства, приноситъ жертвы (1, 5) Въ книгѣ Іова нигдѣ не говорится объ идолахъ и служении имъ, а упоминается только о почитании свѣтилъ небесныхъ, древнѣйшемъ родѣ многобожія (XXXI, 26—27). Говоря о чудесахъ Божіихъ, ни Іовъ, ни друзья его не дѣлаютъ намека на чудеса Божіи при Моисеѣ. Нигдѣ въ книгѣ нѣтъ также помина о законѣ Моисеевомъ, а указывается только на то, что люди научаются мудрости и знанію или по непосредственному откровенію Божію (IV, 12—21, XXXIII, 14—16), или по устному наставленію и преданію отцевъ и старцевъ (VIII, 8—10, XII, 12, XV, 9—10), или изъ наблюденій надъ явленіями природы (XII, 7—10)

Нравственныя достоинства Іова изображаются въ слѣдующихъ чертахъ *И бѣ человѣкъ онъ истиненъ,*—безхитростный, прямодушный, *непороченъ,*—велъ неукоризненную въ нравственномъ отношеніи жизнь воздерживался отъ гнѣва, чревоугодія и нецѣломудрія, *праведенъ,*—съ ближними поступалъ справедливо, честно, добросовѣстно, никого не обижалъ и не притѣснялъ, всякому воздавалъ должное, *богочестивъ,*—Бога боялся, любилъ и Ему единому служилъ, *удаляяся отъ всякія лукавыя вещи,*—отъ всякаго зла

2. Быша же ему сынове седмь и дщери три.

Многочадіе по справедливому убѣжденію древнихъ, составляетъ одно изъ величайшихъ благъ и служитъ несомнѣннымъ признакомъ благословенія Божія

3. И бяху скоти его, овецъ седмь тысящъ, вельблюдовъ три тысящи, супругъ (*паръ*) **воловъ пятьсотъ, и ослицъ пасомыхъ пятьсотъ, и слугъ много зѣло, и дѣла велія бяху ему на земли. И бѣ человѣкъ оный благороднѣйшій** (*добраго рода*) **сущихъ отъ востокъ солнца.**

Описаніе внѣшняго благосостоянія Іова показываетъ, что онъ былъ богатый землевладѣлецъ «Дѣла велія бяху ему на земли» это значитъ, что у него была большая обработка земли, для чего употребляемы были волы въ количествѣ пятисотъ паръ Обширное скотоводство, обиліе мелкаго скота, верблюдовъ и ословъ, ведетъ къ заключенію, что Іовъ занимался еще промышленностью и торговлей Для удовлетворенія домашнихъ потребностей, конечно, не нужно было столько овецъ, ословъ и верблюдовъ· овцы и овечья шерсть продавались, верблюды и ослы перевозили предметы торговли и промышленности на дальнія разстоянія. Славный богатствомъ, Іовъ былъ вмѣстѣ *благороднѣйшимъ сущихъ отъ востокъ солнца,* т.-е принадлежалъ по происхожденію къ старинному знаменитому роду, и въ этомъ отношеніи занималъ самое видное положеніе между *сущими отъ востокъ солнца,*—людьми восточными Подъ послѣдними въ обширномъ смыслѣ разумѣются вообще обитатели восточной, по отношенію къ Палестинѣ, части Азіи, напримѣръ жители Месопотаміи (Числ XXVII, 7 Быт XXIX, 1) Но преимущественно имя восточныхъ, которому на Арабскомъ соотвѣтствуетъ слово Сарацыны, усвоялось ближайшимъ сосѣ-

дямъ Палестины на востокѣ, Аравитянамъ (Суд VI 3) а въ разсматриваемомъ стихѣ оно усвоено обитателямъ той мѣстности, гдѣ жилъ Іовъ и окружающихъ ее Какъ зажиточный и родовитый мужъ Іовъ имѣлъ значеніе властителя въ своей области и благотворнымъ употребленіемъ своей власти заслужилъ искреннее почтеніе и преданность подчиненныхъ какъ это видно изъ его словъ «когда я выходилъ къ воротамъ города и на площади ставилъ сѣдалище свое князья удерживались отъ рѣчи и персты полагали на уста свои, ухо слышавшее меня, ублажало меня, око, видѣвшее восхваляло меня Послѣ словъ моихъ уже не разсуждали Ждали меня, какъ дождя Бывало улыбнусь имъ они не вѣрятъ (отъ радости), и свѣта лица моего не помрачали» (XXIX, 7 9 11 22—24)

4. Сходящеся же сынове его другъ къ другу, творяху пиръ на кійждо день, споемлюще вкупѣ и три сестры своя ясти и пити съ ними.

Сыновья Іова жили въ мирѣ и единодушіи, судя по тому, что собирались другъ у друга поочередно *каждый день* Трудно думать, чтобы они ежедневно собирались и пировали Ближе будетъ къ истинѣ подъ *днемъ* разумѣть здѣсь день рожденія (сл Іов III, 1—2), который съ древнѣйшихъ временъ праздновался посредствомъ пиршествъ (Быт XL 20 Матѳ XIV, 6) Въ подобномъ празднествѣ проводили дни своего рожденія и сыновья Іова Они не пропускали ни одного изъ этихъ дней, чтобы не праздновать ихъ,—*каждый* такой *день* они праздновали Къ участію въ празднествѣ они приглашали и сестеръ своихъ «Было у Іова семеро сыновей и три дочери, числомъ десять, но по единодушію и любви были какъ одно чадо» (Оригенъ)

5. И егда скончавашася дніе пира, посылаше Іовъ *(за дѣтьми)* **и очищаше ихъ, востая заутра. И приношаше о нихъ жертвы по числу ихъ, и тельца единаго о грѣсѣ о душахъ ихъ. Глаголаше бо Іовъ: негли когда** (*можетъ быть*) **сынове мои согрѣшиша и въ мысли своей злая помыслиша противъ Бога Тако убо творяше Іовъ вся дни.**

Егда скончавашася дніе пира Стало быть празднованіе дня рожденія продолжалось нѣсколько дней, и когда оно оканчивалось, тогда благочестивый отецъ приглашалъ своихъ дѣтей къ себѣ и приносилъ за нихъ жертву Но прежде чѣмъ приступить къ жертвоприношенію, онъ въ глубокое утро дня

жертвоприношенія *очищалъ* ихъ, т -е приготовлялъ ихъ къ участію въ жертвоприношеніи посредствомъ предварительныхъ духовныхъ наставленій, также посредствомъ внѣшнихъ обрядовыхъ дѣйствій,—требуя отъ нихъ омовенія тѣла, облаченія въ чистыя праздничныя одежды (Исход XIX, 10 14. 1 Царств XVI, 5 I Навин VII, 13) Послѣдняго рода приготовленія употребляемы были и въ патріархальныя времена (Быт XXXV, 2) —Во времена патріархальныя не было особаго сословія жрецовъ. Ной, Авраамъ и другіе патріархи (Быт VIII, 20, XII, 7—8, XIII, 18, XXII, 13), сами, какъ отцы семействъ, приносили жертвы Подобно имъ и праведный Іовъ, какъ глава семейства самъ былъ жрецомъ Жертву, которую онъ приносилъ за дѣтей, была употребительнѣйшая въ тѣ времена жертва всесожженія, выражающая всецѣлую преданность Богу Іовъ приносилъ эту жертву *по числу* дѣтей, т.-е закалалъ и сожигалъ семь животныхъ, или можетъ быть и десять, считая не однихъ сыновей, но и дочерей Кромѣ жертвы всесожженія за каждаго изъ дѣтей, онъ закалалъ за всѣхъ вмѣстѣ еще одного тельца—*за грѣхи душъ ихъ* [1]) Всѣ они по единодушію составляли какъбы одного человѣка, потому Іовъ почиталъ нужною и общую за всѣхъ жертву, сверхъ отдѣльныхъ за каждаго. Цѣль жертвоприношенія была умилостивленіе Бога за грѣхи дѣтей. «Говорилъ Іовъ можетъ быть сыновья мои согрѣшили и въ умѣ своемъ худое помыслили предъ Богомъ». Во время пиршества, въ разгарѣ чувственнаго веселія, неизбѣжны были искушенія на грѣхъ если не дѣломъ и словомъ, то мыслію.—*Тако творяше Іовъ вся дни*, т.-е умилостивлялъ Господа жертвами за грѣхи дѣтей не только послѣ праздничныхъ пиршествъ въ дни рожденія, но и при другихъ случаяхъ,—вообще всегда, всякій разъ, когда замѣчалъ нужду въ умилостивленіи Бога. Въ смыслѣ—*всегда*, слово *вся дни* встрѣчается нерѣдко въ Писаніи (сл. Быт. XLIII, 9. Второзак. IV, 40). Замѣчаніе о благочестивой заботливости Іова касательно дѣтей сдѣлано съ цѣлью показать, что вопреки словамъ друзей Іова, обвинявшихъ его въ тяжкихъ грѣхахъ, онъ не заслуживалъ наказанія не только за свои грѣхи, но и за грѣхи дѣтей, судя по тому, что онъ старался очищать дѣтей отъ ихъ грѣховъ.

---

[1]) Въ Еврейскомъ текстѣ Библіи о тельцѣ не упоминается

6. И бысть яко день сей *(и насталъ день такой же),* **и се пріидоша Ангели Божіи предстати предъ Господемъ. И діаволъ пріиде съ ними.**

Въ семъ стихѣ Господь представляется подъ видомъ царя или верховнаго судіи, окруженнаго своими слугами и производящаго судъ. Слугами Господа Судіи являются Ангелы. Они предстаютъ предъ Его престолъ за тѣмъ, чтобы дать Ему отчетъ въ исполненіи Его повелѣній и принять отъ Него новыя повелѣнія Они безпрекословно творятъ волю Его и ждутъ этихъ повелѣній, чтобы исполнить ихъ съ свойственною имъ точностью и ревностью. Но вотъ среди ихъ святаго сонма появляется діаволъ, исконный клеветникъ, конечно за тѣмъ, чтобы обвинить и оклеветать предъ Богомъ тѣхъ, кто по попущенію Божію подвергся его искушенію, и узнать, не будетъ ли ему попущено вновь искусить кого-либо. Св. Аѳанасій Александрійскій (къ Антіоху) вопрошаетъ «если діаволъ ниспалъ съ неба, то ка́къ же въ книгѣ Іова написано, что діаволъ оказался въ средѣ Ангеловъ, представшихъ Богу?» И отвѣчаетъ та́къ «Писаніе не говоритъ, что діаволъ предсталъ *на небо* въ среду Ангеловъ Ясно, что это происходило на землѣ Ибо гдѣ бы ни находились Ангелы, вездѣ они предстаютъ Богу Но должно знать, что Богъ говорилъ съ діаволомъ чрезъ святаго нѣкоего Ангела, какъ и цари говорятъ своему противнику чрезъ какого-нибудь своего посредника». Въ сужденіи св. Аѳанасія представляется слѣдующее *во-первыхъ,* собраніе Ангеловъ (описанное въ книгѣ Іова) было не на небѣ, откуда низверженъ діаволъ, а на землѣ, въ домѣ Іова, или въ домѣ одного изъ сыновъ его, въ день принесенія имъ за нихъ жертвы *Во-вторыхъ,* сатана бесѣдовалъ не непосредственно съ Самимъ Богомъ, но посредственно съ однимъ изъ вѣстниковъ воли Божіей—Ангеломъ который потому и называется въ разсматриваемомъ стихѣ Богомъ, что представлялъ лице Бога, подобно тому, какъ именемъ боговъ у псалмопѣвца называются судьи и князья (Псал. LXXXI, 1).—Нѣтъ необходимости также видѣть въ словахъ книги о собраніи Ангеловъ и о появленіи среди нихъ діавола притчу или вымыселъ, нѣтъ необходимости предполагать, будто подъ формой вымысла представлена истинная мысль о провидѣніи Божіемъ, устрояющемъ судьбу человѣка, и о попущеніи отъ Бога діаволу вредить человѣку

Дѣло происходило та́къ, ка́къ описано въ книгѣ, хотя, безъ сомнѣнія, рѣчь между Богомъ и діаволомъ велась не на человѣческомъ языкѣ. а такъ. какъ свойственно духамъ.

7. И рече Господь діаволу: откуду пришелъ еси? И отвѣщавъ діаволъ Господеви, рече. обшедъ землю и прошедъ поднебесную, се есмь *(предстою)*

На мѣстѣ, куда собрались Ангелы, Богъ, или намѣстникъ Его Ангелъ, открываетъ, такъ сказать, судебное присутствіе, по подобію земныхъ судей, позволеніемъ доносщику или обвинителю представить свой доносъ *Откуду ты пришелъ?* т.-е. изъ какой области Моего царства явился? Діаволъ отвѣчаетъ, что на сей разъ мѣстомъ его соглядатайства былъ земной шаръ, по которому онъ кругомъ прошелъ. безъ сомнѣнія, съ яростью льва, ищущаго кого бы поглотить навесть на грѣхъ и виновныхъ обвинить предъ Богомъ.

8. И рече ему Господь: внялъ ли еси мыслію *(обратилъ ли ты вниманіе)* **на раба Моего Іова? Зане нѣсть яко онъ на земли** *(нѣтъ подобнаго ему изъ сущихъ на земли)*· **человѣкъ непороченъ, истиненъ, богочестивъ, удаляяся отъ всякія лукавыя вещи.**

Обращенный къ діаволу вопросъ Господа свидѣтельствуетъ о благости Его, какъ судьи Онъ не требуетъ свѣдѣній о дѣлахъ достойныхъ порицанія и наказанія, но хощетъ прежде всего слышать мнѣніе обвинителя о мужѣ, въ добродѣтели и благочестіи котораго не могло быть сомнѣнія. Неужели и этого мужа ты осмѣлишься, какъбы та́къ говоритъ ему Господь, обвинить въ нечестіи и порочности?

9—10. Отвѣща же діаволъ и рече предъ Господемъ: еда туне *(развѣ даромъ)* **Іовъ чтитъ Бога? Не Ты ли оградилъ внѣшняя его, и внутренняя дому его, и яже внѣ сущихъ его окрестъ** *(не Ты ли оградилъ у него то, что есть у него внѣ и внутри дома, и все, что вокругъ)?* **Дѣла же руку его благословилъ еси и скоты многи сотворилъ еси на земли.**

Діаволъ, не отрицая добродѣтели и благочестія въ Іовѣ, старается заподозрить предъ Богомъ чистоту побужденій его къ жизни добродѣтельной и благочестивой,—утверждаетъ, что Іовъ чтитъ Бога не по безкорыстной любви къ Нему, не даромъ, а за дары Божіи, изъ опасенія лишиться благоволенія Божія и изъ желанія заслужить отъ Бога новыя милости. Ка́къ же бы Іовъ не сталъ чтить Тебя, когда Ты, продолжаетъ діаволъ —«*оградилъ* все, что̀ у него есть?» Діаволъ хочетъ

сказать что Богъ отвращаетъ отъ Іова все что может повредить его благосостоянію его имущество, находящееся въ стѣнахъ его жилища и внѣ ихъ, подобно неприступной крѣпости, обнесенной высокою и твердою оградой и безопасной отъ нападенія Его земледѣліе. его промысловыя и торговыя занятія *(дѣла рукъ на земли)*, его скотоводство процвѣтаютъ силою Божія благословенія и покровительства

11. Но посли (*протяни*) руку Твою и коснися всѣхъ, яже имать: аще не въ лице Тя благословитъ.

Посли руку Твою, грозную поражающую (Исход III 20). и *коснися* опять разумѣется прикосновеніе грозное. вредоносное (Быт XXVI, 11 Псал CIV. 15) «Коснись всего, что имѣетъ» т-е имущества дѣтей рабовъ, стадъ *Аще не въ лице Тя благословитъ* Выраженіе *аще не,* имѣетъ здѣсь значеніе клятвеннаго удостовѣренія въ истинѣ словъ и предполагаетъ подразумѣваемую предшествующую мысль въ родѣ слѣдующей пусть я обращусь въ ничто, пусть исчезну Подобнымъ образомъ клялись язычники «сія да сотворятъ ми бози, сія да приложатъ» (3 Царств XX, 10 23) Діаволъ клянется «пусть я обращуся въ ничто. если Іовъ *не благословитъ Бога въ лице* — *Благословитъ,* т-е скажетъ Богу прощальный привѣтъ.—сниметъ съ себя личину благочестія и отбросивъ всякій стыдъ всякое благоговѣніе, открыто, *въ лице,* не стыдясь лица Божія, скажетъ Богу «прощай». — откажется отъ служенія Ему, признаетъ это служеніе суетнымъ и безполезнымъ

12. Тогда рече Господь діаволу: се вся, елика суть ему, даю въ руку твою, но самого да не коснешися. И изыде діаволъ отъ Господа.

Господь, или Ангелъ отъ лица Господа, предаетъ Іова во власть *(въ руку)* діавола дозволяетъ ему отнять у Іова все, что онъ имѣетъ, скотъ мелкій и крупный, рабовъ и даже дѣтей, но запрещаетъ касаться его личности, наносить вредъ его жизни и здоровью Отсюда слѣдуетъ, что какъ ни велика сила діавола, онъ безъ попущенія Божія не можетъ сдѣлать намъ зло,—власть его ограничена волею Божіей Для чего же Господу угодно было попустить діаволу сдѣлать такъ много зла Іову? Для того, чтобы этому праведнику дать случай засвидѣтельствовать, что онъ, вопреки навѣту сатаны, чтитъ и любитъ Бога безкорыстно, что лишившись земныхъ благъ, коими надѣленъ былъ отъ Господа, онъ останется неизмѣнно вѣренъ и преданъ Ему, какъ вѣрно и съ всецѣлою преданностью служилъ Ему при благосостояніи

———✦———

II. Паримія на вечернѣ во вторникъ страстной седмицы

Іов I, 13—22

Въ сей паримiи повѣствуется объ отнятiи у Іова земныхъ благъ у него, по дѣйствiю дiавола, погибаетъ крупный и мелкiй скотъ и всѣ дѣти

Гл. I, 13. Бысть яко день сей (*насталъ такой же день*), **сынове Іовлевы и дщери его піяху віно въ дому брата своего старѣйшаго.**

Получивъ отъ Бога дозволенiе разстроить благосостоянiе Іова, дiаволъ, для приведенiя въ исполненiе своихъ козней, воспользовался временемъ пиршества дѣтей Іова въ домѣ старшаго изъ нихъ Пиршество происходило *яко* въ *день сей*, т -е въ день празднованiя рожденiя старшаго сына, занимавшаго въ семействѣ первое по отцѣ мѣсто и главнаго наслѣдника его имущества, слѣдственно было особенно торжественное и веселое Изъ принимавшихъ въ немъ участiе, конечно, никто не ожидалъ бѣды, всѣ безпечно веселились и ликовали Равно и самъ Іовъ не имѣлъ причины тревожить себя какимъ-нибудь опасенiемъ за нихъ и за себя. И вотъ, «когда говорили миръ и безопасность, тогда внезапно постигла ихъ пагуба» (1 Солун V 3). Противъ предусмотрѣнной бѣды можно принять какiя-нибудь мѣры для ея предотвращенiя или уменьшенiя Удары, нанесенные дiаволомъ Іову, были тѣмъ страшнѣе, чѣмъ неожиданнѣе Притомъ они разразились одинъ за другимъ въ одинъ и тотъже день и не давали ему возможности опомниться подъ тяжестью ихъ

14—15. И се вѣстникъ пріиде ко Іову и рече ему: супруги (*пары, запряженныя въ одно общее ярмо*) **воловъ оряху и ослицы пасяхуся близъ ихъ. И пришедше плѣнители** (*грабители*), **плѣнили ихъ, и отроки** (*слугъ*) **избиша мечемъ, и спасохся азъ единъ и пріидохъ возвѣстити тебѣ.**

Плѣнители по наущенiю дiавола, уведшiе воловъ и ословъ Іова и перебившiе отроковъ, т -е рабовъ при волахъ и пастуховъ при ослахъ, принадлежали къ кочевому Аравiйскому племени [1]), сосѣднему съ Авситидiей Изъ рабовъ и пастуховъ

---

[1]) Въ Русскомъ синодскомъ переводѣ—вмѣсто нарицательнаго *плѣнители* сказано *Савеяне*, дикое пастушеское племя, происходившее отъ Савы (Быт XXV, 3), внука Авраама и Хеттуры Кочевало на сѣверѣ отъ Идумеи

уцѣлѣлъ только одинъ, пощаженный діаволомъ единственно для того, чтобы было кому извѣстить Іова о происшедшемъ бѣдствіи.

16. Еще сему глаголющу, пріиде инъ вѣстникъ и рече ко Іову: огнь спаде съ небесе и пожже овцы, и пастыри пояде подобнѣ. Спасохся же азъ единъ и пріидохъ возвѣстити тебѣ.

Подъ огнемъ съ небесъ, истребившимъ овецъ и пастуховъ, разумѣется, повидимому, множество молній, ибо одна молнія едва ли могла бы произвести опустошеніе въ столь обширныхъ размѣрахъ По мнѣнію другихъ, молніи дѣйствовали здѣсь въ соединеніи съ жгучимъ смертоноснымъ вѣтромъ — самуномъ Низведеніемъ съ неба молній діаволъ разсчитывалъ поколебать въ Іовѣ чувство преданности Богу Въ предшествующемъ бѣдствіи отъ нападенія разбойниковъ Іовъ могъ винить однихъ людей Но огонь съ неба—это не отъ людей, а отъ Бога, стало-быть Богъ возсталъ противъ меня, могъ разсуждать Іовъ Отсюда могъ возникнуть въ душѣ Іова ропотъ на Бога, чего и желалъ достигнуть, но не достигъ діаволъ

17. Еще сему глаголющу, пріиде инъ вѣстникъ, и рече ко Іову: конницы (*всадники*) **сотвориша начальства три** (*отряды подъ командой трехъ начальниковъ*) **и окружиша вельблюдовъ и плѣниша ихъ, и отроки избиша мечми. Спасохся же азъ единъ и пріидохъ возвѣстити тебѣ.**

Всадники [1]), напавшіе, конечно врасплохъ, на верблюдовъ и угнавшіе ихъ съ собою, а людей при нихъ перебившіе, сдѣлали подобное тому, что̀ сдѣлали предъ этимъ хищники, напавшіе на воловъ и ослицъ, но съ тѣмъ различіемъ, что первые произвели нападеніе тремя отрядами и съ трехъ сторонъ окружили свою добычу Подобный способъ нападенія употребилъ Гедеонъ (Суд VII 16—20)

18—19. Еще сему глаголющу, инъ вѣстникъ пріиде, глаголя Іову: сыномъ твоимъ и дщеремъ твоимъ, ядущымъ и піющымъ у брата своего старѣйшаго, внезапу вѣтръ великъ найде отъ пустыни и коснеся (*прикоснулся*) **четыремъ угломъ храмины. И паде храмина на дѣти твоя и скончашася. Спасохся же азъ единъ, и пріидохъ возвѣстити тебѣ.**

Подъ пустыней, откуда пришла буря, разрушившая жилище, гдѣ пировали дѣти Іова, разумѣется Аравійская къ югу

[1]) Въ синодальномъ Русскомъ переводѣ *Халдеи* Это потомки Нахора, брата Авраама Первоначально они жили въ Вавилонѣ, потомъ въ Месопотаміи, откуда производили разбойническіе набѣги

отъ мѣста обитанія Іова О подобныхъ опустошительныхъ буряхъ или ураганахъ съ юга упоминается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (Исаіи XXI, 1 Іерем III 11 XIII, 24 Осіи XIII, 15) Буря охватила домъ не съ одной стороны, а съ четырехъ, вѣроятно въ видѣ вихря, и мгновенно погребла дѣтей Іова подъ развалинами. Что дѣти Іова сдѣлались жертвой діавола послѣ описанныхъ бѣдствій, а не прежде въ этомъ можно видѣть особенный умыселъ діавола Ему хотѣлось измучить Іова постепенно возрастающею тяжестью бѣдъ Онъ зналъ что еслибы погибель дѣтей предшествовала прочимъ бѣдствіямъ, они не показались бы ему особенно тяжелыми онъ равнодушно посмотрѣлъ бы на потерю имущества, потому что онъ скоплялъ имущество, конечно, не для себя, а для дѣтей И вотъ діаволъ отнимаетъ у Іова дѣтей по отнятіи имущества, давая ему испить переполненную горестями чашу

20. Тако услышавъ (*выслушавъ*) **Іовъ, воставъ растерза ризы своя и остриже власы главы своея и посыпа перстію главу свою, и падъ на землю, поклонися Господеви.**

До сихъ поръ Іовъ переносилъ снѣдавшую его душу скорбь, не теряя присутствія духа Вѣсть о погибели дѣтей переполнила его сердце горестью Можно было ожидать, судя по человѣчески, что онъ не вынесетъ этого удара и разразится воплями отчаянія Этого ожидалъ безъ сомнѣнія и діаволъ и готовился торжествовать свою побѣду. но жестоко обманулся Іовъ не только не потерялъ присутствія духа, но въ немъ нашлось столько самообладанія и мужества, что онъ вспомнилъ, какъ согласно съ принятыми обычаями ему надлежитъ поступить въ скорби объ умершихъ Онъ всталъ съ мѣста и въ знакъ волновавшей его скорби, разодралъ верхнюю одежду свою, снялъ съ себя волосы (обычай языческій, запрещенный Моисеемъ, Второзак XVI, 1), и обнаженную голову посыпалъ пылью Все это обычные знаки для выраженія печали Но онъ не людямъ открываетъ свою печаль, а возвѣщаетъ ее Господу Онъ *поклонися,* повергся ницъ предъ Господомъ, въ знакъ глубокаго смиренія предъ Нимъ

21. И рече: самъ нагъ изыдохъ отъ чрева матере моея, нагъ и отыду тамо. Господь даде, Господь отъятъ. Яко Господеви изволися, тако бысть Буди имя Господне благословенно во вѣки.

Подъ чревомъ матери, откуда люди раждаются и куда возвращаются, здѣсь разумѣются въ переносномъ смыслѣ

нѣдра земли, общей всѣхъ матери въ началѣ жизни и въ концѣ, потому что изъ персти земной созданъ Адамъ и въ персть приговоренъ возвратиться. «Земля еси и въ землю отыдеши» (Быт III, 20),—рекъ Господь падшему нашему прародителю и въ лицѣ его всѣмъ намъ Когда земля называется матерью, выпускающею изъ своего чрева людей и обратно принимающею ихъ въ свое чрево, имѣется въ виду сходство земли съ материнскимъ чревомъ въ томъ отношеніи, что какъ изъ чрева матери раждается жизнь, такъ и изъ нѣдръ земли возникла жизнь всего человѣческаго рода, и изъ этихъ же нѣдръ, въ которыя она возвращается смертію, она снова возникнетъ въ общее воскресеніе, которое потому и называется пакибытіемъ (Матѳ XIX, 28), возрожденіемъ, возвращеніемъ къ прежней жизни По мнѣнію другихъ «нагъ изыдохъ отъ чрева матере моея, нагъ и отыду тамо», въ первомъ случаѣ разумѣется чрево матери буквально, во второмъ же—*тамо*—въ переносномъ смыслѣ, т-е въ смыслѣ земли Повидимому такое пониманіе подтверждается словами сына Сирахова (XL, 1) «иго тяжко на сынѣхъ Адамлихъ, отъ дне исхода изъ чрева матери ихъ и до дне погребенія въ матерь всѣхъ». Ясно, что подъ *матерью* въ день исхода въ жизнь и подъ *матерью* въ день погребенія разумѣется не одна и таже мать,—въ первомъ случаѣ идетъ рѣчь о родной матери, во второмъ—о землѣ или могилѣ Но сопоставлять этотъ текстъ съ разсматриваемыми словами Іова и одинаково объяснять ихъ,—неудобно потому, что въ словахъ Іова *отыду тамо* (туда же), слово *тамо* есть относительная частица,—она относится къ предшествующимъ словамъ *изыдохъ изъ чрева матере,* именно къ—*чреву матери* Если чрево матери объяснять въ буквальномъ смыслѣ, то, ясно, въ томъже смыслѣ надлежало бы разумѣть и—*тамо* Но это невозможно «еда можетъ человѣкъ второе внити во утробу матере?» (Іоан. III, 4) —Называя себя *нагимъ* при рожденіи и по смерти, Іовъ исповѣдуетъ тоже, что̀ сказалъ Апостолъ Павелъ «мы ничего не принесли въ міръ, ясно, что ничего не можемъ и вынести изъ него» (1 Тим VI, 7) Человѣкъ является на свѣтъ бѣднымъ и безпомощнымъ самъ по себѣ и такимъже умираетъ, ибо изъ земныхъ благъ ничего не возьметъ съ собою на тотъ свѣтъ Пристрастіе къ нимъ бываетъ слѣдствіемъ забвенія этой истины Іовъ не забывалъ ея и потому не упалъ духомъ, когда лишился всего, что̀ далъ ему Богъ.—*Господь даде, Господь отъятъ* въ

этихъ словахъ указывается другая причина почему Іовъ чуждъ былъ пристрастія къ земнымъ благамъ онъ смотрѣлъ на нихъ, какъ на временный даръ Божій, на себя же, не какъ на полновластнаго собственника, а какъ на временнаго распорядителя ихъ Все что̀ я имѣлъ было не мое, а Божіе Богъ взялъ у меня то, что̀ всегда Ему принадлежало.—*Яко Господеви изволися, тако бысть* Ни люди ни огонь съ неба, ни ураганъ ничего не отняли бы у меня безъ воли Божіей Всѣ эти силы были только орудіями въ рукахъ Господа для наказанія меня, на то была Его святая воля, а Онъ все, что̀ дѣлаетъ съ нами, дѣлаетъ премудро, хотя человѣку не всегда удается постигнуть глубину Его премудрости въ управленіи нами Итакъ *буди имя Господне благословено во вѣки* Іовъ не съ тупою, безсмысленною покорностію переноситъ посланное ему отъ Бога испытаніе, но съ яснымъ сознаніемъ, что лучше того, ка̀къ поступилъ Господь, нельзя было поступить Стало быть не роптать на Господа, а благословлять и славословить Его нужно за все

22. Во всѣхъ сихъ приключшихся ему ничтоже согрѣши Іовъ предъ Господемъ ниже устнама своима, и не даде безумія Богу.

Діаволъ клеветалъ предъ Богомъ, что Іовъ служитъ Богу корыстно, только до тѣхъ поръ, пока пользуется Его дарами, и отступитъ отъ Бога, какъ только лишится земнаго благосостоянія Іовъ своимъ поведеніемъ во время разразившихся надъ нимъ бѣдъ посрамилъ діавола Во все это время, Іовъ не согрѣшилъ предъ Богомъ даже словомъ ни одного слова недовольства и ропота на Бога не сорвалось съ его языка По слову Апостола Іакова, «языкъ укротить никто изъ людей не можетъ это неудержимое зло» (Іаков III, 8) Но Іовъ «положилъ охрану устамъ своимъ и оградилъ двери устъ своихъ» (Псал CXL, 3) Онъ *не даде безумія Богу,* т е не произнесъ ни одного безумнаго, безсмысленнаго слова предъ Богомъ, и тѣмъ засвидѣтельствовалъ, что служилъ доселѣ Богу искренно, съ безкорыстною любовью, любилъ и чтилъ Бога не за внѣшніе Его дары, а за то, что Онъ Самъ по Себѣ достоинъ любви и чествованія

———✢———

III. Паримія на вечернѣ въ среду страстной седмицы.
Іов II, 1—10

Въ сей пареміи повѣствуется о пораженіи Іова проказой

Гл. II, 1—3. Бысть яко день сей, и пріидоша Ангели Божіи предстати предъ Господемъ. И діаволъ пріиде посредѣ ихъ предстати предъ Господемъ. И рече Господь діаволу. откуду ты грядеши? Тогда рече діаволъ предъ Господемъ. прошедъ поднебесную и обшедъ всю землю, пріидохъ. И рече Господь къ діаволу: внялъ ли еси убо мыслію твоею рабу моему Іову? яко нѣсть такова отъ сущихъ на земли: человѣкъ незлобивъ (*невинный*), **истиненъ, непороченъ, богочестивъ, удаляяйся отъ всякаго зла, еще же придержится незлобія. Ты же реклъ еси. имѣнія его погубити вотще**

Іову готовится новое, несравненно тягчайшее испытаніе Іовъ лишился своего имущества и дѣтей Эти бѣдствія не поколебали однако его благочестія и преданности Господу Діаволу дается возможность поразить Іова новымъ несчастіемъ, а—Іову возможность снова посрамить діавола, снова засвидѣтельствовать свою непоколебимость въ преданности Богу Сколько прошло времени съ того дня, въ который разразились надъ Іовомъ описанныя бѣдствія, не сказано, но вотъ наступилъ еще *яко сей, такой же* роковой день Въ собраніи Ангеловъ, предъ лице Господа является снова діаволъ затѣмъ, чтобы дать отчетъ Богу въ томъ, какъ онъ поступилъ съ Іовомъ по попущенію Божію Всевѣдущій зналъ все, что̀ сдѣлалъ съ Іовомъ діаволъ, но вопрошая его «обратилъ ли онъ вниманіе на Іова», Господь хотѣлъ вызвать его сужденіе объ Іовѣ Іовъ, говоритъ Господь, всегда былъ благочестивъ и непороченъ и остался таковымъ доселѣ *еще придержится незлобія Ты же реклъ еси имѣнія его погубити вотще* Этими словами внушалось діаволу, что онъ долженъ отказаться отъ своего неблагопріятнаго сужденія объ Іовѣ Діаволъ утверждалъ, что съ потерею имущества Іовъ потеряетъ благочестіе,—событія показали противное Іовъ устоялъ въ благочестіи, хотя понесъ незаслуженную (*вотще*) потерю всего, что̀ имѣлъ Стало-быть діаволу нѣтъ причины упорствовать въ неблагопріятномъ мнѣніи объ Іовѣ и пора было бы оставить его въ покоѣ Но діаволъ не унимается въ своей злобѣ, онъ еще не всѣ козни истощилъ противъ праведника

4. Отвѣщавъ же діаволъ, рече: кожу за кожу, и вся елика имать человѣкъ, дастъ за душу свою.

Кожу за кожу Подъ кожей здѣсь разумѣется тѣло (слич XVI, 15),—часть употреблена вмѣсто цѣлаго Смыслъ такой всякій отдастъ чужую кожу, чужую плоть вмѣсто своей. Слѣдующія слова *и вся елика иматъ человѣкъ, дастъ за душу свою,* т-е за жизнь свою, имѣютъ тотъже смыслъ и служатъ подтвержденіемъ, что слово за кожу, употреблено въ значеніи за *свою* кожу, за свою жизнь Діаволъ хочетъ сказать Богу ничего нѣтъ удивительнаго въ томъ, что Іовъ терпѣливо переноситъ бѣдствія, которыя не касаются непосредственно его личности, переноситъ вредъ, нанесенный его внѣшнему благосостоянію, а не ему самому, не его жизни и здоровью Для Іова, какъ и для всякаго человѣка, собственная жизнь всего дороже, дороже жизни даже собственныхъ дѣтей По свойственному людямъ чувству сомосохраненія и самолюбію, они готовы разстаться со всѣмъ, что̀ имѣютъ, со всякою собственностью, со стадами скота, съ рабами, даже съ родными дѣтьми, лишь бы только самимъ уцѣлѣть. Со всѣми внѣшними утратами человѣкъ тѣмъ легче можетъ примириться, что не лишенъ надежды, при сохраненіи здоровья, снова нажить имущество, даже имѣть другихъ дѣтей Потому благодушное перенесеніе Іовомъ внѣшнихъ потерь еще не доказываетъ, по суду діавола, искренности его благочестія Нужно другое, болѣе сильное испытаніе для удостовѣренія въ ней

5. Обаче посли (*наведи*) руку Твою и коснися костемъ его и плоти его, аще не въ лице Тя благословитъ.

Подъ *костями* и *плотію* здѣсь разумѣется все тѣло, состоящее изъ мягкихъ (плоти) и твердыхъ частей (костей) Сатана желаетъ, чтобы рука Господня отяготѣла надъ личностью Іова, чтобы все тѣло его было поражено мучительною болѣзнію Сатана утверждаетъ, что Іовъ не вытерпитъ тѣлесныхъ мукъ и *въ лице благословитъ Бога,*—распроститсяя съ Богомъ, отступитъ отъ Него И если Іовъ до сихъ поръ еще не дошелъ до этого состоянія, несмотря на постигшія его бѣдствія, то это потому, по мнѣнію сатаны, что за измѣну Богу онъ боялся потерять здоровье и жизнь, зная, что здоровье и жизнь въ рукахъ Божіихъ

6. Рече же Господь діаволу: се предаю ти его, токмо душу его соблюди.

Господь предаетъ во власть діавола тѣло Іова, съ тѣмъ, чтобы онъ пощадилъ его душу, не отнималъ у него жизни

7 Изыде же діаволъ отъ лица Господня и порази Іова гноемъ лютымъ отъ ногъ даже до главы.

Сатана поразилъ Іова *гноемъ лютымъ,* страшными гнойными ранами, которыя покрыли все его тѣло отъ ногъ до головы Полагаютъ, что эта была проказа Самъ Іовъ такъ изображаетъ свою болѣзнь «тѣло мое одѣто червями и пыльными струпьями, кожа моя лопается и гноится (VII, 5) Ночью ноютъ во мнѣ кости мои, и жилы мои не имѣютъ покоя Съ великимъ трудомъ снимается съ меня одежда, края хитона жмутъ меня (XXX, 17—18) Кости мои прилипли на кожѣ моей и плоти моей, и я остался только съ кожей около зубовъ моихъ (XIX, 20) Дыханіе мое опротивѣло женѣ моей» (17) Тѣло его (Іова), какъ гниль распадается, какъ одежда изъѣденная молью (XIII, 28) Богъ разсѣкаетъ внутренности мои и не щадитъ, пролилъ на землю желчь мою» (XVI, 13) А безъ желчи невозможно пищевареніе, слѣдственно страдальцу грозила голодная смерть Къ этому присоединилась безсоница «Когда ложусь, то говорю когда-то встану? и вечеръ длится и я ворочаюсь до самаго разсвѣта» (VII, 4). Болѣзнь, поразившая все тѣло отъ ногъ до головы, не коснулась только языка, такъ что Іовъ свободно могъ говорить и изливать жалобы предъ Богомъ Языкъ пощаженъ былъ діаволомъ по надеждѣ, не станетъ ли Іовъ языкомъ своимъ изрыгать хулы на Бога

8. И взя Іовъ черепъ, да острогаетъ гной свой, и той сѣдяше на гноищи внѣ града.

Зудъ и смрадъ отъ гнойныхъ ранъ побуждали страдальца счищать съ себя гной, и онъ счищалъ его не пальцами рукъ, а черепкомъ, или потому, что пальцы отъ болѣзни сдѣлались негодными для этого дѣла, или потому, что масса накоплявшагося гноя легче могла быть снята твердымъ и широкимъ черепкомъ, чѣмъ пальцами —*Гноище* или гнойное мѣсто, на которомъ сидѣлъ Іовъ, такъ названо потому, что покрыто было гноемъ, падавшимъ съ тѣла страдальца Страдая заразительною

и отвратительною болѣзнію, Іовъ не могъ оставаться въ городѣ, въ людскомъ обществѣ, и сидѣлъ вдали отъ жилья, и находясь въ этомъ положеніи, говорилъ «я сдѣлался пѣснію и пищею людей отверженныхъ Они гнушаются мною, удаляются отъ меня и не удерживаются плевать предъ лицемъ моимъ» (XXX, 9—10) Они смотрѣли на него какъ на великаго грѣшника, отверженнаго Богомъ

9. Времени же многу минувшу, рече къ нему жена его, глаголющи: доколѣ терпиши, *(говоря)* **се пожду время еще мало, чающи надежди** *(храня надежду)* **спасенія моего? Се бо потребися отъ земли память твоя,** *(погибли)* **сынове твои и дщери, моего чрева болѣзни и труды, имиже вотще трудихся съ болѣзнми. Ты же самъ въ гнои червій сѣдиши, обнощевая** *(ночуя)* **внѣ безъ покрова, и азъ скитающися и служащи** *(какъ странница и прислужница)*, **мѣсто отъ мѣста преходящи** *(съ мѣста на мѣсто перехожу)* **и домъ отъ дому, ожидающи солнца, когда зайдетъ, да почію отъ трудовъ моихъ и отъ болѣзней, яже мя нынѣ обдержатъ. Но рцы глаголъ нѣкій ко Господу и умри**

Времени многу минувшу Тяжесть страданій Іова увеличивалась ихъ продолжительностью Самъ Іовъ говоритъ *азъ ждахъ мѣсяцы тщы* (VII, 3) Это значитъ, что болѣзнь его продолжалась нѣсколько мѣсяцевъ и можетъ-быть не одинъ годъ, а нѣсколько Напрасно онъ ожидалъ награды отъ Бога за столь продолжительныя му́ки, мѣсяцъ за мѣсяцемъ проходили для него безплодно, борьба съ болѣзнію не приносила для него утѣшенія и милости отъ Бога. Къ физическимъ болямъ присоединились еще нравственныя пытки отъ жены Она пощажена была діаволомъ затѣмъ, чтобы было кому озлоблять его укоризнами Она укоряетъ его за долготерпѣніе и упованіе на Бога Чего еще ждать ему на этомъ свѣтѣ, когда у него, съ потерею дѣтей, не осталось никого, кто бы вспомнилъ его? А настоящее его положеніе—сидѣніе на гноищѣ, внѣ человѣческаго жилья—самое безотрадное Не сладко и ей жить на свѣтѣ Прежде окруженная всѣми удобствами жизни, богатая хозяйка и госпожа, она сдѣлалась теперь нищею и принуждена ходить по чужимъ людямъ, прося себѣ подаянія, или заработывая его трудами непривычныхъ къ тому рукъ Только въ ночномъ снѣ она сколько-нибудь забывается, и потому всегда съ

нетерпѣніемъ ждетъ, когда зайдетъ солнце Одна смерть, по ея мнѣнію, можетъ прекратить страданія его и ея *Рцы глаголъ нѣкій ко Господу,*— говоритъ она мужу, *и умри* Т-е скажи Господу такое слово, за которое Онъ непремѣнно во гнѣвѣ Своемъ поразитъ тебя смертію, иначе—похули Его Говоря это, она требовала отъ мужа тогоже, чего желалъ и на что разсчитывалъ діаволъ *аще не въ лице Тя благословитъ* Слово *и умри,* можно и такъ понимать самъ на себя наложи руку и всему конецъ

10. Онъ же воззрѣвъ рече къ ней: вскую яко едина отъ безумныхъ женъ возглаголала еси? Аще благая пріяхомъ отъ руки Господни, злыхъ ли не стерпимъ? Во всѣхъ сихъ приключшихся ему ничимже согрѣши Іовъ устнама предъ Богомъ и не даде безумія Богу.

На злыя внушенія жены мужъ отвѣчаетъ *вскую яко отъ безумныхъ женъ возглаголала еси?* Въ этихъ словахъ слышится негодованіе Іова и сожалѣніе, что слышитъ онъ отъ жены рѣчи, которыя можно ожидать не отъ разумной и благочестивой, вѣрующей въ Провидѣніе Божіе женщины, а отъ безумной, т.-е глупой и нечестивой Слово *безумный* въ послѣднемъ смыслѣ нерѣдко встрѣчается въ Писаніи (Псал XIII, 1, LXXIII, 18) —*Аще благая пріяхомъ отъ руки Божіей, злыхъ ли не стерпимъ* вопреки злому совѣту жены Іовъ исповѣдуетъ, что Бога должно чтить и Ему вѣрно служить не только тогда, когда Онъ благодѣтельствуетъ, но и когда посылаетъ бѣдствія, что должно съ благодарностью принимать отъ Него блага, и со смиреніемъ и покорностью Ему переносить лишеніе ихъ — Такимъ образомъ діаволу не удалось и чрезъ жену Іова поколебать его вѣру и любовь къ Богу *Во всѣхъ сихъ приключшихся Іовъ не согрѣши предъ Богомъ* ни однимъ словомъ ропота и нетерпѣнія не проговорился противъ Бога,—*и не даде безумія Богу,* не произнесъ ничего безразсуднаго и нечестиваго противъ Его промышленія

Паримін о страданіяхъ Іова положены для чтенія во дни страстей Христовыхъ потому, что этотъ страждущій праведникъ былъ образомъ страждущаго Христа Іовъ угодилъ Богу благочестіемъ и добродѣтелями, Христосъ по самому человѣче-

ству Своему былъ во время земной Своей жизни образцомъ благочестія и святости —Іовъ пользовался благоволеніемъ Божіимъ и ущедренъ былъ отъ Бога дарами земнаго счастія На Христѣ, какъ на возлюбленномъ Сынѣ Бога Отца, почивало все благоволеніе Его и обиліе даровъ Св Духа —Іовъ подвергся страданіямъ по навѣту діавола, и въ козняхъ враговъ Христа, доведшихъ Его до крестной смерти, принималъ участіе діаволъ. Онъ вложилъ въ сердце Іудѣ Искаріотскому предать врагамъ Христа (Іоан XIII, 2) Съ того времени, какъ Христосъ преданъ былъ въ руки враговъ, наступила, по слову Христа, *власть тьмы*, т-е власть духа злобы, дѣйствовавшаго чрезъ нихъ, какъ чрезъ свои орудія (Лук XXII, 53) —Іовъ сидѣлъ на гноищѣ внѣ города и Христосъ былъ распятъ внѣ города — Іовъ заживо разлагался отъ ужасной болѣзни и былъ пищею червей, предметомъ людскихъ поруганій И Христосъ страждущій говоритъ о Себѣ словами псалмопѣвца «Я червь, а не человѣкъ, поношеніе у людей и презрѣніе въ народѣ Я пролился какъ вода, всѣ кости Мои разсыпались, сила Моя изсохла. Можно было бы перечесть всѣ кости Мои А они (*враги*) смотрятъ и дѣлаютъ изъ Меня зрѣлище» (Псал. XXI) Іовъ съ преданностію волѣ Божіей переносилъ свои страданія и Христосъ въ саду Геѳсиманскомъ, сказавъ Отцу Своему «Аще возможно есть, да мимо идетъ отъ Мене чаша сія», поспѣшилъ прибавить «обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты» (Матѳ. XXVI, 30) —Когда страданія Іова достигли крайней степени, онъ, обращаясь къ Богу, говорилъ «Я взывалъ къ Тебѣ, и Ты не внимаешь, стою, и Ты только смотришь на меня (Іов XXX) И Христосъ вопіялъ на крестѣ «Боже мой, Боже мой, для чего Ты меня оставилъ» (Матѳ XXVII, 46)?

———*———

IV. Паримія въ великій четвертокъ
Іов XXXVIII 1—23, XLII, 1—5

Въ сей париміи содержится обращенная къ Іову рѣчь Господа Бога о дѣлахъ всемогущества и премудрости Его въ видимомъ мірѣ, превышающихъ разумѣніе Іова, и смиренный отвѣтъ его на слова Господни

Гл. XXXVIII, 1—2. Рече Господь Іову сквозѣ бурю и облаки: кто сей скрываяй отъ Мене совѣтъ (*затмѣвающій Мой совѣтъ*) **содержай же** (*такіе*) **глаголы въ сердцѣ? Мене же ли мнится утаитися** (*Меня ли думаетъ затмить*)?

Рѣчь Господа, начало которой вошло въ разсматриваемую паримію, составляетъ заключительную часть книги Іова и имѣетъ тѣсную связь съ предшествующими спорами Іова съ его друзьями. Друзья Іова навѣстивше его въ несчастіи, утверждали, что Богъ посылаетъ страданія только на нечестивыхъ, что всякій страдалецъ есть грѣшникъ караемый Богомъ, и что слѣдственно, если Іовъ пораженъ тяжкими бѣдствіями, то вѣрно за нимъ есть тяжкія вины, неизвѣстныя людямъ, но вѣдомыя Богу Іовъ съ силою возсталъ противъ этихъ сужденій Онъ утверждалъ, что не знаетъ за собою вины, что вся жизнь его посвящена была подвигамъ благочестія и добродѣтели и что вообще несправедливо въ страданіяхъ человѣка видѣть основаніе къ заключенію о его преступленіяхъ Распредѣленіе земныхъ благъ зависитъ единственно отъ воли Божіей, дѣйствующей по своимъ не всегда извѣстнымъ причинамъ, и отнюдь не имѣетъ необходимой связи съ нравственными качествами людей, ибо, по свидѣтельству опыта, нечестивые часто всю жизнь проводятъ благополучно, тогда какъ жизнь истинныхъ чтителей Бога есть непрерывный рядъ бѣдствій Но на ряду съ этими здравыми сужденіями въ рѣчахъ Іова встрѣчаются несдержанныя выраженія о путяхъ промысла Божія въ жизни человѣка Онъ, правда, признаетъ, что благополучіе нечестивыхъ непрочно (XXVII, 13—23), но въ тоже время дерзаетъ говорить о Богѣ «Онъ губитъ и непорочнаго, и виновнаго Если этого Онъ поражаетъ бичемъ вдругъ, то пыткѣ невиннаго посмѣвается. Земля отдана въ руки нечестивыхъ Лица судей ея (*чтобы не видѣли правды*) Онъ закрываетъ» (IX, 22—24) Таже несдержанность замѣчается въ сужденіяхъ Іова

о своей личной участи Съ одной стороны—онъ представляетъ намъ примѣръ преданности волѣ Божіей, съ другой же изливаетъ свою душу въ самыхъ горькихъ жалобахъ на свою участь, проклинаетъ день своего рожденія и дерзаетъ вопрошать Бога, зачѣмъ Онъ далъ ему жизнь (X, 18) По всему видно, что въ душѣ Іова происходила сильная борьба между преданностію Богу и нетерпѣливостію Правда, эта нетерпѣливость не переходила въ отчаяніе,—она высказывалась съ цѣлію облегчить жалобами душу и разрѣшалась смиренною мольбою облегчить его страданія (X, 20—21) и выраженіемъ упованія на помилованіе Онъ увѣренъ былъ, что у него есть Заступникъ на небесахъ,—и къ Нему слезило око его (XVI, 19—20) съ надеждою получить отъ Него утѣшеніе если не въ здѣшней, то въ будущей жизни (XIX, 25) Но на ряду съ этими выраженіями смиренія и упованія какъ жестко, какъ оскорбительно для Господа звучатъ и такія рѣчи страдальца къ Господу «я взываю къ Тебѣ, и Ты не внимаешь мнѣ,—стою, а Ты только смотришь на меня Ты сдѣлался жестокимъ ко мнѣ, крѣпкою рукою враждуешь противъ меня» (XXX, 20—21) Знай Іовъ цѣль ниспосланныхъ ему тяжкихъ испытаній, какъ мы знаемъ теперь изъ книги Іова, и какъ онъ самъ узналъ по окончаніи ихъ,—онъ, конечно, не позволилъ бы себѣ судить о нихъ съ такою рѣзкостію Еще менѣе знали о цѣли страданій его друзья и своими неправильными сужденіями они только раздражали его И вотъ онъ, недовольный ихъ рѣчами, подавляемый собственными недоумѣніями по поводу своего непонятнаго для него положенія, осмѣливается вызывать Самого Бога разрѣшить ихъ «Вотъ мое желаніе, говоритъ онъ, чтобы Вседержитель отвѣтилъ мнѣ» (XXXI, 35) Это были послѣднія слова Іова въ спорѣ съ друзьями,—и желаніе его исполнилось Вызовъ его, обращенный къ Богу, былъ принятъ Небо покрылось тучами, послышались раскаты грома (XXXVII, 2—3) Сквозь бурю и мракъ Господь далъ слышать Свой голосъ Іову, подобно тому, какъ это было на Синаѣ (XIX, 18) Должно полагать, что шумъ бури не могъ заглушить звуковъ голоса Божія, или потому, что эти звуки были очень громки, или потому, что облако, въ которомъ сокрылъ Свое присутствіе Господь, находилось на очень близкомъ разстояніи отъ Іова Что же глаголалъ Господь Іову?—«Кто сей затмѣвающій Мой совѣтъ и содержащій такія рѣчи въ сердцѣ? Меня ли думаетъ

затмить»?—Господь этимъ вопросомъ укоряетъ Іова за то, какъ онъ дерзнулъ своими сужденіями объ отношеніи Бога къ судьбѣ человѣка помрачать славу Его мудрости и правосудія въ управленіи міромъ, ка́къ дерзнулъ не сказать только, но и помыслить въ сердцѣ, будто Богъ можетъ быть жестокимъ и несправедливымъ въ отношеніи къ людямъ, будто въ распредѣленіи земныхъ благъ не разбираетъ достойныхъ и недостойныхъ? — *Меня ли думаешь затмить?* — Смыслъ вопроса такой человѣкъ, дерзающій неблагопріятно отзываться о міроправленіи Божіемъ, напередъ долженъ былъ бы спросить себя, противъ кого онъ возстаетъ? Съ кѣмъ имѣетъ дѣло? Если не всегда позволительны неблагопріятныя сужденія о людскихъ поступкахъ, цѣли которыхъ намъ неизвѣстны, то всего менѣе простительно неодобрительно судить о видимыхъ дѣйствіяхъ Божіихъ, не зная намѣреній Божіихъ, служащихъ для нихъ основаніемъ или превратно истолковывая эти намѣренія —Что съ этимъ упрекомъ Господь обращается къ Іову, имѣетъ въ виду именно его, а не друга его Еліуса, который говорилъ послѣднимъ къ Іову, это видно изъ того, что самъ Іовъ, выслушавъ эти упреки, призналъ свою вину и исповѣдалъ ее, повторяя тѣже самыя слова Господа (XLII, 3)

3. Препояши яко мужъ чресла твоя: вопрошу же тя, ты же Ми отвѣщай.

Іовъ не разъ въ бесѣдахъ съ друзьями выражалъ желаніе говорить съ Самимъ Богомъ въ свою защиту (XIII, 22), и однажды сказалъ даже «я желалъ бы состязаться съ Богомъ» (—3) Онъ такъ былъ увѣренъ въ своей правотѣ, что не боялся этого состязанія И вотъ Господь удовлетворяетъ его желанію *Препояши яко мужъ чресла твоя,* говоритъ Онъ Іову, т-е будь готовъ къ состязанію со Мною, тщательно собери свои мысли для обмѣна со Мною,—подобно тому, какъ для удобства и свободы движеній собираютъ и стягиваютъ поясомъ вокругъ чреслъ длинную и широкую одежду люди, готовящіеся къ путешествію, къ ручной работѣ, къ бою (Исход. XII, 11. 3 Царств XVIII, 46, XX, 11) —*Вопрошу же тя, ты же Ми отвѣщай* Слѣдующіе затѣмъ вопросы, на которые долженъ былъ отвѣчать Іовъ, содержатъ указаніе на чудеса премудрости и всемогущей силы Божіей въ области видимой природы. Всѣ эти чудеса таковы, что человѣку при взглядѣ на нихъ остается

только преклониться предъ Творцомъ и Промыслителемъ міра, смиренно признать предъ Нимъ свое ничтожество, свое безсиліе не только произвести что-нибудь подобное, но и понять ихъ удовлетворительнымъ образомъ Если же явленія видимой природы, носящія печать премудрости и всемогущества Божія, должны располагать къ смиренію и благоговѣнію предъ Господомъ наблюдателя ихъ то не паче ли эти чувствованія должны возбуждаться въ насъ когда идетъ рѣчь объ отношеніи Господа къ судьбѣ человѣка?

4 Гдѣ былъ еси, егда основахъ землю? Возвѣсти Ми, аще вѣси разумъ (*знаешь вѣдѣніе*)?

Господь симъ вопросомъ располагаетъ Іова къ смиренному сознанію своего ничтожества въ сравненіи съ Нимъ, указывая Іову на время его происхожденія Іовъ считаетъ себѣ нѣсколько десятковъ лѣтъ своей жизни а Богъ существуетъ отъ вѣчности Іовъ появился на землѣ спустя не одну тысячу лѣтъ послѣ ея созданія. Ка́къ же теперь это со вчерашняго дня живущее существо осмѣливается судить вкривь и вкось о Богѣ, существѣ вѣчномъ и первовиновникѣ вселенной?—И людямъ молодымъ и неопытнымъ не приходится свысока судить о тѣхъ, которые превосходятъ ихъ возрастомъ и опытностію Понятно, насколько неумѣстны подобныя сужденія о Богѣ со стороны человѣка

5—6. Кто положи мѣры (*размѣры*) **ея, аще вѣси? Или кто наведый вервь на ню** (*кто протягивалъ по ней шнуръ*)? **На чемъ же столпи ея утверждени суть? Кто же есть положивый камень краеугольный на ней** (*ея*)?

Говоря о созданіи земли Господь представляетъ ее подъ образомъ дома, а Себя подъ образомъ архитектора, начертавшаго предварительно размѣръ для зданія въ ширину долготу и глубину, на твердомъ неподвижномъ основаніи поставившаго столпы или связи для стѣнъ, всѣ части зданія устроившаго по всѣмъ правиламъ зодчества Смотря на величественное зданіе мы удивляемся мудрости и искусству зодчаго Но несравненно поразительнѣе слѣды мудрости, искусства и силы въ созданіи Богомъ земли Онъ все расположилъ на ней мѣрою, числомъ и вѣсомъ (Премудр XI, 21). Онъ повѣсилъ землю ни на чемъ, указавъ ей въ пространствѣ мѣсто, которое она

твердо занимаетъ, двигаясь вокругъ солнца по назначеннымъ ей путямъ и не сбиваясь съ нихъ (Іов. XXVI, 7) Сила тяжести, сосредоточенная внутри земли, вотъ тотъ краеугольный камень, то твердое основаніе, на которомъ держатся собственныя ея части,—моря и материки. Въ виду столь поразительнаго могущества и мудрости Творца земли, какъ неразумна и преступна дерзость, съ какою человѣкъ позволяетъ себѣ выражать недовольство на міроправленіе Божіе! Мудрости и силы, проявившейся въ созданіи земли, неужели недостаточно для сохраненія на ней порядка въ жизни населяющихъ ее тварей?—Іовъ, конечно, самъ зналъ, что міръ есть дѣло всемогущества и мудрости Господа, и не разъ въ бесѣдахъ съ друзьями указывалъ на это, тѣмъ неумѣстнѣе были его жалобы на Бога, допускающаго съ премудрыми цѣлями торжество неправды въ людской жизни.

7. Егда сотворены быша звѣзды, восхвалиша Мя гласомъ велiимъ вси Ангели Мои.

О величіи Творца, о Его всемогуществѣ и премудрости, свидѣтельствуетъ созданіе земли, которая составляетъ едва примѣтную точку въ составѣ мірозданія Но въ созданіи звѣздъ поразительнѣе открывается это величіе Посему, когда онѣ впервые засіяли на небѣ, ихъ безчисленное множество, необъятная громадность, неизмѣримыя разстоянія между ними и правильное движеніе ихъ по назначеннымъ для нихъ путямъ, все это возбудило восторгъ въ Ангелахъ, получившихъ бытіе прежде всѣхъ тварей, и они громогласно восхвалили Творца,—и до сихъ поръ восхваляютъ Его, подавая и людямъ примѣръ благоговѣнія предъ Господомъ въ какихъ бы обстоятельствахъ они ни находились

8. Заградихъ же море враты, егда изливашеся изъ чрева матере своея исходящее.

Идетъ рѣчь о второмъ днѣ творенія міра, когда воды, наполнявшія въ видѣ паровъ пространство между планетами, къ числу которыхъ принадлежитъ земля, раздѣлились по планетамъ и ближайшія къ земному шару осѣли на немъ. Подъ чревомъ матери, изъ которой онѣ вышли и плотно облегли землю, разумѣется то хаотическое состояніе, или та бездна, въ которую погружена была земля вмѣстѣ съ прочими плане-

тами въ самомъ началѣ творенія Подъ воротами, которыми заграждены вóды земнаго шара и удержаны въ предѣлахъ его, должно разумѣть твердь, т-е. пространство между небомъ и землею, очистившееся отъ водъ и сдѣлавшееся для нихъ недоступнымъ Все это устроилъ не кто иной, какъ только всемогущій Господь. Какое сильное побужденіе благоговѣть предъ Нимъ!

9. Положихъ же ему (*морю*) **облакъ въ одѣяніе, мглою же** (*туманомъ*) **повихъ е.**

Въ предыдущемъ стихѣ море или воды осѣвшія на землѣ, представлены подъ образомъ новорожденнаго младенца. Это образное представленіе продолжается и въ настоящемъ стихѣ Новорожденнаго младенца пеленаютъ и тепло одѣваютъ Для новообразованнаго моря пеленами и одѣяніемъ послужили облака и туманы. До третьяго дня творенія, когда вся земля была подъ водою, эти облака и туманы были непроницаемы.

10—11. И положихъ ему предѣлы, обложивъ (*поставивъ вокругъ*) **затворы и врата Рѣхъ же ему: до сего дойдеши и не прейдеши, но въ тебѣ сокрушатся** (*въ тебѣ самомъ разложатся*) **волны твои.**

Идетъ рѣчь о третьемъ днѣ творенія Въ этотъ день на землѣ явилась суша, а вóды, до сихъ поръ облегавшія всю землю, заняли на ней мѣсто въ отведенныхъ для нихъ вмѣстилищахъ,—въ океанахъ, моряхъ, рѣкахъ, источникахъ Предѣлы, затворы и врата, дальше которыхъ не могутъ простираться морскія вóды, заключенныя въ своихъ вмѣстилищахъ, суть берега материковъ Бушующій океанъ, волнами своими, поднимающимися на страшную высоту, угрожаетъ землѣ наводненіемъ, но эта опасность предотвращается тѣмъ, что эти волны разбиваются о берега и разлетаются въ брызги въ самомъ океанѣ Одинъ только Всемогущій могъ повелѣть волнующемуся морю «до сего предѣла дойдеши и не прейдеши, и въ тебѣ сокрушатся волны твои»

12—13. Или при тебѣ сотворихъ свѣтъ утренній, денница же вѣсть чинъ (*урокъ*) **свой ятися крилъ земли** (*обхватывать крылья земли*) **и отрясти** (*стряхивать*) **нечестивыя отъ нея?**

Въ этомъ стихѣ имѣется въ виду четвертый день творенія, когда засіяло на небѣ солнце Солнце ежедневно восходитъ и заходитъ Съ восходомъ солнца появляется разсвѣтъ, утренняя заря (*денница*) Заря, появленіемъ на восточной сторонѣ

небосклона, разгоняетъ ночную тму, благопріятствующую злодѣяніямъ людей нечестивыхъ, и заставляетъ ихъ прекратить на время дня свою злую дѣятельность *Крылья земли*, которыя обхватываетъ заря, это края небосклона Обхватывая ихъ, заря какъбы держитъ въ рукахъ края ковра, подъ образомъ котораго представляется здѣсь земля, и съ лица ея, какъбы съ поверхности ковра, стряхиваетъ нечестивыхъ Значеніе зари въ этомъ отношеніи предусмотрѣно Творцемъ при сотвореніи солнца, когда не было на свѣтѣ человѣка Въ виду этого проявленія Божественной мудрости, какъ неразумны притязанія человѣка учить Бога, указывая Ему разные непорядки въ дѣйствіяхъ Его міроправленія!

14. Или ты, бреніе веемъ отъ земли, создалъ еси животно и глаголиваго сего посадилъ на земли?

Подъ «животнымъ и глаголивымъ» разумѣется здѣсь человѣкъ, изъ праха земнаго вызванный къ жизни и отъ прочихъ земныхъ животныхъ отличенный даромъ слова Человѣкъ долженъ благодарить и славословить Бога за этотъ даръ, а не прекословить Ему, какъ прекословилъ Іовъ

15. Отъялъ же ли еси отъ нечестивыхъ свѣтъ, мышцу же гордыхъ сокрушилъ ли еси?

Іовъ жаловался на успѣхи нечестивыхъ въ житейскихъ дѣлахъ Господь дѣйствительно попускаетъ это, но Онъ же отнимаетъ у нечестивыхъ *свѣтъ*, т.-е лишаетъ благополучія если не ихъ, то дѣтей ихъ, и сокрушаетъ *мышцу гордыхъ*, т.-е обращаетъ въ ничто силу и могущество, которымъ нечестивые гордятся и пользуются для угнетенія слабыхъ.

16. Пришелъ ли еси на источники моря (*доходилъ ли ты до родника моря*), **въ слѣдахъ же** (*по путямъ*) **бездны ходилъ ли еси?**

Подъ источниками или родникомъ моря разумѣются подземныя огромныя вмѣстилища воды, находящіяся подъ морскимъ дномъ Эти вмѣстилища вмѣстѣ съ тѣми, которыя лежатъ подъ нижними слоями материковъ, по наблюденію естествоиспытателей, столь огромны, что въ сравненіи съ ними масса всей видимой нами и измѣряемой воды также незначительна, какъ вся видимая нами и измѣряемая суша незначи-

тельна въ сравнении съ объемомъ всего земнаго шара Эти наблюденія подтверждаются исторіей міозданія и исторіей всемірнаго потопа По свидѣтельству бытописателя, земная планета, прежде чѣмъ на ней открылась суша, вся покрыта была водой, которая уже въ третій день творенія *собрася въ собранія своя* (Быт I, 9) Судя по избытку первоначальной воды, которой достаточно было для покрытія всей земли со всѣми горами, должно полагать, что для этой воды нашлось помѣщеніе не въ однихъ моряхъ и рѣкахъ, но вмѣстѣ и въ подземныхъ хранилищахъ внутреннихъ полостяхъ и пещерахъ Посему псалмопѣвецъ говоритъ о землѣ «Господь на моряхъ основалъ ю есть (Псал XXIII, 1) Исповѣдайтеся Господеви утвердившему землю на водахъ» (—XIII, 5—6) Изъ этихъ-то подземныхъ вмѣстилищъ проторглись во́ды во время всемірнаго потопа, какъ видно изъ словъ бытописателя *въ той день разверзошася вси источницы бездны* (Быт VII 11) Во́ды изъ этихъ вмѣстилищъ открыли себѣ проходъ на землю въ безчисленныхъ мѣстахъ и вмѣстѣ съ водою морей и хлябей небесныхъ оказались достаточными чтобы обратить землю въ то состояніе, въ которомъ она находилась до третьяго дня творенія —Въ послѣднее время наука многое сдѣлала для изученія безднъ и источниковъ моря, но какъ все это ничтожно въ сравнении съ вѣдѣніемъ Бога, Который не только знаетъ все что̀ въ морѣ и подъ моремъ но и сотворилъ все это[1]

17. Отверзаются ли тебѣ страхомъ врата смертная, вратницы же (*привратники*) **адовы, видѣвше тя, убояшася ли?**

Смертныя врата, охраняемыя приставниками ада, т -е злыми духами, подчиненными имущему державу смерти—діаволу, отверзаются для всѣхъ смертныхъ, но никто изъ нихъ не могъ вступить въ область смерти безъ страха предъ стражами ада Одинъ Христосъ могъ появленіемъ Своимъ въ царствѣ мертвыхъ устрашить привратниковъ его и безъ препятствія съ ихъ стороны проникнуть туда не какъ простой смертный а какъ побѣдитель смерти и ада

18. Навыклъ ли же еси (*обозрѣлъ ли ты*) **широты поднебесныя? Повѣждь убо Ми, колика есть.**

Размѣры земли въ широту могъ ли древній человѣкъ знать также безошибочно и точно, какъ Тотъ, Кто все сотворилъ мѣрою, числомъ и вѣсомъ? Съ великимъ трудомъ путемъ географическихъ и астрономическихъ изслѣдованій и вычисле-

ній, люди добрались наконецъ до рѣшенія вопроса о размѣрахъ земли въ широту. Но въ вѣкъ Іова эти знанія находились въ младенческомъ состояніи, и потому на означенный вопросъ немыслимо было дать утвердительный отвѣтъ.

19. Въ коей же земли вселяется свѣтъ? Тмѣ же кое есть мѣсто (*мѣстопребываніе*)?

Солнечный свѣтъ, въ то время, когда у насъ бываетъ ночь, вселяется въ антиподахъ, въ противоположной намъ сторонѣ земнаго шара, и наоборотъ. Есть также мѣста—полюсы, гдѣ полгода бываетъ непрерывный свѣтъ и день, а полгода непрерывная тма и ночь. Это извѣстно намъ. Но Іовъ жилъ въ такое время, когда этого еще не знали.

20—21. Аще убо введеши (*еслибы ты ввелъ*) **мя въ предѣлы ихъ, аще ли же вѣси** (*еслибы ты вѣдалъ*) **стези ихъ: вѣмъ убо** (*я зналъ бы*), **яко тогда рожденъ еси, число же лѣтъ твоихъ много.**

Въ началѣ міровданія господствовала всюду одна непроглядная тма, носившаяся надъ бездной. Но вотъ Творецъ произвелъ разлученіе между свѣтомъ и тмой, отдѣлилъ свѣтъ отъ тмы. Ка́къ произошло это чудо? Какъ положенъ предѣлъ между свѣтомъ и тмой? Ка́къ устроены пути для распространенія свѣта въ одномъ мѣстѣ и появленія тмы въ другомъ? Все это знаетъ одинъ Творецъ. И еслибы зналъ это человѣкъ, то можно было бы подумать, что онъ существовалъ *тогда*, т.-е. при твореніи міра, и былъ свидѣтелемъ разлученія свѣта отъ тмы.

22. Пришелъ ли еси въ сокровища снѣжная и сокровища градная видѣлъ ли еси?

Сокровища, т. е. хранилища, снѣга и града суть облака. Человѣкъ видитъ облака, но онъ не можетъ навѣрное сказать, чѣмъ они чреваты—градомъ или снѣгомъ.

23. Подлежатъ же ли (*берегутся ли*) **тебѣ въ часъ враговъ, въ день браней и рати?**

Хранилища града—завѣтныя хранилища. Они отнюдь не предоставлены человѣку для его употребленія по произволу. Ими распоряжается одинъ Богъ, Который иногда употребляетъ

градъ для наказанія враговъ Когда нужно наказать враговъ Господь беретъ градъ изъ хранилищъ, какъ берется оружіе изъ запаснаго склада, и поражаетъ враговъ Такъ пораженіе градомъ было одною изъ Египетскихъ казней (Исход IX, 18) При Іисусѣ Навинѣ послѣ одного сраженія съ Хананеями множество ихъ погибло отъ каменнаго града (I Нав X. 11)

Дальнѣйшія рѣчи Господа не вошли въ составъ пареміи Продолжая этими рѣчами вразумлять Іова, Господь указываетъ ему на неподлежащія его вѣдѣнію и власти обыкновенныя явленія—дождя, инея, затѣмъ обращаетъ его вниманіе на движеніе созвѣздій, на происхожденіе грозы Далѣе изображаетъ чудные инстинкты и свойства звѣрей и птицъ. Этимъ оканчивается первая рѣчь Господа Іовъ смиренно сознался въ своемъ ничтожествѣ предъ Богомъ и безотвѣтности предъ Нимъ Но чтобы еще сильнѣе убѣдить Іова въ ничтожествѣ человѣка въ виду чудныхъ дѣлъ Божіихъ. превышающихъ его разумѣніе и силу, Господь величественными чертами описываетъ силу великановъ между животными—бегемота (*слона*) и левіаѳана (*крокодила*) Выслушавъ все это—

Гл. XLII, 1—2. Отвѣщавъ Іовъ, рече ко Господу вѣмъ, яко вся можеши, невозможно же Тебѣ ничтоже.

Чудныя дѣла Божіи въ области видимой природы, картину которыхъ Самъ Господь начерталъ предъ Іовомъ, привели его къ исповѣданію всемогущества и всевластной силы Божіей во всемъ мірѣ *вся можеши* Все, что̀ есть въ физическомъ мірѣ величественнаго и прекраснаго, есть дѣло рукъ Божіихъ Можно ли послѣ этого думать, чтобы сила и власть Божія не открывалась въ мірѣ нравственномъ? Много зла существуетъ въ мірѣ нравственномъ, много въ немъ неправды и всякихъ преступленій Но это никого не должно смущать, никто не долженъ за все это зло обвинять Бога, говорить, будто Онъ безучастно смотритъ на торжество зла. Нѣтъ, Тотъ, для Кого все возможно въ мірѣ физическомъ, можетъ и въ мірѣ нравственномъ самое зло обратить въ добро, посрамить злыхъ и нечестивыхъ и возвеличить подвижниковъ благочестія и добродѣтели, за временныя страданія наградить ихъ и въ этой и въ будущей жизни въ сокровищахъ Его премудрости всегда найдется средство достигнуть этой цѣли Человѣку остается только съ терпѣніемъ и преданностію Его волѣ ожидать благихъ послѣдствій участія Божія въ судьбахъ человѣка.

3. Кто есть таяй отъ Тебе совѣтъ (*кому затмить Твой совѣтъ?*) **Щадяй же словеса, и отъ Тебе мнится утаитися** (*всякій удержится отъ рѣчей, и придетъ ли мысль затмить Тебя*)? **Кто же возвѣститъ ми, ихже не вѣдѣхъ, велія и дивная, ихже не знахъ?**

Іовъ смиренно исповѣдуетъ что послѣ всего, что̀ онъ слышалъ отъ Господа, надобно быть крайне дерзкимъ и безумнымъ чтобы затмить совѣтъ Божій помрачить славу премудрости и правды Божіей въ управленіи міромъ —Господь началъ Свою рѣчь къ Іову словами «кто сей затмѣвающій Мой совѣтъ? Меня ли думаетъ затмить»? Іовъ повторяетъ теперь эти слова въ знакъ полнѣйшаго своего согласія съ обличеніемъ, въ нихъ заключающимся —То, что̀ повѣдалъ ему Господь о великихъ и дивныхъ дѣлахъ Своихъ, о томъ, чего онъ—Іовъ—не зналъ и о чемъ не помышлялъ,—повѣдано ему съ такою силою и убѣдительностію, что ничего подобнаго нельзя слышать и ожидать ни отъ кого на свѣтѣ *кто* (кромѣ и сильнѣе Тебя) *возвѣститъ ми велія и дивная, ихже не знахъ?*

4 Послушай же мене, Господи, да и азъ возглаголю. Вопрошу же Тя, Ты же мя научи.

Прежде Іовъ самъ вызывался дать Богу отвѣтъ, о чемъ Онъ спроситъ его (XIII. 22) Теперь онъ смиренно проситъ отъ Бога вразумленія и наученія, какъ онъ долженъ вести себя въ страданіяхъ и благоугождать Ему Но высказавъ это желаніе, Іовъ тотчасъ же созналъ, что оно излишне, что онъ самъ долженъ теперь понять, какъ ему поступать отнынѣ,—и продолжаетъ

5. Слухомъ убо слышахъ Тя первѣе (*прежде*), **нынѣ же око мое видѣ Тя.**

Новыхъ вразумленій отъ Бога Іовъ больше не желаетъ теперь, послѣ того какъ узрѣлъ Самого Бога, глаголавшаго ему изъ облака и бури Его глаголы, непосредственно обращенные къ Іову, для него несравненно убѣдительнѣе всего, что̀ прежде приходилось ему слышать о Богѣ отъ людей Теперь въ немъ не осталось и тѣни сомнѣнія въ правосудіи и благости Божіей,—онъ вполнѣ теперь предается Его святой волѣ и раскаявается въ прежнихъ дерзкихъ сужденіяхъ о Богѣ

Разсмотрѣнная паримія положена для чтенія въ четвергъ страстной седмицы по намеку въ одномъ изъ стиховъ (17) этой паримiи на смерть Іисуса Христа, которую Онъ вкусилъ въ пятницу, но на которую преданъ въ четвергъ въ саду Геѳсиманскомъ Іисусъ Христосъ въ самой смерти явился побѣдителемъ имѣющаго державу смерти дiавола Въ то время, когда Онъ былъ во гробѣ плотiю, Онъ душею сходилъ въ преисподнюю, но не для того, чтобы въ ней остаться съ прочими умершими, а для того, чтобы известь изъ ада въ рай тѣхъ изъ нихъ, которые встрѣтили Его въ адской темницѣ съ вѣрою въ Него На это побѣдоносное схожденіе Его въ адъ указываютъ слова Бога къ Іову, читаемыя въ 17 стихѣ паримiи *отверзаются ли Тебѣ страхомъ врата смертная, вратницы же адовы, видѣвше тя, убояшася ли?*—Только одинъ Христосъ могъ съ такою славою сойти въ адъ

V. Паримія въ великій пятокъ Іов XLII, 12—17

Въ сей паримiи повѣствуется о возвращенiи Іову прежняго благосостоянія

Выслушавъ рѣчи Господа, сказанныя для обличенія и вразумленія Іова, Іовъ смирился предъ Нимъ, исповѣдалъ предъ Нимъ себя виновнымъ въ дерзкихъ сужденіяхъ о міроправленiи Божіемъ (XLII, 6) Наступило для многострадальнаго Іова время окончанія тяжкихъ испытаній Но прежде чѣмъ положить имъ конецъ, возвратить Іову прежнее благосостояніе, Господу угодно было сдѣлать еще вразумленіе друзьямъ Іова Господь изъявляетъ Свой гнѣвъ на нихъ Господь укоряетъ ихъ въ томъ, что они говорили о Немъ не такъ вѣрно, какъ рабъ Его Іовъ Они невѣрно утверждали, будто Богъ посылаетъ бѣдствія только на нечестивыхъ, а благочестивыхъ всегда благословляетъ благоденствіемъ и что Іовъ заслужилъ наказаніе отъ Бога за нечестіе Іовъ указаніемъ на свой личный примѣръ и на примѣръ другихъ людей убѣдительно доказывалъ своимъ друзьямъ, что благоденствіе и злостраданіе не всегда имѣютъ связь съ добродѣтелью и нечестіемъ Въ этомъ отношенiи Іовъ былъ правъ, хотя слишкомъ неумѣренно защищалъ свою невинность Правъ былъ онъ и въ томъ отношенiи, что среди горькихъ и дерзкихъ жалобъ на жребій смертныхъ онъ не терялъ надежды на заступленіе отъ Бога. Надежда его оправдалась Друзья Іова, по повелѣнію Божію, должны были обратиться къ ходатайству Іова предъ Богомъ о прощенiи имъ неправды ихъ сужденій Господь принялъ это ходатайство, а самого его исцѣлилъ и обрадовалъ его и всѣхъ близкихъ къ нему тѣмъ, что далъ ему вдвое больше того, что̀ онъ имѣлъ прежде Благопріятный исходъ бѣдствій Іова та́къ описывается въ паримiи

Гл. XLII, 12. Господь благослови послѣдняя Іовля (*послѣдніе дни Іова болѣе*), **неже прежняя. Бяху же скоти его—овецъ четыренадесять тысящъ, вельблюдовъ шесть тысящъ, супругъ** (*паръ*) **воловъ тысяща, ослицъ стадныхъ тысяща.**

У Іова до времени его бѣдствій было вдвое менѣе скота мелкаго и крупнаго (I, 3) Силою благословенія Божія утрата земныхъ благъ въ преизбыткѣ вознаграждена была, въ пока-

заніе милосердія Божія ко всѣмъ, подобно Іову претерпѣвающимъ бѣдствія съ упованіемъ на Бога. «Вы слышали, говоритъ Апостолъ Іаковъ, о терпѣніи Іова и видѣли конецъ онаго, ибо Господь весьма милосердъ и сострадателенъ» (V, 11) Не сказано, вознаградилъ ли Господь Іова за потерю рабовъ, бывшихъ при скотѣ и погибшихъ вмѣстѣ съ нимъ, но это само собою разумѣется количеству скота, даннаго Іову, должно было соотвѣтствовать число пастуховъ и работниковъ —Христіанинъ въ потерѣ земныхъ благъ долженъ утѣшать себя надеждой на будущее мздовоздаяніе, но и въ здѣшней жизни ищущіе прежде всего Царствія Божія и правды его, испытываютъ благословеніе Божіе въ награду за ихъ преимущественное попеченіе о стяжаніи духовныхъ благъ, имъ даруются безъ особеннаго труда земныя блага (Матѳ. VI, 33)

13. Родишася же ему сынове седмь и дщери три.

Господь даровалъ Іову дѣтей столько же, сколько было у него прежде, а не вдвое больше Этимъ дано было понять Іову, что на потерю дѣтей онъ не долженъ смотрѣть какъ на безвозвратную потерю, подобно тому какъ безвозвратно погибли у него скотъ и прочее имущество,—что діаволу попущено отнять у дѣтей только тѣлесную жизнь, а душъ ихъ онъ не могъ коснуться,—что души ихъ продолжаютъ жить въ другой области бытія, и что слѣдственно для Іова возможно духовное общеніе съ ними, при тѣлесной разлукѣ

14. И нарече первую убо День, вторую же Кассія, третью же Амалѳеевъ рогъ.

Имена, данныя Іовомъ тремъ дочерямъ, указываютъ на красоту ихъ Первую назвалъ онъ *Днемъ,* ради свѣтлаго и веселаго выраженія на ея лицѣ, соотвѣтствующаго свѣтлому и веселому настроенію ея души Вторую назвалъ *Кассія,* именемъ душистаго и драгоцѣннаго масла, добываемаго изъ коры дерева, принадлежащаго къ породѣ лавровыхъ (Псал XLIV, 9). Смыслъ этого имени, въ приложеніи къ той, которая носила его, былъ тотъ, что видъ ея производилъ на зрителей пріятное впечатлѣніе, подобное тому, какое производитъ на человѣка присутствіе въ благовонномъ мѣстѣ —Третью дочь Іовъ назвалъ *Амалѳеевымъ рогомъ.* Та́къ перевели Греческіе переводчики Еврейское слово, означающее сдѣланный изъ рога сосудъ съ

румянами Дочь Іова, носившая такое имя, была такъ красива, что казалась, какъ у насъ говорятъ, писанною красотой,—высокохудожественною картиной Но соотвѣтственно смыслу Греческаго имени—*Амалѳеевъ рогъ* или—*рогъ изобилія*, красота дочери Іова услаждала взоры подобно тому, какъ услаждается вкусъ нѣжнымъ и сладкимъ напиткомъ, льющимся изъ рога[1]) По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, имена дочерей Іова, указывая на ихъ красоту, служили вмѣстѣ напоминаніемъ Іову о прекращеніи его бѣдствій. Послѣ тьмы бѣдъ и напастей (XIX, 8), къ нему возвратились свѣтлые дни. Это напоминаніе заключено въ имени дочери *День* —Имя *Кассіи* напоминало объ избавленіи отъ смрада болѣзни (VII, 5) —Плачъ и туга смѣнились для Іова радостью, которою онъ услаждался при взглядѣ на свою дочь—*Амалѳеевъ рогъ*

15. И не обрѣтошася подобни въ лѣпотѣ дщеремъ Іовлевымъ въ поднебеснѣй: даде же имъ отецъ наслѣдіе въ братіи ихъ.

По закону Моисееву, отцу наслѣдовали въ имуществѣ одни сыновья, и только въ томъ случаѣ наслѣдство переходило къ дочерямъ, если кто умретъ, не имѣя у себя сына (Числ XXVII, 8). Но Іовъ жилъ еще до Моисеева законодательства и не принадлежалъ притомъ къ Еврейскому народу. Потому неудивительно, если онъ, по обычаю соотечественниковъ, или по личному побужденію, далъ участіе въ своемъ наслѣдіи, притомъ при своей жизни, дочерямъ своимъ на ряду съ сыновьями —Между вновь народившимися дѣтьми Іова, безъ сомнѣнія, царствовало тоже единодушіе, какое было между умершими дѣтьми его,—и утѣшало отца семейства въ такой же мѣрѣ, какъ оно радовало его въ прежнее время до наступленія бѣдствій

16. Поживе же Іовъ по язвѣ (*послѣ болѣзни*) лѣтъ сто седмдесятъ Всѣхъ же лѣтъ поживе двѣсти четыредесять осмь. И видѣ Іовъ сыны своя и сыны сыновъ своихъ даже до четвертаго рода.

Если въ виду сугубаго надѣленія исцѣленнаго Іова земными благами предположить, что и жизнь его по исцѣленіи была вдвое продолжительнѣе, чѣмъ до исцѣленія, то можно

[1]) *Амалѳея*—миѳологическое имя козы, молокомъ которой вскормленъ Юпитеръ Рогъ ея, по сказанію, источалъ нектаръ и амброзію

думать, что Іовъ до выздоровленія жилъ 85 лѣтъ. Но въ такомъ случаѣ всѣхъ годовъ жизни Іова было бы не 248, а 255, меньше на 7 годовъ. Есть мнѣніе, что Греческіе переводчики Библіи относили эти 7 лѣтъ къ періоду бѣдствій и страданій Іова, и почитая этотъ періодъ какъбы временемъ смерти, а не жизни, намѣренно исключили ихъ изъ общаго числа лѣтъ его жизни [1])

17 И скончася Іовъ старъ и исполнь дній.

Долголѣтіе есть одно изъ вожделѣнныхъ благословеній, обѣщанныхъ Богомъ въ награду людямъ, вѣрно служащимъ Ему «Служите Господу вашему, и Онъ благословитъ васъ», говоритъ Моисей Израилю, и въ числѣ сихъ благословеній упоминаетъ о долголѣтіи «число дней твоихъ сдѣлаю полнымъ» (Исход XXIII, 26) Іовъ въ полной мѣрѣ испыталъ на себѣ это благословеніе Божіе и «сошелъ въ гробъ, какъ укладываются въ скирдъ снопы пшеницы въ свое время» (Іов V, 26), оставивъ по себѣ память не только многострадальнаго, но вмѣстѣ многоблагословеннаго Богомъ

— **Писано же есть паки возстати ему, съ нимиже Господь возставитъ** (*воскреситъ*) **и́, тако толкуется** (*переводится*) **отъ Сирскія книги: въ земли убо живый Авситидійстѣй на предѣлѣхъ Ідумеи и Аравіи. Прежде же бяше имя ему Іоавъ. Вземъ же жену Аравляныню, роди сына, емуже имя Еннонъ. Бѣ же той** (*Іовъ*) **отца** (*отъ отца*) **убо Зарева, Исавовыхъ сыновъ сынъ,** (*отъ*) **матере же Воссоры, якоже быти ему** (*такъ что онъ есть*) **пятому отъ Авраама.**

Эти слова, не встрѣчающіяся въ Еврейскомъ текстѣ Библіи и въ синодскомъ переводѣ ея, составляютъ приписку къ книгѣ Іова въ Библіи Греческой и Славянской. Эта приписка заимствована отъ *Сирскія книги,* неизвѣстно впрочемъ—какой Въ этой книгѣ Іовъ отождествляется съ Іоавомъ, Идумейскимъ царемъ, о которомъ упоминается въ родословной потомковъ Исава въ кн. Бытія (XXXVI, 33) и 1 кн. Паралипо-

[1]) Въ Еврейскомъ текстѣ сказано, что Іовъ жилъ послѣ выздоровленія 140 лѣтъ, а сколько годовъ продолжалась вся жизнь его, не сказано

[2]) Подъ этою книгой нельзя разумѣть Сирскій переводъ Библіи (Фешитò), появившійся въ 1-мъ вѣкѣ по Р Х-вѣ Что приписка древнѣе этого перевода, видно изъ упоминаній о ней Аристея и Филона, жившихъ до Р Х-ва (*Калметъ*)

менонъ (I, 34) Въ сихъ книгахъ Іовъ, иначе Іоавъ, дѣйствительно представляется пятымъ отъ Авраама Исаакъ, Исавъ, Рагуилъ, Зареѳъ. Іоавъ Но о сынѣ Іова Еннонѣ не упоминается въ сихъ книгахъ, а въ самой книгѣ Іова говорится не объ одномъ, а о многихъ сыновьяхъ, и никто изъ нихъ не названъ по имени Воссора, названная въ припискѣ матерью Іова, есть имя не лица, а города, откуда, по свидѣтельству Бытія и Паралипоменонъ, происходилъ Іоавъ (Быт XXXVI 34 1 Паралип VI, 44) Полагаютъ, что разсматриваемая приписка имѣетъ значеніе одной догадки неизвѣстнаго автора о лицѣ Іова Авторъ убѣжденъ былъ, что книга Іова содержитъ исторію лица дѣйствительнаго, а не вымышленнаго, и для подтвержденія своей увѣренности отождествилъ его съ однимъ изъ Идумейскихъ царей упоминаемымъ въ другихъ священныхъ книгахъ

Разсмотрѣнная паримія назначена для чтенія въ день страданія и смерти Спасителя потому, что изображенное въ ней благополучное состояніе Іова послѣ перенесенныхъ имъ тяжкихъ испытаній напоминаетъ о благотворныхъ послѣдствіяхъ страданій и крестной смерти Христовой Іовъ среди тяжкихъ страданій былъ какъбы живой мертвецъ, какъбы заживо былъ погребенъ, и выздоровленіе его есть какъбы воскресеніе изъ мертвыхъ, и въ этомъ отношеніи служитъ образомъ воскресенія Христова.—Іовъ во время своихъ страданій не терялъ надежды на прекращеніе ихъ и на будущее свое выздоровленіе взиралъ, какъ на воскресеніе Онъ говорилъ «вѣмъ, яко присносущенъ есть, Иже имать искупити мя и на земли воскресити кожу мою, терпящую сія» (Іов XIX, 25—26) Равно и Господь Іисусъ предрекалъ не только о Своихъ страданіяхъ и смерти, но и о тридневномъ воскресеніи «Сынъ человѣческій преданъ будетъ архіереомъ и книжникомъ, и осудятъ Его на смерть, и поругаются Ему, и уязвятъ Его, и убіютъ Его, и въ третій день воскреснетъ» (Марк X, 33—34) — Іовъ не только выздоровѣлъ, но и въ избыткѣ надѣленъ былъ земными благами. I Христосъ по воскресеніи сугубо прославленъ, ибо самое человѣчество Его введено въ участіе Его Божеской славы, и это за претерпѣніе тѣлесныхъ страданій и

смерти «Онъ Себе умалилъ, зракъ раба пріимъ, послушливъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя Тѣмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене» (Филиппис II, 7—9). «За претерпѣніе смерти *Христосъ* увѣнчанъ славою и честію» (Евр II, 9) по самому человѣчеству, съ которымъ Онъ вознесся на небеса и сѣдитъ одесную Бога Отца — Іовъ, потерявшій дѣтей, обрадованъ былъ вновь родившимися отъ него дѣтьми И Господь Іисусъ по воскресеніи сдѣлался родоначальникомъ, въ духовномъ смыслѣ, новаго человѣчества, какъ второй Адамъ Вѣрующіе въ Него суть дѣти Его по духовному возрожденію Онъ стяжалъ ихъ честною кровью Своею и, открывъ имъ доступъ къ престолу славы небесной, глаголетъ Богу Отцу «се Азъ и дѣти, яже далъ Ми есть Богъ» (Евр II, 13).

---*---

Паримія въ навечеріи Богоявленія
изъ книги Бытія XXXII, 1—10 [1])

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о приготовленіи Іакова къ встрѣчѣ съ братомъ своимъ Исавомъ на обратномъ пути изъ Месопотаміи въ Ханаанскую землю

Гл. XXXII, 1. Воззрѣвъ Іаковъ и видѣ полкъ Божій ополчившійся, и срѣтоша его Ангели Божіи.

Іаковъ, получивъ отъ Исаака благословеніе первенствомъ и соединенными съ симъ преимуществами предъ братомъ Исавомъ, возбудилъ въ немъ зависть и злобу Исавъ грозилъ убить его. Устрашенный угрозою, Іаковъ убѣжалъ въ Месопотамію Проживъ въ Месопотаміи 20 годовъ, Іаковъ собрался въ обратный путь на родину съ семействомъ, рабами и всѣмъ имуществомъ На семъ пути онъ настигнутъ былъ Лаваномъ, безъ вѣдома котораго удалился отъ него, но объяснившись съ нимъ о причинѣ удаленія, Іаковъ мирно разстался съ нимъ и продолжалъ путь къ берегамъ Іордана За Іорданомъ лежитъ Ханаанская земля, по обѣтованію Божію, изреченному чрезъ Исаака, предназначенная во владѣніе Іакову въ лицѣ его потомства. Іаковъ увѣренъ былъ, что обѣтованіе должно исполниться Но Іаковъ не могъ забыть угрозы Исава убить его. Опасеніе погибнуть отъ руки брата было причиною удаленія его изъ родины Этоже опасеніе снова возникло въ душѣ Іакова при возвращеніи на родину Но какъ при удаленіи изъ Ханаанской земли Господь удостовѣрилъ его въ безопасности видѣніемъ лѣствицы, по которой восходили и нисходили Ангелы Божіи, посылаемые для охраненія покровительствуемыхъ Господомъ людей, и наверху которой стоялъ Господь, изрекшій обѣтованіе хранить его на всѣхъ путяхъ, такъ и теперь для успокоенія Іакова, возвращающагося на родину, Господь удостовѣряетъ его въ Своемъ покровительствѣ также видѣніемъ *Воззрѣвъ Іаковъ, видѣ полкъ Божій ополчившійся, и срѣтоша его Ангели Божіи* Это видѣніе было не

[1]) Эта паримія, случайно пропущенная, должна слѣдовать за XXXI паримією изъ книги Бытія

во снѣ, какъ видѣніе лѣствицы а въ бодрственномъ состояніи, во время движенія по дорогѣ *Іаковъ иде въ путь свой и воззрѣвъ видѣ* (ст 1) Ангелы, встрѣтившіе Іакова, явились ему, въ видѣ полка, вѣроятно въ видѣ воиновъ, готовыхъ съ воинскимъ мужествомъ защищать его отъ враговъ видимыхъ и невидимыхъ Въ подобномъ видѣ Ангелы предстали взору Елисея и слуги его, когда многочисленный отрядъ войска, посланный царемъ Сирійскимъ схватилъ Елисея, обступилъ городъ, гдѣ находилъ убѣжище пророкъ При видѣ угрожавшей Елисею опасности ученикъ его Гіезій приведенъ былъ въ великій страхъ, но былъ успокоенъ пророкомъ по молитвѣ Елисея отверзлись очи ученику, и они оба увидѣли сонмъ Ангеловъ, ополчившихся вокругъ пророка для защиты его (4 Царств VI. 17).

2. Рече же Іаковъ, егда видѣ ихъ: полкъ Божій сей. И нарече имя мѣсту тому—полки.

Ангелы суть слуги Божіи Посему Іаковъ. узрѣвъ сонмъ Ангеловъ, явившихся въ видѣ воиновъ. именуетъ ихъ *полкомъ Божіимъ* Соотвѣтственно сему и Господь, Которому служатъ они, называется Господомъ Саваоѳомъ, т е. Господомъ воинствъ (Исаіи VI, 2) Господомъ силъ (Псал XXIII, 3) Подъ Его предводительствомъ Силы небесныя съ безпрекословнымъ воинскимъ послушаніемъ сражаются съ врагами Его и Его царства, злыми духами и защищаютъ отъ ихъ злобы боящихся Господа *Ополчится Ангелъ Господенъ окрестъ боящихся Его* (Псал XXXIII, 8) —Видѣніе Ангеловъ въ образѣ воиновъ произвело на душу Іакова столь сильное впечатлѣніе, что самое мѣсто явленія онъ назвалъ *полки*, давая разумѣть, что видѣнныя имъ Ангелы-воины явились ему въ раздѣленныхъ сонмахъ Еврейское наименованіе этого мѣста *Маханаимъ*, или въ Славянской Библіи *Манаимъ* собственно значитъ два полка Впослѣдствіи это наименованіе въ память видѣнія Іаковлева увѣковѣчено въ имени города, который возникъ на томъже мѣстѣ Онъ лежалъ на востокъ отъ Іордана, на границѣ между колѣномъ Гадовымъ и Манассіинымъ и при раздѣлѣ обѣтованной земли сначала достался колѣну Гадову (I. Навина XIII, 26), потомъ отданъ левитамъ (I. Навин. XXI, 38 1 Паралипом. VI, 80)

3. Посла же Іаковъ вѣстники предъ собою ко Исаву брату своему въ землю Сіиръ, во страну Едомскую.

Сіиръ и страна Едомская—два названія одной и тойже области. Она простиралась на югъ отъ Мертваго моря до Эланитскаго (восточнаго) залива Чермнаго моря Сіиромъ она названа по имени первоначальнаго владѣльца ея Сіира Хорреянина (Быт XXXVI, 20), а Эдомскою или Идумейскою землею—по имени Исава, прозваннаго Эдомомъ,—что̀ значитъ красный,—по цвѣту кушанья, за которое онъ продалъ Іакову право первородства Въ ней водворился Исавъ и его потомки въ силу благословенія, даннаго ему Исаакомъ (Быт XXIX, 44), отчего и получила она имя Эдома Окончательно завладѣли ею сыновья Исава, вытѣснивъ изъ нея прежнихъ обитателей (Второзак II, 12) Но и самъ Исавъ, зная, что не можетъ оставаться на постоянное жительство въ Ханаанской землѣ, обѣщанной во владѣніе Іакову, началъ искать водворенія въ предназначенной ему области, окончательно же переселился въ нее по смерти отца (Быт XXXVI, 6) Въ ту пору, когда Іаковъ на обратномъ пути въ Ханаанскую землю отправилъ къ Исаву посольство, Исавъ находился въ Сіирѣ, домогаясь утвердиться здѣсь Цѣль посольства состояла въ томъ, чтобы мирными переговорами съ Исавомъ обезпечить себѣ дальнѣйшій путь на родину Онъ хотя уповалъ на покровительство Господа, но не находилъ излишнимъ употребить и собственныя усилія къ избѣжанію опасности отъ брата, въ миролюбіи котораго не былъ увѣренъ

4—5. И заповѣда имъ, глаголя: сице рцыте господину моему Исаву: тако глаголетъ отрокъ (*рабъ*) твой предъ тобою

Съ цѣлію *обрѣсти благодать* предъ Исавомъ, заручиться благосклонностію его, Іаковъ чрезъ своихъ посланцевъ обращается къ нему съ словами, свидѣтельствующими о его смиреніи предъ Исавомъ и безкорыстіи Смиреніе выражается въ томъ, что онъ называетъ брата своего господиномъ, а себя рабомъ его, хотя Исаакъ, благословляя Іакова, нарекъ его господиномъ брату своему (Быт XXVII, 22 37). Безкорыстіе слышится въ словахъ объ имуществѣ, которое онъ нажилъ трудами своими, служа Лавану Этимъ онъ даетъ понять Исаву, что хотя по праву первенства, утвержденнаго за нимъ благословеніемъ Исаака, онъ имѣетъ право на сугубое наслѣдіе въ имуществѣ отца своего, но онъ не будетъ пользоваться этимъ

правомъ, ни при жизни, ни по смерти его не станетъ заявлять притязаній на его имущество въ ущербъ Исаву, готовъ, пожалуй, совсѣмъ отказаться отъ всякой доли наслѣдства и все уступить Исаву, ибо настолько обезпеченъ благопріобрѣтеннымъ имуществомъ, что ему нѣтъ никакой нужды желать и домогаться бо́льшаго Стало быть Исаву нѣтъ никакой причины препятствовать возвращенію своего брата на родину къ отцу своему Онъ, Іаковъ, желаетъ этого возвращенія вполнѣ безкорыстно Что же касается до обѣщаннаго ему наслѣдія всей земли Ханаанской, то это—дѣло будущаго, до котораго онъ не доживетъ

6 И возвратишася вѣстницы къ Іакову, глаголюще: идохомъ (*ходили*) **ко Исаву брату твоему и се самъ грядетъ во срѣтеніе твое, и четыреста мужей съ нимъ.**

Исавъ собрался на встрѣчу Іакову въ сопровожденіи четырехъ сотъ мужей Навѣрное, эта многолюдная толпа составляла вооруженную вольницу, которую Исавъ набралъ для вторженія въ страну, присужденную ему во владѣніе Мирными средствами онъ не могъ ею завладѣть, надобно было употребить оружіе. Ему предсказалъ Исаакъ *мечемъ твоимъ жить будеши* (Быт XXVII, 39) И вотъ уже начало исполняться это предсказаніе Съ какою цѣлію Исавъ счелъ нужнымъ явиться къ брату своему съ своею многочисленною свитой? Не извѣстно, былъ ли у него злой умыселъ противъ брата, котораго давно грозилъ убить, или было желаніе похвалиться предъ Іаковомъ своимъ могуществомъ и внушить уваженіе къ себѣ, такъ чтобы, видя силу Исава, Іаковъ не дерзалъ мечтать о господствѣ надъ нимъ, или, можетъ быть, не было никакой цѣли, а только не желательно было разстаться съ привычкою постоянно находиться въ военномъ обществѣ и повсюду являться съ нимъ. Но какъ бы то ни было,—предстоящая встрѣча съ Исавомъ навела страхъ на Іакова

7—8. Убояся же Іаковъ зѣло и недоумѣвашеся, и раздѣли люди, иже съ нимъ, и волы и овцы и верблюды на два полка. И рече Іаковъ: аще пріидетъ Исавъ на полкъ единъ и посѣчетъ й. будетъ полкъ вторый во спасеніе.

Объятый страхомъ при мысли объ опасности со стороны Исава, Іаковъ позаботился принять мѣры на случай нападенія Исава О сопротивленіи Исаву силою нечего было и думать. На сторонѣ Исава была вооруженная толпа, а люди Іакова

хотя называются въ разсматриваемомъ стихѣ полками, но отнюдь не въ военномъ смыслѣ, а потому что представляли собраніе путешествующихъ, похожее на военное ополченіе не по оружію, котораго не имѣли, а по нѣкоторому порядку и стройности въ движеніи и остановкахъ на мѣстѣ для отдыха. Въ этомъ, напримѣръ, смыслѣ названы полкомъ безоружные Израильтяне, убѣгавшіе изъ Египта (Исход XIV, 20) Іаковъ думалъ на сей разъ не о борьбѣ съ нападающими, а только о томъ, нельзя ли если не совсѣмъ отвратить, то по крайней мѣрѣ на случай нападенія уменьшить бѣдствія безъ отпора нападающимъ Съ сею цѣлію, послѣ немалыхъ недоумѣній (*недоумѣвашеся*), онъ рѣшился на слѣдующее раздѣлилъ людей на двѣ половины, или на два полка, разсуждая, что если Исавъ нападетъ на первый полкъ и перебьетъ его, то *будетъ вторый во спасеніе* Спасенія второму полку онъ надѣется или потому, что, въ случаѣ истребленія перваго, можетъ утолиться мстительность Исава, или потому, что въ случаѣ нечаяннаго нападенія на первую часть ополченія, вторая будетъ имѣть время спастись бѣгствомъ Какъ исполненъ этотъ планъ, разсказывается при описаніи состоявшейся встрѣчи братьевъ· «Іаковъ поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лію и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Іосифа позади» (Быт XXXIII, 2). О рабахъ и о находящемся подъ ихъ надзоромъ скотѣ ничего здѣсь не сказано. Должно полагать, что они составляли первый, передній полкъ, наипаче подвергавшійся опасности истребленія. А болѣе дорогія Іакову существа составляли второй полкъ, который былъ заслоненъ первымъ и имѣлъ возможность спастись Особенно Іаковъ позаботился о Рахили, любимой своей женѣ и ея дѣтяхъ она заняла мѣсто позади всѣхъ, слѣдовательно подальше отъ опасности.—Но главнымъ образомъ Іаковъ полагалъ надежду на Господа Бога, къ Которому и обратился съ молитвою о помощи Это первая молитва изъ числа упоминаемыхъ въ Библіи Часть этой молитвы сообщается въ двухъ остальныхъ стихахъ пареміи

9. И рече Іаковъ: Богъ отца моего Авраама и Богъ отца моего Исаака, Господи, рекій ми: отбѣжи въ землю рожденія твоего, и добро ти сотворю.

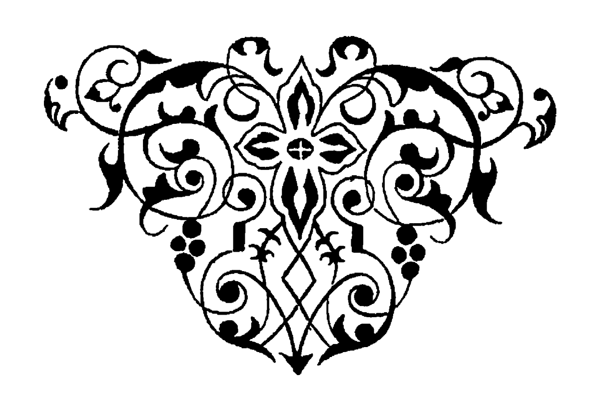
Въ надеждѣ и съ цѣлію преклонить Господа на милость, Іаковъ въ молитвѣ своей прежде всего исповѣдуетъ Его Богомъ Авраама и Богомъ Исаака, ка́къ-бы та́къ говоря· Ты, Господи,

милостивъ былъ къ Авврааму и продолжаешь являть милости къ отцу моему Исааку за то, что оба они всегда чтили Тебя, какъ единаго истиннаго Бога Я наслѣдовалъ отъ нихъ истинную вѣру и съ одинаковою любовію и вѣрностію чествую Тебя, сотвори, да буду наслѣдникомъ и милостей Твоихъ, явленныхъ имъ —Затѣмъ въ подкрѣпленіе своей надежды на Господа молящійся Іаковъ указуетъ на недавнюю заповѣдь и обѣтованіе, слышанное имъ изъ устъ Господа Ты *рекъ мнѣ отбѣжи въ землю рожденія твоего и добро ти сотворю* Ибо дѣйствительно Самъ Господь заповѣдалъ ему удалиться изъ дома Лавана и далъ при семъ обѣщаніе *буду съ тобою* (Быт. XXXI, 2) Ближайшимъ образомъ это обѣщаніе относилось къ предстоявшему путешествію Іакова, трудному въ началѣ и продолженію пути До сихъ поръ эти трудности преодолѣны Надѣюсь, какъ-бы та́къ говорилъ Іаковъ, Ты поможешь мнѣ благополучно выйти и изъ предстоящихъ трудностей при встрѣчѣ съ Исавомъ —Въ слѣдующемъ стихѣ Іаковъ упоминаетъ о прежнихъ милостяхъ Господа, еще до удаленія отъ Лавана испытанныхъ имъ. видя въ нихъ новый залогъ дальнѣйшихъ

10. Довлѣетъ ми отъ (*довольно съ меня*) всея правды и отъ всея истины, юже сотворилъ еси рабу твоему, съ жезломъ бо преидохъ Іорданъ.

Благодарный Господу за прежнія милости, свидѣтельствующія о вѣрности Его Своимъ обѣтованіямъ, Іаковъ исповѣдуетъ, что онъ доволенъ (*довлѣетъ*) этою вѣрностію и этими милостями Когда онъ бѣжалъ отъ гнѣва Исава въ чужую страну, у него не было собственности,—у него былъ только страннический жезлъ, съ которымъ онъ перешелъ Іорданъ Теперь, продолжаетъ Іаковъ (стихи 11—12 не вошедшіе въ паримію), ему опять приходится переходить Іорданъ, но уже не съ пустыми руками онъ ведетъ за собою большое семейство, много рабовъ и скота. Но я боюсь, говорилъ Іаковъ, чтобы Исавъ не истребилъ мое семейство и мое достояніе. Избавь меня, Господи, отъ сей бѣды

Разсмотрѣнная паримія положена въ навечеріе крещенія Христова въ Іорданѣ не потому только, что въ ней упоминается объ Іорданѣ, въ которомъ Христосъ пріялъ Крещеніе, но главнымъ образомъ потому, что въ благополучномъ двукратномъ переходѣ Іакова чрезъ Іорданъ проявилось благоволеніе къ нему Господа, обѣщавшаго пребывать съ нимъ на пути въ Месопотамію и обратно,—а это благоволеніе служило предъизображеніемъ благоволенія, засвидѣтельствованнаго гласомъ Бога Отца къ возлюбленному Сыну Своему, Господу нашему Іисусу Христу при крещеніи Его въ Іорданѣ *Ты еси Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* Знаменательно также то, что какъ Ангелы охраняли Іакова на пути его изъ Хананаанской земли и обратно, такъ Ангелы же служили Христу, когда Онъ, послѣ крещенія въ Іорданѣ, выдержалъ искушеніе отъ діавола (Матѳ IV, 11)



ОГЛАВЛЕНІЕ

Стран

Предисловіе III—V.

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ БЫТІЯ

I Паримія подъ праздники Рождества Христова, Богоявленія, Пасхи и въ понедѣльникъ первой седмицы четыредесятницы О первыхъ трехъ дняхъ творенія Быт I, 1—13 1—12
II Паримія во вторникъ первой седмицы четыредесятницы О четвертомъ и пятомъ дняхъ творенія Быт I, 14—23 13—17
III Паримія въ среду первой седмицы четыредесятницы О шестомъ и седьмомъ дняхъ творенія Быт I, 24—31, II, 1—3 18—26
IV Паримія въ четвертокъ первой седмицы четыредесятницы Подробности о созданіи человѣка и о мѣстопребываніи его Быт II, 4—19 27—38
V Паримія въ пятокъ первой седмицы четыредесятницы Созданіе жены Адаму и грѣхопаденіе ихъ Быт II, 20—25, III, 1—20 39—58
VI Паримія въ понедѣльникъ второй седмицы четыредесятницы Объ изгнаніи изъ рая Адама и Евы О жертвахъ Каина и Авеля Быт III, 21—24, IV, 1—7 59—67
VII Паримія во вторникъ второй седмицы четыредесятницы Объ умерщвленіи Авеля Каиномъ Быт IV, 8—15 68—73
VIII Паримія въ среду второй седмицы четыредесятницы Родъ Каина Сиѳъ и Эносъ Быт IV, 16—26 74—78
IX Паримія въ четвертокъ второй седмицы четыредесятницы Потомки Адама до Еноха Быт V, 1—24 79—84
X Паримія въ пятокъ второй седмицы четыредесятницы Развращеніе людей до потопа Быт V, 32, VI, 1—8 85—90
XI Паримія въ понедѣльникъ третьей седмицы четыредесятницы. Ковчегъ Ноевъ Быт VI, 9—22 91—96
XII Паримія во вторникъ третьей седмицы четыредесятницы Повелѣніе Ною вступить въ ковчегъ Быт VII, 1—5 97—98
XIII Паримія въ среду третьей седмицы четыредесятницы Вступленіе въ ковчегъ Быт VII, 6—9 99
XIV Паримія въ четвертокъ третьей седмицы четыредесятницы Потопъ Быт VII, 11—24, VIII, 1—3 100—108
XV Паримія въ пятокъ третьей седмицы четыредесятницы Исшествіе Ноя изъ ковчега и жертва его Быт VIII, 4—21 109—114
XVI Паримія въ понедѣльникъ четвертой седмицы четыредесятницы Обѣтованіе и заповѣди Божіи по потопѣ Быт VIII, 21—22, IX, 1—7 115—120

		Стран
XVII	Паримія во вторникъ четвертой седмицы четыредесятницы Завѣтъ Бога съ Ноемъ и знаменіе завѣта Быт IX, 8—17	121—122
XVIII	Паримія въ среду четвертой седмицы четыредесятницы Пророчество Ноя о судьбѣ его потомства, и случай къ сему Быт IX, 18—29, X, 1	123—128
XIX	Паримія въ четвертокъ четвертой седмицы четыредесятницы Столпотвореніе, смѣшеніе языка и разсѣяніе племенъ Быт X, 32, XI, 1—9	129—135
XX	Паримія въ пятокъ четвертой седмицы четыредесятницы Переселеніе Авраама изъ Харрана въ Ханаанъ Быт XII, 1—7	136—142
XXI	Паримія въ понедѣльникъ пятой седмицы четыредесятницы Разлученіе Авраама съ Лотомъ Быт XIII, 12—18	143—148
XXII	Паримія на вечернѣ седьмой недѣли по пасхѣ, на воспоминаніе перваго Вселенскаго Собора, и въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ Авраамъ освобождаетъ изъ плѣна Лота Мелхиседекъ Быт XIV, 14—20	149—155
XXIII	Паримія во вторникъ пятой седмицы четыредесятницы Откровеніе Божіе Аврааму о судьбѣ его потомства Быт XV, 1—15	156—163
XXIV	Паримія въ среду пятой седмицы четыредесятницы Завѣтъ Божій съ Авраамомъ Быт XVII, 1—9	164—167.
XXV	Паримія въ праздникъ Обрѣзанія Господня Установленіе обрѣзанія Быт XVII, 1—7 10—12 14	168—170
XXVI	Паримія на праздникъ рождества св Іоанна Предтечи, 24 іюня Переименованіе Сары и рожденіе отъ нея Исаака Быт XVII, 15—17 19, XVIII, 11—14, XXI, 1—8	171—175
XXVII	Паримія въ четвертокъ пятой седмицы четыредесятницы Ходатайство Авраама предъ Господомъ о пощадѣ Содому и Гоморру Быт XVIII, 20—33	176—180.
XXVIII	Паримія въ пятокъ пятой седмицы четыредесятницы и въ великую субботу Авраамъ приноситъ въ жертву Исаака Быт XXII, 1—18	181—189
XXIX	Паримія въ понедѣльникъ шестой седмицы четыредесятницы Благословеніе Исаакомъ Іакова Быт XXVII, 1—41.	190—202
XXX	Паримія въ Богородичные праздники Видѣніе Іаковомъ лѣствицы Быт XXVIII, 10—17	203—208
XXXI	Паримія во вторникъ шестой седмицы четыредесятницы Приготовленіе Іакова къ возвращенію изъ Харрана на родину Быт XXXI, 3—16	209—215
XXXII	Паримія въ среду шестой седмицы четыредесятницы Вторичное свиданіе съ Іосифомъ десяти братьевъ его и первое свиданіе съ нимъ Веніамина Быт XLIII, 26—31, XLV, 1—16	216—224
XXXIII	Паримія въ четвертокъ шестой седмицы четыредесятницы Переселеніе Іакова въ Египетъ Быт XLVI, 1—7	225—226
XXXIV	Паримія въ субботу Ваій Пророчество Іакова о судьбѣ Іудова потомства Быт XLIX, 1—2 8—12	227—233
XXXV	Паримія въ пятокъ шестой седмицы четыредесятницы Смерть и погребеніе Іакова Послѣдніе дни Іосифа Быт XLIX, 37, L, 1—26	234—240

Стран

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ИСХОДЪ

I Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ Страстной седмицы Египетское рабство Исход I, 1—20 241—253

II Паримія на вечернѣ во вторникъ Страстной седмицы Воспитаніе Моисея Исход II, 5—10 254—259

III Паримія на вечернѣ въ среду Страстной седмицы Бѣгство Моисея въ землю Мадіамскую Исход II, 11—22 260—271

IV Паримія на праздникъ Благовѣщенія Явленіе Бога въ купинѣ Исход III, 2—8 272—280

V Паримія на вечернѣ въ великую субботу Пасхальный агнецъ Исход XII, 1—11 281—289

VI Паримія на праздникъ Срѣтенія Освященіе первенцевъ Исход XII, 51, XIII, 2—3 10—12, 14—16 290—298

VII Паримія на вечернѣ въ Великую субботу, также на 27-ое іюня, въ память побѣды подъ Полтавою, и на Богоявленіе Путь Израильтянъ до Чермнаго моря и переходъ чрезъ оное Исход XIII, 20—22, XIV, 1—32, XV, 1—19 299—322

VIII Паримія на праздники Богоявленія, Ризположенія и Воздвиженія Путь Израильтянъ отъ Чермнаго моря до пустыни Синъ Исход XV, 22—27, XVI, 1 323—328

IX Паримія на вечернѣ Великаго четвертка Синайское Богоявленіе Исход XIX, 10—19. 329—335

X Паримія на праздникъ Преображенія Скрижали Исход XXIV, 12—18 336—342

XI Еще паримія на праздникъ Преображенія Откровеніе славы Божіей Моисею Исход XXXIII, 1—23, XXXIV, 4—6 8 343—356

XII Паримія на праздникъ Введенія. Поставленіе и освященіе скиніи свидѣнія Исход гл XL 357—366

ПАРИМІЯ ИЗЪ КНИГИ ЛЕВИТЪ

На празднованіе новолѣтія 1-го сентября и на 27-е іюня въ праздникъ Полтавской побѣды Обѣтованія исполнителямъ закона и угрозы нарушителямъ Изъ XXVI-й главы 367—376

ПАРИМІЯ ИЗЪ КНИГИ ЧИСЛЪ

I Паримія на праздникъ Пятидесятницы Избраніе семидесяти старѣйшинъ и излитіе на нихъ Св Духа Числ XI, 16—17 24—29 377—385

II Паримія въ навечеріе праздника Рождества Христова Благословеніе Валаама Израильтянамъ и пророчество его о Звѣздѣ отъ Іакова Числ XXIV, 3—9 17—18 386—395

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ВТОРОЗАКОНІЯ

I Паримія въ день трехъ святителей (30 января), также во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ и въ недѣлю Святыхъ Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ — Воспоминаніе Моисея объ избраніи судей по совѣту Іоѳора Второзак I, 8—10 15—17 396—408

Страк

II Паримія на праздникъ, въ 16-й день августа, перенесенія изъ Едессы въ Царь-градъ нерукотвореннаго Образа Христа Спасителя Второзак IV, 1, 6—15 404—411
III Вторая паримія на праздникъ Нерукотвореннаго Образа Второзак V, 1—10 23—28, VI, 1—5 13 18 412—420
IV Паримія въ праздникъ трехъ вселенскихъ святителей (30-го января), во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ (16 іюля) и въ недѣлю святыхъ отецъ (въ декабрѣ предъ Рождествомъ Христовымъ) Второзак X, 14—21 421—428

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ІИСУСА НАВИНА

I Паримія на вечернѣ подъ праздникъ Богоявленія Переходъ Евреевъ чрезъ Іорданъ I Навин III, 7—8 15—17 429—435
II Паримія въ навечеріе Пасхи Первое празднованіе Пасхи въ землѣ обѣтованной и явленіе Архистратига I Навину V, 10—15 436—443
III Паримія въ день Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ Силъ, 8-го ноября V, 13—15 444

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ СУДЕЙ.

I Паримія на праздникъ Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ Силъ, 8 ноября Призваніе Гедеона Суд VI, 2 7 11—24 447—457
II Паримія въ навечеріе Богоявленія Чудо надъ руномъ Суд VI, 36—40 458—461
III Паримія на рождество святаго Іоанна Предтечи (24 іюня) и въ день памяти праведныхъ Захаріи и Елисаветы (5 сентября) Предречение Ангела Господня о рожденіи Сампсона Суд XIII, 2—8 13—14, 17—18, 21 462—470

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГЪ ЦАРСТВЪ

I Паримія изъ 1-ой книги Царствъ, въ день праведныхъ Захаріи и Елисаветы, 5-го сентября О рожденіи Самуила Царств I, 9—20 472—478
II Паримія изъ 3-ей книги Царствъ на праздникъ Введенія Освященіе Соломонова храма 3 Царств VIII, 1—11 479—485
III Паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день памяти обновленія Іерус храма Воскресенія 13 сентября, во дни памяти равноапостольныхъ царей Константина и Елены 23 мая и равноапостольнаго князя Владиміра 15 іюля, и въ праздникъ Нерукотвореннаго Образа 16 августа Молитва Соломона при освященіи храма 3 Царств VIII, 22—23. 27—30 486—490
IV Паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Иліи, 20 іюля Бездождіе и чудо воскрешенія сына Сарептской вдовы 3 Царств XVII, 1—23 491—502
V Вторая паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Иліи Жертва на Кармилѣ и удаленіе Иліи къ горѣ Хориву 3 Царств XVIII, 1, 17—46, XIX, 1—15 503—527.

Стран.

VI. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, II, 1. 6—14, съ добавленіемъ двухъ стиховъ изъ 3-й книги Царствъ, XIX, 19—20, въ день пророка Иліи. Взятіе Иліи на небо . . . . . . 528—536.
VII. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ навечеріе Богоявленія. О чудѣ исправленія Елисеемъ Іерихонскихъ водъ. 4 Царств. II, 19—22 . . . . 537—538.
VIII. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ великую субботу. Сынъ Соманской жены. 4 Царств. IV, 8—37. . . . . 539—548.
IX. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ навечеріе Богоявленія. Исцѣленіе Неемана. 4 Царств. V, 9—14. . . . . 548—553.

ИЗЪ 1-Й КНИГИ ПАРАЛИПОМЕНОНЪ

Паримія въ послѣдованіи благодарственнаго и молебнаго пѣнія при вступленіи въ совершеннолѣтіе Государя Цесаревича. Рѣчь Давида объ избраніи на царство Соломона. 1 Паралипом. XXIII, 1—2. 4—5. 9—10. . . . . 554—561.

ПАРИМІИ ИЗЪ КНИГИ ІОВА.

I. Паримія въ понедѣльникъ страстной седмицы. Благосостояніе Іову и дозволеніе діаволу отнять у него земныя блага. Іов. I, 1—12. . . . . 563—569.
II. Паримія во вторникъ Страстной седмицы. Погубленіе стадъ и дѣтей Іова. I, 13—22. . . . . 570—574.
III. Паримія въ среду Страстной седмицы. Проказа Іова. II. 1—19. 575—580.
IV. Паримія въ великій четвергъ. Рѣчь Господа къ Іову. XXXVIII, 1—23; XLII, I—5. . . . . 581—592.
V. Паримія въ великій пятокъ, Возвращеніе Іову прежняго благосостоянія. Іов. XLII, 12—17 . . . . 593—598

Паримія въ навечеріе Богоявленія изъ книги Бытія, XXXII, 1—10. Приготовленіе Іакова ко встрѣчѣ съ Исавомъ . . . 599—605.